

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

١٣٢

(باب)

«(حب الدنيا و ذمها ، و بيان فنائها و غدرها بأهلها)»

«(و ختل الدنيا بالدين)»

الايات : البقرة : أولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة فلا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينصرون (١) .

و قال : زين للذين كفروا الحياة الدنيا و يسخرون من الذين آمنوا و الذين اتقوا فوقهم يوم القيمة والله يرزق من يشاء بغير حساب (٢) .

آل عمران : زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والأنعام والحرث ذلك متاع الحياة الدنيا والله عنده حسن المآب ؕ قل ءأنبئكم بخير من ذلكم للذين اتقوا عند ربهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها وأزواج مطهرة ورضوان من الله والله بصير بالعباد (٣) .

وقال : منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة (٤) .

وقال : وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور (٥) .

الانعام : وما الحياة الدنيا إلا لعب ولهو وللدّار الآخرة خير للذين

(١) البقرة : ٨٦ .

(٢) البقرة : ٢١٢ .

(٣) آل عمران : ١٤ - ١٥ .

(٤) آل عمران : ١٨٥ .

(٥) آل عمران : ١٥٢ .

يَتَّقُونَ أَفْلا تَعْقِلُونَ (١) .

وقال تعالى : وَغَرَّتْهُمْ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا (٢) .

الاعراف : فخلف من بعدهم خلف ورثوا الكتاب يأخذون عرض هذا الأدنى ويقولون سيغفر لنا وإن يأتهم عرض مثله يأخذوه ألم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب ألا يقولوا على الله إلا الحق ودرسوا ما فيه والدار الآخرة خير للذين يتقون أفلا تعقلون (٣) .

التوبة : أرضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة فما متاع الحياة الدنيا في الآخرة إلا قليل (٤) .

وقال تعالى : فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم إنما يريد الله ليعذبهم بها في الحياة الدنيا وتزهق أنفسهم وهم كافرون (٥) .

وقال تعالى : كالذين من قبلهم كانوا أشد منهم قوة وأكثر أموالاً وأولاداً فاستمتعوا بخلاقتهم فاستمتعتم بخلاقتكم كما استمتع الذين من قبلهم بخلاقتهم وخضتم كالذي خاضوا أولئك حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة وأولئك هم الخاسرون ﴿ ألم يأتهم نبؤ الذين من قبلهم قوم نوح وعاد وثمود و قوم إبراهيم وأصحاب مدين والمؤتفكات أتتهم رسلهم بالبينات فما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون ﴾ (٦) .

يونس : إن الذين لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها والذين هم عن آياتنا غافلون ﴿ أولئك مأويهم النار بما كانوا يكسبون ﴾ (٧) .

وقال تعالى : إنمما مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الأرض مما يأكل الناس والأنعام حتى إذا أخذت الأرض زخرفها وازينت وظن أهلها أنهم قادرون عليها أتيها أمرنا ليلاً أو نهراً فجعلناها حصيداً كأن لم تغن

(٢) الانعام : ٧٠ .

(١) الانعام : ٣٢ .

(٤) براءة : ٣٨ .

(٣) الاعراف : ١٦٩ .

(٦) براءة : ٦٩ - ٧٠ .

(٥) براءة : ٥٥ .

(٧) يونس : ٧ - ٨ .

- بالأُمس كذلك نفصل الآيات لقومٍ يتفكّرون (١) .
- وقال تعالى: قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير ممّا يجمعون (٢) .
- وقال تعالى: متاع في الدُّنيا ثمّ إلينا مرجعهم ثمّ نذيقهم العذاب الشديد بما كانوا يكفرون (٣) .
- وقال سبحانه: وقال موسى ربّنا إنّك آتيت فرعون وملأه زينةً وأموالاً في الحياة الدُّنيا ربّنا ليضلّوا عن سبيلك (٤) .
- هود: من كان يريد الحياة الدُّنيا وزينتها نوفّ إليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا يبخسون ۖ أولئك الذين ليس لهم في الآخرة إلاّ النار وحبط ما صنعوا فيها وباطل ما كانوا يعملون (٥) .
- الرعد: وفرحوا بالحياة الدُّنيا وما الحياة الدُّنيا في الآخرة إلاّ متاع (٦) .
- ابراهيم: الذين يستحبّون الحياة الدُّنيا على الآخرة ويصدّون عن سبيل الله ويبغونها عوجاً أولئك في ضلال بعيد (٧) .
- الحجر: لا تمدّنّ عينيك إلى ما متّعنا به أزواجاً منهم ولا تحزن عليهم (٨) .
- النحل: ما عندكم ينفد وما عند الله باق ولنجزينّ الذين صبروا أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون (٩) .
- وقال تعالى: ذلك بأنّهم استحبّوا الحياة الدُّنيا على الآخرة وأنّ الله لا يهدي القوم الكافرين (١٠) .
- أسرى: و أمّدناكم بأموال وبنين (١١) .

(١) يونس : ٢٤ .

(٢) يونس : ٥٨ .

(٣) يونس : ٨٨ .

(٤) الرعد : ٢٤ .

(٥) الحجر : ٨٨ .

(٦) النحل : ١٠٧ .

(٧) يونس : ٧٠ .

(٨) هود : ١٥ - ١٦ .

(٩) ابراهيم : ٣ .

(١٠) النحل : ٩٦ .

(١١) أسرى : ٦ .

وقال تعالى : من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد ثم جعلنا له جهنم يصليها مذموماً مدحوراً ﴿١﴾ ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن فأولئك كان سعيهم مشكوراً ﴿٢﴾ كلا نمدُّ هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك وما كان عطاء ربك محظوراً ﴿٣﴾ انظر كيف فضّلنا بعضهم على بعض وللآخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلاً (١) .

الكهف : تريد زينة الحياة الدنيا (٢) .

وقال تعالى : واضرب لهم مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الأرض فأصبح هشيماً تذروه الرياح وكان الله على كل شيء مقتدراً ﴿١﴾ المال والبنون زينة الحياة الدنيا والباقيات الصالحات خير عند ربك ثواباً وخيراً أملاً (٣) .

طه : ولا تمدن عينيك إلى مامّةٍ معنا به أزواجاً منهم زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه ورزق ربك خير وأبقى (٤) .

القصص : وما أوتيتم من شيء فمتاع الحياة الدنيا وزينتها وما عند الله خير وأبقى أفلا تعقلون ﴿١﴾ أفمن وعدناه وعداً حسناً فهو لآقيه كمن متّعناه متاع الحياة الدنيا ثم هو يوم القيمة من المحضرين (٥) .

وقال تعالى : فخرج على قومه في زينته قال الذين يريدون الحياة الدنيا يا ليت لنا مثل ما أوتي قارون إنه لذو حظ عظيم ﴿١﴾ وقال الذين أوتوا العلم ويلكم ثواب الله خير لمن آمن وعمل صالحاً ولا يلقاها إلا الصابرون (٦) .

العنكبوت : ما هذه الحياة الدنيا إلا لهو ولعب وإن الدار الآخرة لهي الحيوان لو كانوا يعلمون (٧) .

(١) أسرى : ١٨ - ٢١ . (٢) الكهف : ٢٨ .

(٣) الكهف : ٤٥ - ٤٦ . (٤) طه : ١٣١ .

(٥) القصص : ٦٠ - ٦١ . (٦) القصص : ٧٩ - ٨٠ .

(٧) العنكبوت : ٦٤ .

الروم : يعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون (١) .
لقمان : يا أيها الناس اتقوا ربكم واخشوا يوماً لا يجزي والد عن ولده ولا مولود هو جازع عن والده شيئاً إن وعد الله حق فلا تغرنكم الحياة الدنيا ولا يغرنكم بالله الغرور (٢) .

فاطر : يا أيها الناس إن وعد الله حق فلا تغرنكم الحياة الدنيا ولا يغرنكم بالله الغرور (٣) .

ص : فقال إنني أحببت حب الخير عن ذكر ربي حتى توارت بالحجاب (٤) .
الزمر : فاذا مس الإنسان ضررٌ دعا ناساً ثم إذا خولناه نعمتهً منا قال إنما أوتيته على علم بل هي فتنة ولكن أكثرهم لا يعلمون قد قالها الذين من قبلهم فما أغنى عنهم ما كانوا يكسبون فاصابهم سيئات ما كسبوا والذين ظلموا من هؤلاء سيصيبهم سيئات ما كسبوا وما هم بمعجزين أولم يعلموا أن الله يسط الرزق لمن يشاء و يقدر إن في ذلك لآيات لقوم يؤمنون (٥) .

المؤمن : وقال الذي آمن يا قوم اتبعون أهدكم سبيل الرشاد يا قوم إنما هذه الحياة الدنيا متاع وإن الآخرة هي دار القرار (٦) .

حمس : من كان يريد حرث الآخرة نزدله في حرثه و من كان يريد حرث الدنيا نؤثته منها وماله في الآخرة من نصيب (٧) .

وقال تعالى : فما أوتيتهم من شيء فمتاع الحياة الدنيا وما عند الله خير وأبقى للذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون (٨) .

الزخرف : وقالوا لو أنزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم هم أقسموا أنهم يقسمون رحمة ربك نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات

(١) الروم : ٧ .

(٢) لقمان : ٣٣ .

(٣) فاطر : ٥ .

(٤) ص : ٣٢ .

(٥) الزمر : ٤٩ - ٥٢ .

(٦) المؤمن : ٣٨ - ٣٩ .

(٧) الشورى : ٢٠ . (٨) الشورى : ٣٦ .

ليتخذ بعضهم بعضاً سخرياً ورحمة ربك خير مما يجمعون ﴿٥٥﴾ ولولا أن يكون الناس أمة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرب حمن لبيوتهم سقفاً من فضة ومعارج عليها يظهرون ﴿٥٦﴾ ولبيوتهم أبواباً وسرراً عليها يتكئون ﴿٥٧﴾ وإن كل ذلك لمّا متاع الحياة الدنيا والآخرة عند ربك للمتقين (١) .

الجاثية : ذلكم بأنكم اتخذتم آيات الله هزواً وقرّنتكم الحياة الدنيا فالיום لا يخرجون منها ولا هم يستعتبون (٢) .

محمد : إنّما الحياة الدنيا لعب ولهو وإن تؤمنوا وتتّقوا يؤتكم أجوركم ولا يسألكم أموالكم (٣) .

النجم : فأعرض عمّن تولّى عن ذكرنا ولم يرد إلّا الحياة الدنيا ذلك مبلغهم من العلم (٤) .

الحديد : واعلموا أنّما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة و تفاخر بينكم وتكاثر في الأموال والأولاد كمثل غيث أعجب الكفار نباته ثم يهيج فتريه مصفراً ثم يكون حطاماً وفي الآخرة عذاب شديد ومغفرة من الله ورضوان وما الحياة الدنيا إلّا متاع الغرور (٥) .

المجادلة : لن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئاً أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون (٦) .

المنافقون : يا أيّها الذين آمنوا لا تلهيكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله ومن يفعل ذلك فأولئك هم الخاسرون (٧) .

(١) الزخرف : ٣١ - ٣٥ .

(٢) الجاثية : ٣٥ .

(٣) القتال : ٣٦ .

(٤) النجم : ٢٩ - ٣٠ .

(٥) الحديد : ٢٠ .

(٦) المجادلة : ١٧ .

(٧) المنافقون : ٩ .

التغابن : إنما أموالكم وأولادكم فتنه والله عنده أجر عظيم (١) .
 القيمة : كلاً بل تحبّون العاجلة و تذرون الآخرة (٢) .
 الدهر : إن هؤلاء يحبّون العاجلة ويذرون ورائهم يوماً ثقيلاً (٣) .
 النازعات : فأما من طغى ☆ وآثر الحياة الدنيا ☆ فإن الجحيم هي المأوى ☆
 وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى ☆ فإن الجنة هي المأوى (٤) .
 الأعلى : بل تؤثرون الحياة الدنيا والآخرة خير وأبقى ☆ إن هذا لفي
 الصحف الأولى ☆ صحف إبراهيم وموسى (٥) .
 الضحى : وللآخرة خير لك من الأولى (٦)

١ - ك : عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن درست بن
 أبي منصور ، عن رجل ، عن أبي عبد الله عليه السلام وهشام عن أبي عبد الله عليه السلام قال : رأس كل
 خطيئة حب الدنيا (٧) .

بيان : « رأس كل خطيئة حب الدنيا » لأن خصال الشر مطوية في حب
 الدنيا وكل ذمائم القوّة الشهويّة والغضبّيّة مندرجة في الميل إليها ولذا قال الله
 عز وجل « من كان يريد حرث الآخرة نزد له في حرثه و من كان يريد حرث الدنيا
 نؤته منها وماله في الآخرة من نصيب » (٨) ولا يمكن التخلص من حبها إلا بالعلم
 بمقاييسها ومنافع الآخرة وتصفية النفس وتعديل القوّتين .

٢ - ك : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن النعمان ، عن أبي أسامة
 زيد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من لم يتعز بعزاء الله تقطعت
 نفسه حسرات على الدنيا ، ومن أتبع بصره ما في أيدي الناس كثر همّه ولم يشف غيظه

- | | |
|--------------------------|----------------------------|
| (١) التغابن : ١٥ . | (٢) القيامة : ٢٠ - ٢١ . |
| (٣) الدهر : ٢٧ . | (٤) النازعات : ٣٧ - ٤١ . |
| (٥) الأعلى : ١٦ - ١٩ . | (٦) الضحى : ٤ . |
| (٧) الكافي ج ٢ ص ٣١٥ . | |
| (٨) الشورى : ٢٠ . | |

ومن لم ير لله عز وجل عليه نعمة إلا في مطعم أو مشرب أو ملبس فقد قصر عمله ودنا عذابه (١) .

بيان : « من لم يتعزَّ بعزاء الله » قال في النهاية : فيه ومن لم يتعزَّ بعزاء الله فليس منّا أي من لم يدع بدعوى الاسلام فيقول يا للاسلام ويا للمسلمين ويا لله ، وقيل أراد بالتعزّي التسلي والتصبر عند المصيبة وأن يقول : إنّ الله وإنّا إليه راجعون كما أمر الله تعالى ومعنى قوله بعزاء الله أي بتعزية الله تعالى إيّاه فأقام الاسم مقام المصدر انتهى وقيل : العزاء مصدر بمعنى الصبر أو اسم للتعزية وكلاهما مناسب وعلى الأول إسناده إلى الله تعالى لأنّه السبب له والباء إمّا لالائية المجازية كما قيل في قوله تعالى : « فتقبّلها ربّها بقبول حسن » (٢) أو للسببية والحاصل أنّه من لم يصبر على ما فاته من الدنيا وعلى البلايا التي تصيبه فيها بما سلاه الله في قوله « وبشّر الصابرين » الذين إذا أصابتهم مصيبة قالوا إنّنا لله وإنّا إليه راجعون » (٣) وسائر الايات الواردة في ذمّ الدنيا وقتائها ومدح الرضا بقضائه تعالى تقطعت نفسه للحسرات على المصائب وعلى ما فاته من الدنيا وربما يحمل الحسرات على ما يحصل له عند الموت من مفارقتها أو الأعمّ منها وممّا يحصل له في الدنيا وجمعيّة الحسرات مع كونها مصدراً لارادة الأنواع .

« ومن أتبع نظره ما في أيدي الناس » أي نظر إلى من هو فوقه من أهل الدنيا وما في أيديهم من نعيمها وزبرجها نظر رغبة وتحسّر وتمنّ « كثر همّه » لعدم تيسر هاله ، فيغتاظ لذلك ويحسد هم عليها ، ولا يمكنه شفاء غيظه إلا بأن يحصل له ممّا في أيديهم أو يسلب الله عنهم جميع ذلك ولا يتيسّر له شيء من الأمرين فلا يشفى غيظه أبداً ولا يتهنّأ له العيش ما رأى في نعمة أحداً ولا يتفكّر في أنّه إنّما منعه الله تعالى ذلك لأنّه علم أنّه سبب هلاكه فهو يتمنّى حالهم ولا يعلم حقيقة ما لهم كما حكى الله

(١) الكافي ج ٢ ص ٣١٥ .

(٢) آل عمران : ٣٧ .

(٣) البقرة : ١٥٦ .

سبحانه عن قوم تمنّوا حال قارون حيث قالوا «يا ليت لنا مثل ما أوتي قارون إنه لذو حظ عظيم» وقال الذين أوتوا العلم ويلكم ثواب الله خير لمن آمن وعمل صالحاً ولا يلقئها إلا الصابرون فلما خسف الله به وبداره الأرض أصبح الذين تمنّوا مكانه بالأمس يقولون ويكأن الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر لولا أن من الله علينا لخسف بنا ويكأنه لا يفلح الكافرون» (١) وانتفاء الخسف الظاهري بأهل الأموال والتجبر من هذه الأمة لا يوجب انتهاء الخسف في دركات الشهوات النفسانية ومهاوي التعلقات الجسمانية ، والحرمان عن درجات القرب والكمال ، و خسفهم في الآخرة في عظيم النكال وشديد الوبال ، أعاذنا الله وسائر المؤمنين من جميع ذلك وسهّل لنا الوصول في الدارين إلى أحسن الأحوال .

«و من لم ير أن الله عليه نعمة إلا في مطعم» أي من توهّم أن نعمة الله عليه منحصرة في هذه النعم الظاهرة كالمطعم والمشرب والمسكن وأمثالها ، فإذا فقدوها أو شيئاً منها ظن أنه ليس لله عليه نعمة ، فلا ينشط في طاعة الله ، وإن عمل شيئاً مع هذه العقيدة الفاسدة و عدم معرفة منعمه لا ينفعه ولا يتقبل منه ، فيكون عمله قاصراً وعذابه دانياً ، لأن هذه النعم الظاهرة حقيرة في جنب نعم الله العظيمة عليه من الإيمان والهداية والتوفيق والعقل والقوى الظاهرة والباطنة والصحة ودفع شر الأعداء وغيرها بما لا يحصى ، بل هذا الفقر أيضاً من أعظم نعم الله عليه «و إن تعدّوا نعمة الله لا تحصوها» (٢) .

وقال بعض المحققين : معنى الحديث أن من لم يصبر ولم يسئل أو لم يحسن الصبر والسلوة على ما رزقه الله من الدنيا ، بل أراد الزيادة في المال أو الجاه ممّا لم يرزقه الله إيّاه تنقطعت نفسه متحسراً حسرة بعد حسرة ، على ما يراه في أيدي غيره ممّن فاق عليه في العيش ، فهو لم يزل يتبع بصره ما في أيدي الناس ومن أتبع بصره ما في أيدي الناس كثر همّه و لم يشف غيظه ، فهو لم ير أن الله عليه

(١) العنكبوت : ٧٩-٨٢ .

(٢) إبراهيم : ٣٤ .

نعمة إلا نعم الدنيا ، وإنما يكون كذلك من لا يوقن بالأخرة ومن لم يوقن بالأخرة قصر عمله ، وإذ ليس له من الدنيا إلا قليل بزعمه مع شدة طمعه في الدنيا وزينتها فقد دنى عذابه ، نعوذ بالله من ذلك ، ومنشأ ذلك كله الجهل و ضعف الايمان وأيضاً لما كان عمل أكثر الناس على قدر ما يرون من نعم الله عليه عاجلاً وآجلاً لا جرم من لم ير من النعم عليه إلا القليل ، فلا يصدر عنه من العمل إلا قليل وهذا يوجب قصور العمل ودنو العذاب .

٣ - ٥ : عن العدة ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن منصور بن العباس عن سعيد بن جناح ، عن عثمان بن سعيد ، عن عبد الحميد بن علي الكوفي ، عن مهاجر الأسدي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : مرّ عيسى بن مريم عليه السلام على قرية قد مات أهلها وطيرها ودوابها فقال : أما إنهم لم يموتوا إلا بسخطه ، ولو ماتوا متفرقين لتدافنوا فقال الحواريون : يا روح الله وكلمته ادع الله أن يحييهم لنا فيخبرونا ما كانت أعمالهم فنجتنبها .

فدعا عيسى عليه السلام ربه فنودي من الجوّ أن نادهم ، فقام عيسى عليه السلام بالليل على شرف من الأرض فقال : يا أهل هذه القرية فأجابهم مجيب لبّيك يا روح الله وكلمته ، فقال : ويحكم ما كانت أعمالكم ؟ قال : عبادة الطاغوت وحب الدنيا ، مع خوف قليل ، وأمل بعيد ، في غفلة ولهو ولعب ، فقال : كيف كان حبكم للدنيا ؟ قال : كحب الصبي لأمّه ، إذا أقبلت علينا فرحنا وسررنا ، وإذا أدبرت عنا بكينا وحزننا . قال : كيف كانت عبادتكم للطاغوت ؟ قال : الطاعة لأهل المعاصي ، قال : كيف كانت عاقبة أمركم ؟ قال : بتنا ليلة في عافية وأصبحنا في الهاوية ، فقال : وما الهاوية ؟ قال : سجين ، قال : وما سجين ؟ قال : جبال من جمر توقد علينا إلى يوم القيامة قال : فما قلتم وما قيل لكم ؟ قال : قلنا ردّنا إلى الدنيا فنزهد فيها ، قيل لنا : كذبتُم قال : ويحك كيف لم يكلمني غيرك من بينهم ؟ قال : يا روح الله وكلمته إنهم ملجمون بلجام من نار ، بأيدي ملائكة غلاظ شداد ، وإنّي كنت فيهم ولم أكن عنهم ، فلمّا نزل العذاب عمّني معهم ، فأنا معلق بشعرة على شفير جهنّم ، لا أدري أكبكب فيها

أم أنجو منها .

فالتفت عيسى عليه السلام إلى الحواريين فقال : يا أولياء الله أكل الخبز اليابس بالملح الجريش ، والنوم على المزابل ؛ خير كثير مع عافية الدنيا والآخرة (١) .
بيان : « أما إنهم » قال الشيخ البهائي قدس الله روحه : أما بالتخفيف حرف استفتاح وتنبيه ، يدخل على الجمل لتنبيه المخاطب ، وطلب إصغائه إلى ما يلقي إليه وقد يحذف ألفها نحو أم والله زيد قائم « إلا بسخطة » السخطة بالتحريك و بضم أو له وسكون ثانيه الغضب « لتدافنوا » الظاهر أن النفاعل هنا بمعنى فعل كتواني ويمكن إبقاؤه على أصل المشاركة بتكلف « فقال الحواريون » هم خواص عيسى عليه السلام قيل : سموا حواريين لأنهم كانوا قصارين يحوِّرون الثياب أي يقصرونها وينقونها من الأوساخ ويبيضونها ؛ مشتق من الحور ، وهو البياض الخالص .

أقول : وقد قيل إنهم إنما سموا حواريين لنقاء ثيابهم ، وقيل : لنقاء قلوبهم وقيل : الحوارى بمعنى الناصر وقد كان الحواريون أنصار عيسى عليه السلام وقيل : لأنهم كانوا نورانيين عليهم أثر العبادة ونورها وحسنها ، وقيل : إنهم اتبعوا عيسى عليه السلام فكانوا إذا جاعوا قالوا يا روح الله جعنا ، فيضرب عليه السلام بيده الأرض سهلاً كان أو جبلاً ويخرج لكل منهم رغيفين ، وإذا عطشوا قالوا : يا روح الله عطشنا ، فيضرب بيده الأرض فيخرج ماء ويشربون ، فقالوا : يا روح الله من أفضل منا ؟ إذا شئنا أطعمنا وإذا شئنا سقينا ، وقد آمنّا بك واتبعناك ؟ فقال عيسى عليه السلام : أفضل منكم من يعمل بيده ويأكل من كسبه فصاروا يغسلون الثياب بالكرى بعد ذلك ، ويأكلون من أجرته ، وسيأتي في مطاوي شرح حديث الكافي في أواسط هذا الباب كلام أيضاً في معنى الحواريين فانتظروه .

وقال بعض العلماء : إنهم لم يكونوا قصارين على الحقيقة ، وإنما أطلق هذا الاسم عليهم رمزاً إلى أنهم كانوا ينقون نفوس الخلائق من الأوساخ والأوصاف الذميمة والكدورات ، ويرفعونها إلى عالم النور من عالم الظلمات .

« ياروح الله » أقول : في تسميته روحاً أقوال أحدها أنه إنما سمّاه روحاً لأنه حدث عن نفخة جبرئيل عليه السلام في درع مريم بأمر الله تعالى ، وإنما نسبته إليه لأنه كان بأمره ، وقيل إنما أضافه إليه تفخيماً لشأنه كما قال : الصوم لي وأنا أجزى به وقد يسمّى النفخ روحاً ، والثاني أن المراد به يحيى به الناس في دينهم كما يحيون بالأرواح ، والثالث أن معناه إنسان أحياء الله بتكوينه بلا واسطة من جماع ونطفة كما جرت العادة بذلك ، الرابع أن معناه : ورحمة منه ، والخامس أن معناه روح من الله خلقها فصورها ثم أرسلها إلى مريم فدخلت في فيها فصيّرها الله سبحانه عيسى عليه السلام ، السادس سمّاه روحاً لأنه كان يحيي الموتى كما أن الروح يصير سبباً للحياة .

وكذا اختلفوا في تسميته كلمة في قوله سبحانه « إذ قالت الملائكة يا مريم إن الله يبشرك بكلمة منه اسمه المسيح عيسى بن مريم » (١) وقوله تعالى « إنما المسيح عيسى بن مريم رسول الله وكلمته ألقاها إلى مريم وروح منه » (٢) على أقوال أحدها أنه إنما سمّي بذلك لأنه حصل بكلمة من الله من غير والد ، وهو قوله « كن » كما قال سبحانه « إن مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون » (٣) .

والثاني أنه سمّي بذلك لأن الله تعالى بشر به في الكتب السالفة أو بشرت بها مريم على لسان الملائكة .

والثالث أنه يهتدي به الخلق كما اهتمدوا بكلام الله ووحيه .
« فنودي من الجوّ » الجوّ بالفتح والتشديد : ما بين السماء والأرض « على شرف » قال الشيخ البهائي « قدّس سرّه » : الشرف المكان العالي قيل : ومنه سمّي الشريف شريفاً تشبيهاً للعلو المعنوي بالعلو المكاني « فقال ويحك » ويح اسم فعل بمعنى الترحم

(١) آل عمران : ٤٥ .

(٢) النساء : ١٢١ .

(٣) آل عمران ، ٥٩ .

كما أن ويل كلمة عذاب و بعض اللغووين يستعمل كلاً منهما مكان الأخرى والطاغوت فلعوت من الطغيان ، و هو تجاوز الحد ، و أصله طغيوت فقدّموا لاهه على عينه ، على خلاف القياس ، ثم قلبوا الياء ألفاً فصار طاغوت ، و هو يطلق على الكاهن والشيطان والأصنام ، و على كل رئيس في الضلالة ، و على كل ما يصدّ عن عبادة الله تعالى ، و على ما عبد من دون الله ، و يجيء مفرداً لقوله تعالى : « يريدون أن يتحاكموا إلى الطاغوت و قد أمروا أن يكفروا به » (١) و جمعاً كقوله تعالى : « والتذين كفروا أوليائهم الطاغوت يخرجونهم من النور إلى الظلمات » (٢) .

و قال قدّس سرّه : لعلك تظن أن ما تضمنه هذا الحديث من أن الطاعة لأهل المعاصي عبادة لهم ، جار على ضرب من التجوّز لا الحقيقة ، و ليس كذلك بل هو حقيقة ، فإن العبادة ليست إلا الخضوع والتذلّل والطاعة والانقياد ، و لهذا جعل سبحانه اتّباع الهوى والانقياد إليه عبادة للهوى ، فقال : « رأيت من اتخذ إلهه هواه » (٣) و جعل طاعة الشيطان عبادة له ، فقال تعالى : « ألم أعهد إليكم يا بني آدم أن لا تعبدوا الشيطان » (٤) .

ثم نقل أخباراً كثيرة في ذلك فقال بعد ذلك : وإذا كان اتّباع الغير والانقياد إليه عبادة له فأكثر الخلق عند التحقيق مقيمون على عبادة أهواء نفوسهم الخسيسة الدنية وشهواتهم البهيمية والسبعية على كثرة أنواعها و اختلاف أجناسها ، و هي أصنامهم التي هم عليها عاكفون ، والأنداد التي هم لها من دون الله عابدون ، وهذا هو الشرك الخفي نسأل الله سبحانه أن يعصمنا عنه ويطهر نفوسنا عنه بمنه وكرمه . « و غفلة » عطف على « خوف » و عطفه على عبادة الطاغوت بعيد « في لهو »

(١) النساء : ٦٠ .

(٢) البقرة : ٢٥٧ .

(٣) الفرقان : ٤٣ .

(٤) يس : ٦٠ .

قال الشيخ البهائي رحمه الله : لفظة «في» هنا إما للمظرية المجازية كما في نحو النجاة في الصدق ، أو بمعنى « مع » كما في قوله تعالى : « ادخلوا في أمم » (١) و للسببية كقوله تعالى : « فذلكم الذي ملئتني فيه » (٢) .

« إذا أقبلت علينا » قال قدس سره : الشرطيتان واقعتان موقع أي المفسرة لـ « أحب الصبي لأمه » .

« قال الطاعة لأهل المعاصي » قال رحمه الله : ما ذكره هذا الرجل المتكلم لعيسى على نبيتنا وآله و عليه السلام في وصف أصحاب تلك القرية ، و ما كانوا عليه من الخوف القليل ، والأمل البعيد ، والغفلة واللهو واللعب ، والفرح باقبال الدنيا والخوف بادبارها ، هو بعينه حالنا و حال أهل زماننا ، بل أكثرهم خال عن ذلك الخوف القليل أيضاً . نعوذ بالله من الغفلة ، وسوء المنقلب .

« قال جبال من جمر » في القاموس الجمرة النار المتقدة ، والجمع جمر ، قال الشيخ المتقدم ذكره رحمه الله : هذا صريح في وقوع العذاب في مدّة البرزخ أعني ما بين الموت والبعث ، و قد انعقد عليه الإجماع ، و نطقت به الأخبار ، ودل عليه القرآن العزيز ، و قال به أكثر أهل الملل ، و إن وقع الاختلاف في تفاصيله والذي يجب علينا هو التصديق المجمل بعذاب واقع بعد الموت و قبل الحشر ، في الجملة ، و أمّا كيفياتها وتفاصيله فلم نكلف بمعرفتها على التفصيل ، وأكثرها ممّا لا تسعه عقولنا فينبغي ترك البحث والفحص عن تلك التفاصيل ، و صرف الوقت فيما هو أهم منها أعني فيما يصرف ذلك العذاب و يدفعه عنا كيف ما كان ، و على أي نوع حصل ، و هو المواظبة على الطاعات و اجتناب المنهيات لئلا يكون حالنا في الفحص عن ذلك والاشتغال به عن الفكر فيما يدفعه و ينجي منه كحال شخص أخذه السلطان وحبسه ليقطع في غد يده ، و يجذع أنفه ، فترك الفكر في الحيل المؤدّية إلى خلاصه ، و بقي طول ليله متفكراً في أنّه هل يقطع بالسكين أو بالسيف ؟ وهل

(١) الاعراف : ٣٨ .

(٢) يوسف : ٣٢ .

القاطع زيد أو عمرو ؟ .

« قيل لنا كذبتكم » دلّ على أنّهم « لو ردّوا لعادوا لما نهوا عنه » (١) كما نطقت به الآية أو كذبتكم فيما دلّ عليه قولكم هذا أنّه يمكنكم العود ، و ربّما يقرء بالشدّيد أي كذّبتم الرسل ، فلا محيص عن عذابكم .

« قال يا روح الله » في بعض النسخ « يا روح الله وكلمته بقدس الله » فقوله : بقدس الله متعلّق بروح الله وكلمته يعني أيّها الذي صار روح الله وكلمته بقدس الله كما قيل ، ويحتمل أن يكون الباء بمعنى « مع » أي مع تقدّسه عن أن يكون له روح وكلمة حقيقة .

ثمّ قال الشيخ البهائي رحمه الله : ثمّ لا يخفى أنّ ما قاله هذا الرّجل من أنّه كان فيهم ولم يكن منهم ، فلمّا نزل العذاب عمته معهم ، يشعربأنّه ينبغي المهاجرة عن أهل المعاصي والاعتزال لهم ، وأنّ المقيم معهم شريك لهم في العذاب ، ومحترق بنارهم ، وإن لم يشاركهم في أفعالهم وأقوالهم ، وقد يستأنس لذلك بعموم قوله تعالى : « إنّ الذين توفّيتهم الملائكة ظالمي أنفسهم قالوا فيم كنتم قالوا كنّا مستضعفين في الأرض قالوا ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها فأولئك وفيهم جح جهنّم و ساءت مصيراً » (٢) و لو لم يكن في الاعتزال عن النّاس فائدة سوى ذلك لكفى ، وفيه من الفوائد ما لا يعدّ ولا يحصى ، نسأل الله سبحانه أن يوفّقنا لذلك بمنته وكرمه .

« فأنا معلّق » هذا كناية عن أنّه مشرف على الوقوع فيها ، و لا يبعد أن يراد به معناه الصريح أيضاً ، و الشفير حافة الوادي وجانبه « اككبب فيها » على البناء للمفعول أي أطرح فيها على وجهي ، و في القاموس جرش الشيء لم ينعم دقه فهو جريش ، و في الصّحاح ملح جريش لم يطيب « مع عافية الدنيا » أي إذا كان مع عافية الدنيا من الخطايا « والآخرة » من النّار ، أو فيه عافية الدنيا من تشويش

(١) الانعام : ١٢٨ .

(٢) النساء : ٩٧ .

البال و مشقة تحصيل الأموال ، و عافية الآخرة من العذاب والسؤال .

٤ - ٥ : عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ما فتح الله على عبد باباً من أمر الدنيا إلا فتح الله عليه من الحرص مثله (١) .

بيان : يدل على زيادة الحرص بزيادة المال و غيره من مطلوبات الدنيا كما هو المجرب .

٥ - ٥ : عن علي ، عن أبيه ، عن القاسم بن محمد المنقري ، عن حفص بن غياث ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال عيسى بن مريم عليه السلام : تعملون للدنيا وأنتم ترزقون فيها بغير عمل ، ولا تعملون للآخرة ، وأنتم لا ترزقون فيها إلا بالعمل ويلكم علماء سوء (٢) الأجر تأخذون ، والعمل تضيعون ، يوشك رب العمل أن يقبل عمله ، ويوشك أن تخرجوا من ضيق الدنيا إلى ظلمة القبر ، كيف يكون من أهل العلم من هو في مسيره إلى آخرته و هو مقبل على دنياه ، و ما يضره أحب إليه مما ينفعه (٣) .

بيان : « وأنتم ترزقون فيها بغير عمل » أي كد شديد كما قال تعالى « وما من دابة إلا على الله رزقها » (٤) « وأنتم لا ترزقون فيها إلا بالعمل » كما قال تعالى « وأن ليس للإنسان إلا ما سعى » (٥) « علماء سوء » بفتح السين قال الجوهري ساءه يسوؤه سوءاً بالفتح نقيض سره والاسم السوء بالضم ، وقرئ قوله « عليهم دائرة السوء » (٦) يعني الهزيمة والشر ، ومن فتح فهو من المساءة ، و تقول هذا رجل سوء بالاضافة ثم تدخل عليه الألف واللام فتقول هذا رجل السوء قال الأخفش ولا يقال : الرجل

(١) والكافي ج ٢ ص ٣١٩ .

(٢) ويلكم عملاء سوء ظ .

(٣) هود : ٦ .

(٤) النجم : ٣٩ .

(٥) براءة : ٩٨ .

السوء لأنَّ السَّوءَ ليس بالرُّجُل، قال؛ ولا يقال : هذا رجل السَّوء بالضمِّ انتهى (١).
«الأجر تأخذون» بحذف حرف الاستفهام ، وهو على الإنكار ، ويحتمل أن يكون المراد أجر الدنيا أي نعم الله سبحانه وعلى هذا يحتمل أن يكون توبيخاً لا استفهاماً وأن يكون المراد أجر الآخرة فلا استفهام متعين فالواو في قوله « والعمل » للحال أي كيف تستحقُّون أخذ الأجر والحال أنكم تضيعون العمل .

«أن يقبل عمله» أي يتوجَّه إلى أخذ عمله ، وهو لا يأخذ ولا يقبل إلاَّ العمل الخالص ، فهو كناية عن الطلب ويؤيده أن في مجالس الشيخ «أن يطلب عمله» أو هو من الإقبال على الحذف والإيصال ، أي يقبل على عمله .

وقال بعض الأفاضل : أريد برب العمل العابد الذي يقلد أهل العلم في عبادته أعني يعمل بما يأخذ عنهم ، وفيه توبيخ لأهل العلم الغير العامل ، وقرء بعضهم يقلل بالباء المثناة من الأقالة أي يردُّ عمله فإن المقليل يردُّ المتاع .

٦ - ٥ : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن عبد الله بن سنان وعبد العزيز العبدي ، عن عبد الله بن أبي يعفور ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من أصبح وأمسى والدنيا أكبر همِّه ، جعل الله تعالى الفقر بين عينيه ، وشتت أمره ولم ينل من الدنيا إلا ما قسم له ، ومن أصبح وأمسى والآخرة أكبر همِّه ، جعل الله تعالى الغنى في قلبه وجمع له أمره (٢) .

بيان : «أكبر همِّه» أي قصده أو حزنه «جعل الله الفقر بين عينيه» لأنَّه كلما يحصل له من الدنيا يزيد حرصه بقدر ذلك فيزيد احتياجه وفقره ، أو لضعف توكله على الله يسد الله عليه بعض أبواب رزقه ، وقيل فهو فقير في الآخرة لتقصيره فيما ينفعه فيها ، وفي الدنيا لأنَّه يطلبها شديداً والغنى من لا يحتاج إلى الطلب ولأنَّ مطلوبه كثيراً ما يفوت عنه ، والفقر عبارة عن فوات المطلوب ، وأيضاً يبخل عن نفسه وعياله خوفاً من فوات الدنيا وهو فقر حاضر .

(١) الصحاح ص ٥٦ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٣١٩ .

« وشتت أمره » التشتيت التفريق لأنّه لعدم توكله على ربّه لا ينظر إلاّ إلى الأسباب ويتوسّل بكلّ سبب ووسيلة، فيتحيّر في أمره ولا يدري وجه رزقه ولا ينتظم أحواله أو لشدة حرصه لا يقنع بما حصل له ويطلب الزيادة ولا يتيسّر له فهو دائماً في السعي والطلب ولا ينتفع بشيء ، وحمله على تفرّق أمره الآخرة بعيد .

« ولم ينل من الدُّنيا إلاّ ما قسم له » يدلّ على أنّ الرزق مقسوم ، ولا يزيد بكثرة السعي ، كما قال تعالى « نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا » (١) ولذلك منع الصوفيّة من طلب الرزق ، والحقّ أنّ الطلب حسن ، وقد يكون واجباً وتقديره لا ينال في اشتراطه بالسعي والطلب ، ولزومه على الله بدون سعي غير معلوم وقيل قدر سدّ الرمق واجب على الله ، ويحتمل أن يكون التقدير مختلفاً في صورتي الطلب ، وتركه بأنّ قدر الله تعالى قدراً من الرزق بدون الطلب ، لكن مع التوكل التام عليه ، وقدراً مع الطلب ، لكن شدة الحرص وكثرة السعي لا يزيده ، وبه يمكن الجمع بين أخبار هذا الباب وسيأتي القول فيه في كتاب التجارة إنشاء الله تعالى .

وقيل : المراد بقوله « لم ينل من الدُّنيا إلاّ ما قسم له » أنّه لا ينتفع إلاّ بما قسم له ، وإن زاد بالسعي فأنّه يبقى للوارث ، وهو حظّه ، وقيل : فيه إشارة إلى أنّ ذا المال الكثير قد لا ينتفع به بسبب مرض أو غيره ، وذا المال القليل ينتفع به أكثر منه ، ولا يخفى ما فيه .

« جعل الله الغنا في قلبه » أي بالتوكل على ربّه والاعتماد عليه ، وإخراج الحرص وحبّ الدُّنيا من قلبه لا بكثرة المال وغيره ، ولذا نسبته إلى القلب .
« وجمع له أمره » أي جعل أحواله منتظمة وباله فارغاً عن حبّ الدنيا وتشعب الفكر في طلبها .

٧ - ٥ : عن عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن محمد بن عمر - فيما أعلم - عن أبي عليّ الحذّاء ، عن حريز ، عن زرارة ومحمد بن مسلم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : أبعد ما يكون

العبد من الله عز وجل إذا لم يهتمه إلا بطنه وفرجه (١) .

بيان : « إذا لم يهتمه إلا بطنه وفرجه » أي لا يكون اهتمامه وعزمه وسعيه وغمه وحزنه إلا في مشتبهات البطن والفرج ، في القاموس الهم الحزن وما هم به في نفسه ، و همته الأمر حزنه كأهمته فاهتم انتهى فالمراد الإفراط فيهما وقصر همته عليهما ، وإلا فللبطن والفرج نصيب عقلاً وشرعاً وهو ما يحتاج إليه لقوام البدن واكتساب العلم والعمل وبقاء النوع .

٨ - ٥ : عن علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن ابن سنان عن حفص بن قرط ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من كثر اشتباكه بالدنيا كان أشد لحسرتة عند فراقها (٢) .

بيان : « من كثر اشتباكه بالدنيا » أي اشتغاله وتعلق قلبه بها ، يقال اشتبكت النجوم إذا كثرت وانضمت وكل متداخلين مشتبكان ، ومنه تشبيك الأصابع لدخول بعضها في بعض ، والغرض الترغيب في رفض الدنيا وترك محبتها لئلا يشتد الحزن والحسرة في مفارقتها .

٩ - ٥ : عن علي ، عن أبيه وعلي بن محمد جميعاً ، عن القاسم بن محمد ، عن سليمان المنقري ، عن عبد الرزاق بن همام ، عن معمر بن راشد ، عن الزهري محمد ابن مسلم بن عبيد الله قال : سئل علي بن الحسين عليه السلام : أي الأعمال أفضل عند الله ؟ قال : ما من عمل بعد معرفة الله عز وجل ومعرفة رسوله ﷺ أفضل من بغض الدنيا ، فإن لذلك لشعباً كثيرة ، وللمعاصي شعب ، فأوقل ما عصي الله به الكبر معصية إبليس حين « أبى واستكبر وكان من الكافرين » (٣) ثم الحرص وهي معصية آدم وحواء عليه السلام حين قال الله عز وجل لهما « كلا من حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين » (٤) فأخذوا ما لا حاجة بهما إليه ، فدخل ذلك على

(١-٢) الكافي ج ٢ ص ٣١٩ .

(٣) البقرة : ٣٤ .

(٤) الاعراف : ١٩ .

ذُرِّيَّتَهُمَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ، وَذَلِكَ أَنَّ أَكْثَرَ مَا يَطْلُبُ ابْنُ آدَمَ مَا لَا حَاجَةَ بِهِ إِلَيْهِ .
 ثُمَّ الْحَسَدُ وَهِيَ مَعْصِيَةُ ابْنِ آدَمَ حَيْثُ حَسَدَ أَخَاهُ فَقَتَلَهُ ، فَتَشَعَّبَ مِنْ ذَلِكَ
 حُبُّ النِّسَاءِ ، وَحُبُّ الدُّنْيَا ، وَحُبُّ الرِّيَاسَةِ ، وَحُبُّ الرَّاحَةِ ، وَحُبُّ الْكَلَامِ ، وَحُبُّ
 الْعُلُوِّ وَالثَّرْوَةِ ، فَصُرْنَ سَبْعَ خِصَالٍ فَاجْتَمَعْنَ كُلُّهُنَّ فِي حُبِّ الدُّنْيَا فَقَالَتِ الْآنِبِيَاءُ
 وَالْعُلَمَاءُ بَعْدَ مَعْرِفَةِ ذَلِكَ : حُبُّ الدُّنْيَا رَأْسُ كُلِّ خَطِيئَةٍ ، وَالدُّنْيَا دُنْيَاءُ أَنْ دُنْيَا بِلَاغٍ
 وَدُنْيَا مَلْعُونَةٌ (١) .

بيان : قد مرَّ هذا الخبر بعينه في باب ذمِّ الدُّنْيَا «مَا مِنْ عَمَلٍ بَعْدَ مَعْرِفَةِ اللَّهِ»
 يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْمَعْرِفَةَ أَفْضَلَ لِأَنَّهَا أَوَّلُ جَمِيعِ الْأَخْلَاقِ وَالْأَعْمَالِ ، وَيَدْخُلُ فِي
 مَعْرِفَةِ الرَّسُولِ مَعْرِفَةَ الْإِمَامِ «فَإِنَّ ذَلِكَ» كَأَنَّهُ تَعْلِيلٌ لِكُونَ بَغْضِ الدُّنْيَا بَعْدَ
 الْمَعْرِفَةِ أَفْضَلَ وَفِيمَا مَضَى «وَإِنْ» كَمَا فِي بَعْضِ النُّسخِ هُنَا (٢) وَهُوَ أَظْهَرُ ، وَ«ذَلِكَ»
 إِشَارَةٌ إِلَى بَغْضِ الدُّنْيَا أَوْ إِلَى الدُّنْيَا وَقِيلَ : الْمِشَارُ إِلَيْهِ الْعَمَلُ يَعْنِي أَنَّ لِلْأَعْمَالِ
 الصَّالِحَةِ لَشُعْبًا يَرْجِعُ كُلُّهَا إِلَى بَغْضِ الدُّنْيَا وَلِلْمَعَاصِي شُعْبًا يَرْجِعُ كُلُّهَا إِلَى حُبِّ
 الدُّنْيَا ، ثُمَّ اكْتَفَى بِبَيَانِ أَحَدِهِمَا عَنِ الْآخَرِ وَكَأَنَّ مَا ذَكَرْنَا أَظْهَرَ .

وَالْمُرَادُ بِالشُّعْبِ الْأَوَّلِي أَنْوَاعُ الْأَخْلَاقِ وَالْأَعْمَالِ الْفَاضِلَةِ ، وَبِالثَّانِيَةِ
 أَنْوَاعُ الْمَعَاصِي ، وَالْأَوَّلِي مَنْدَرَجَةٌ تَحْتَ بَغْضِ الدُّنْيَا ، وَالثَّانِيَةِ تَحْتَ حُبِّهَا ، فَبَغْضُهَا
 أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ لِاشْتِمَالِهِ عَلَى مَحَاسِنَ كَثِيرَةٍ كَالْتَوَاضُعِ الْمُقَابِلِ لِلْكِبَرِ وَالْقَنُوعِ الْمُقَابِلِ
 لِلْحِرْصِ وَهَكَذَا وَبِحَكْمِ الْمَقَابِلَةِ حُبُّ الدُّنْيَا أَقْبَحُ الْأَعْمَالِ لِاشْتِمَالِهِ عَلَى رِذَائِلَ
 كَثِيرَةٍ وَهِيَ الْكِبَرُ إِلَى آخِرِ مَا ذَكَرَ . «وَذَلِكَ أَنَّ» وَفِي بَعْضِ النُّسخِ «فَلِذَلِكَ» أَيِ
 لِدُخُولِ الْحِرْصِ عَلَى ذُرِّيَّتِهِمَا وَإِنَّمَا قَالَ «أَكْثَرَ» لِأَنَّ طَلِبَ الْمُحْتَاجِ إِلَيْهِ وَهُوَ
 الْقَدَرُ الضَّرُورِيُّ مِنَ الطَّعَامِ وَاللِّبَاسِ وَالْمَسْكَنِ وَنَحْوِهَا لَيْسَ بِمَذْمُومٍ بَلْ مَمْدُوحٌ
 لِأَنَّهُ لَا يُمْكِنُ بَدُونَهُ تَكْمِيلُ النَّفْسِ بِالْعِلْمِ وَالْعَمَلِ .

«حَيْثُ حَسَدَ أَخَاهُ» قِيلَ حَسَدَهُ فِي قَبُولِ قَرْبَانِهِ ، وَقِيلَ : فِي حُبِّ النِّسَاءِ وَقِيلَ :

(١) الكافي ج ٢ ص ٣١٦ . (٢) رواه الكليني في ص ١٣٠ باب ذم الدُّنْيَا

وَالزَّهْدُ فِيهَا أَيْضًا .

في حب الدنيا لئلا يكون له نسل يعيرون أولاده في ردّ قربانه وكأنّ المراد بحب الدنيا أوّلاً حب المال أو حب البقاء في الدنيا وكرهه الموت ، وبه ثانياً حب كل ما لا حاجة به في تحصيل الآخرة وقيل : يمكن أن يكون المراد بالسبع الكبير والحرص وحب النساء وحب الرياسة وحب الراحة وحب الكلام وحب العلو والثروة وهما شعبة واحدة بقرينة عدم ذكر الحب في المعطوف وأمّا الحسد فقد اكتفى عنه بذكر شعبه وأنواعه «دنيا بلاغ» أي كفاف وكفاية أو تبلغ بها إلى الآخرة .

١٠-٣ : وبهذا الاسناد عن المنقري ، عن حفص بن غياث ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : في مناجاة موسى عليه السلام : يا موسى إنّ الدنيا دار عقوبة عاقبت فيها آدم عليه السلام عند خطيئته ، وجعلتها ملعونة ، ملعون ما فيها إلا ما كان فيها لي ، يا موسى إنّ عبادي الصالحين زهدوا في الدنيا بقدر علمهم ، وسائر الخلق رغبوا فيها بقدر جهلهم ، وما من أحد عظّمها فقرّت عينه فيها ولا يحقّرها أحد إلا انتفع بها (١) .

بيان : «جعلتها ملعونة» اللعن الطرد والابعاد والسب ، وكأنّ المراد بلعنها لعن أهلها ، أو كراهتها والمنع عن حبّها وكل ما نهى الله تعالى عنها فقد لعنّها وطردها وقيل : العرب تقول لكل شيء ضار ملعون ، والشجرة الملعونة عندهم هي كل من ذاقا كرهها ولعنّها وكذلك حال الدنيا فإن كل من ذاق شهواتها لعنّها إذا أحسّ بضررها .

«ملعون ما فيها إلا ما كان فيها لي» أقول : هذا معيار كامل للدنيا الملعونة وغيرها ، فكل ما كان في الدنيا ويوجب القرب إلى الله تعالى من المعارف والعلوم الحقّة والطاعات وما يتوصّل به إليها من المعيشة بقدر الضرورة والكفاف فهي من الآخرة ، وليست من الدنيا ، وكلما يصير سبباً للبعد عن الله والاشتغال عن ذكره ويلهي عن درجات الآخرة وكمالاتها ، وليس الغرض فيه القرب منه تعالى والوصول إلى رضاه ، فهي الدنيا الملعونة .

قيل : ما يقع في الدنيا من الأعمال أربعة أقسام : الأوّل ما يكون ظاهره

وباطنه لله كالطاعات والخيرات الخالصة ، الثاني ما يكون ظاهره و باطنه للدنيا كالمعاصي وكثير من المباحات أيضاً لأنها مبدء البطر والغفلة ، الثالث ما يكون ظاهره لله وباطنه للدنيا كالأعمال الريائية ، الرابع عكس الثالث كطلب الكفاف لحفظ بقاء البدن والقوة على العبادة وتكميل النفس بالعلم والعمل .

« بقدر علمهم » أي يعيوا بها وفنائها ومضرتها « مامن أحد عظمها فقرت عينه فيها » أي من عظمها وتعلق قلبه بها تصير سبباً لبعده عن الله ولا تبقى الدنيا له فيخسر الدنيا والآخرة ، ومن حقرها تركها ولم يأخذ منها إلا ما يصير سبباً لتحصيل الآخرة فينتفع بها في الدارين .

١١- ك : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن يحيى الخزاز ، عن غياث بن إبراهيم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الشيطان يدبر ابن آدم في كل شيء فإذا أعياه جثم له عند المال فأخذ برقبته (١) .

بيان : في القاموس جثم الانسان والطائر والنعام والخشف واليربوع يجثم ويجثم جثماً وجثوماً لزم مكانه فلم يبرح أو وقع على صدره أو تلبّد بالأرض انتهى والحاصل أن الشيطان يدبر ابن آدم في كل شيء أي يبعثه على ارتكاب كل ضلالة ومعصية ، أو يكون معه ويلزمه عند عروض كل شبهة أو شهوة لعله يضلّه أو يزيّله « فإذا أعياه » المستتر راجع إلى ابن آدم ، والبارز إلى الشيطان ، أي لم يقبل منه ولم يطعه حتى أعياه ، ترصد له واختفى عند المال فإذا أتى المال أخذ برقبته فأوقعه فيه بالحرام والشبهة .

والحاصل أن [المال أعظم مصائد الشيطان ، إذ قلّ من لم يفتتن به عند تيسره له ، وكأنّه محمول على الغالب ، إذ قد يكون لا يفتتن بالمال ويفتتن بحبّ الجاه وبعض] (٢) الشهوات الغالبة وقيل فإذا أعياه أي أعجزه عن كل شهوة ولذّة وذلك بأن يشيب كما ورد في حديث آخر : يشيب ابن آدم ويشبّ فيه خصلتان الحرص وطول الأمل .

(١) الكافي ج ٢ ص ٣١٥ وفيه « ان الشيطان يدبر » .

(٢) ما بين العلامتين أضفناه من شرح الكافي ج ٢ ص ٣٠٣ .

١٢-٣ : عن العدة ، عن أحمد بن أبي عبد الله ، عن يعقوب بن يزيد ، عن زياد القندي ، عن أبي وكيع ، عن أبي إسحاق السبيعي ، عن الحارث الأعور ، عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : « إن الدينار والدراهم أهلكتكم من كان قبلكم وهما مهلككم (١) . »

بيان : « إن الدينار والدراهم » أي حبهما و صرف العمر في تحصيلهما وتحصيل ما يتوقف عليهما « أهلكتكم » لأن حبهما يمنع من حبه تعالى و صرف العمر فيهما يمنع من صرف العمر في طاعته تعالى والتمكّن منهما يورث التمكن من كثير من المعاصي ، ويبعثان على الأخلاق الدنيئة ، والأعمال السيئة كالظلم والحسد والحقد والعداوة والفخر والكبر والبخل ، و منع الحقوق ، إلى غير ذلك مما لا يحصى ، ومفارقتهما عند الموت تورث الحسرة والندامة وحبهما يمنع من حب لقاء الله تعالى و تركهما يوجب الراحة في الدنيا و خفة الحساب في العقبى .

١٣-٥ : عن علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يحيى بن عقبة الأزدي عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال أبو جعفر عليه السلام : مثل الحرير على الدنيا كمثّل دودة القز كلما ازدادت من القز على نفسها لقا كان أبعد لها من الخروج ، حتى تموت غمماً ، وقال أبو عبد الله عليه السلام : أغنى الغنا من لم يكن للمحرص أسيراً و قال : لا تشعروا قلوبكم الاشتغال بما قد فات ، فتشغلوا أذهانكم عن الاستعداد لما لم يأت (٢) .

بيان : « كمثّل دودة القز » هذا من أحسن التمثيلات للدنيا ، وقد أنشد

بعضهم فيه :

حريص على ما لا يزال يناسجه
فيهلك غمماً وسط ما هو ناسجه

ألم تر أن المرء طول حياته
كدود كدود القز ينسج دائماً

قوله عليه السلام : « أغنى الغنا » أي ليس الغنا و عدم الحاجة بكثرة المال بل بترك الحرص ، فإنَّ الحريص كلما ازداد ماله اشتدَّ حرصه ، فيكون أفقر و أحوج ممَّن لا مال له « لا تشعروا قلوبكم » أي لا تلزموه إيَّاهَا و لا تجعلوه شعارها ، في القاموس أشعره الأمر و به أعلمه ، والشعار ككتاب ما تحت الدثار من اللباس ، وهو يلي شعر الجسد ، واستشعره لبسه ، و أشعره غيره ألبسه إيَّاه و أشعر الهمُّ قلبي لزق به ، وكلُّما ألزقته بشيء أشعرته به « الاشتغال بما قد فات » أي من أمور الدُّنيا ، سواء لم يحصل أو حصل و فات ، فإنَّ اشتغال القلب به يوجب غفلته عن ذكر الله تعالى و حبه ، فأنَّه لا يجتمع حبُّان متضادَّان في قلب واحد .

١٦- ك : عن عليٍّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن فضال ، عن ابن بكير عن حماد بن بشير قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : ما ذئبان ضاريان في غنم قد فارقه رعاؤهما أحدهما في أوَّلها والآخِر في آخرها بأفسد فيها من حبِّ المال والثروة في دين المسلم (١) .

بيان : « بأفسد » هنا بمعنى أشدَّ إفساداً و إن كان نادراً .

١٥- ك : عن عليٍّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن عثمان بن عيسى ، عن أبي أيوب ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : ما ذئبان ضاريان في غنم ليس لها راع هذا في أوَّلها و هذا في آخرها بأسرع فيها من حبِّ المال والشرف في دين المؤمن (٢) .

بيان : بأسرع أي في القتل والافناء .

١٦- ك : عن عليٍّ ، عن أبيه ، عن ابن محبوب ، عن عبد العزيز العبدي عن ابن أبي يعفور قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : من تعلَّق قلبه بالدُّنيا تعلَّق قلبه بثلاث خصال : همٌّ لا يغني ، وأمل لا يدرك ، و رجاء لا ينال (٣) .

بيان : « لا يغني » لأنَّه لا يحصل له ما هو مقتضى حرصه و أمله في الدُّنيا

(١-٢) الكافي ج ٢ ص ٣١٥ « حب الدنيا والشرف » خ ل .

(٣) الكافي ج ٢ ص ٣٢٠ .

ولا يمكنه الاحتراز عن آفاتها و مصائبها ، فهو في الدنيا دائماً في الغم لما فات
والهم لما لم يحصل ، فاذا فات فهو في أحزان و حسرات من مفارقتها ، و لم يقدم
منها شيئاً ينفعه ، فهمته لا يغني أبداً ، والفرق بين الأمل والرّجاء أن متعلق الأمل
العمر والبقاء في الدنيا ، و متعلق الرّجاء ما سواه ، أو متعلق الأمل بعيد الحصول
و متعلق الرّجاء قريب الوصول ، و معلوم أن محب الدنيا و طالبها يأمل منها
ما لا مطمع في حصوله ، لكن لشدة حرصه يطلبه و يأمله و يرجو الانتفاع بها ، فيحول
الأجل بينه و بينها ، أو يرجو الآخرة و جمعها مع الدنيا ، مع أنه لا يسعى
لتحصيل الآخرة و يقصر همه على تحصيل الدنيا و نعم ما قيل :

يا طالب الرّزق . . . مجتهداً أقصر عنك فانّ الرّزق مقسوم

لا تحرصن على ما لست تدريكه إن الحريص على الأمال محروم

تتمّة مهمة : قال بعض المحققين : اعلم أن معرفة ذم الدنيا لا يكفيك
ما لم تعرف الدنيا المذمومة ، ما هي ؟ و ما الذي ينبغي أن يجتنب و ما الذي لا
يجتنب ؟ فلا بد أن نبين الدنيا المذمومة الأمور باجتنابها ، لكونها عدوة قاطعة
لطريق الله ، ما هي ؟ فنقول :

دنياك و آخرتك عبارتان عن حالتين من أحوال قلبك والقريب الداني منهما
يسمى دنيا ، وهي كل ما قبل الموت ، والمتراخي المتأخر يسمى آخرة ، وهي
ما بعد الموت ، فكل ما لك فيه حظ و غرض ونصيب و شهوة ولذة في عاجل الحال
قبل الوفاة ، فهي الدنيا في حقك إلا أن جميع ما لك إليه ميل و فيه نصيب وحظ
فليس بمذموم ، بل هي تنقسم إلى ثلاثة أقسام :

الأوّل ما يصحبك في الدنيا و يبقى معك ثمرته بعد الموت ، و هو شيئان :
العلم والعمل ، فقط ، و أعني بالعلم العلم بالله و صفاته و أفعاله و ملائكته و كتبه
ورسله ، و ملكوت أرضه و سمائه ، والعلم بشريعة نبيه ، و أعني بالعمل العبادة
الخالصة لوجه الله ، و قد يأنس العالم بالعلم حتّى يصير ذلك الذّاء الأشياء عنده
فيهجر النوم والمنكح والمشرّب والمطعم في لذّته ، لأنّه أشهى عنده من جميعها ، فقد

صار حظاً عاجلاً في الدنيا ، ولكننا إذا ذكرنا الدنيا المذمومة لم نعد هذا من الدنيا أصلاً ، بل قلنا إنه من الآخرة وكذلك العابد قد يأنس بعبادته ويستلذها بحيث لو منعت عنه لكان ذلك أعظم العقوبات عليه ، وهذا أيضاً ليس من الدنيا المذمومة .

الثاني و هو المقابل للقسم الأول على الطرف الأقصى كل ما فيه حظ عاجل و لا ثمرة له في الآخرة أصلاً ، كالتلذذ بالمعاصي ، والتنعيم بالمباحات الزائدة على قدر الضرورات والحاجات الداخلة في جملة الرفاهية والرعونات كالتنعيم بالقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسوقة والأنعام والحرث والعلمان والجواري والخيول والمواشي والقصور ، والدور المشيدة و رفيع الثياب ولذائذ الأطعمة ، فحظ العبد من هذه كلها هي الدنيا المذمومة ، وفيما يعد فضولاً و في محل الحاجة نظر طويل .

الثالث و هو متوسط بين الطرفين كل حظ في العاجل معين على أعمال الآخرة كقدر القوت من الطعام والقميص الواحد الخشن ، وكل ما لا بد منه ليتأتى للإنسان البقاء والصحة التي بها يتوصل إلى العلم والعمل ، و هذا ليس من الدنيا كالقسم الأول لأنه معين على القسم الأول ، و وسيلة إليه ، فمهما تناوله العبد على قصد الاستعانة على العلم والعمل ، لم يكن به متناولاً للدنيا و لم يضره من أبنائها ، وإن كان باعته الحظ العاجل ، دون الاستعانة على التقوى ، التحقق بالقسم الثاني ، وصار من جملة الدنيا .

ولا يبقى مع العبد عند الموت إلا ثلاث : صفاء القلب ، و أنسه بذكر الله و حبه لله ، و صفاء القلب لا يحصل إلا بالكف عن شهوات الدنيا . والآنس لا يحصل إلا بكثرة ذكر الله ، والحب لا يحصل إلا بالمعرفة ، ولا تنحص المعرفة إلا بدوام الفكر .

فهذه الثلاث هي المنجيات المسعادات بعد الموت ، وهي الباقيات الصالحات ، أما طهارة القلب عن شهوات الدنيا فهي من المنجيات ، إذ تكون جنة بين العبد و بين عذاب الله وأما الآنس والحب فهما من المسعادات ، و هما موصولان العبد إلى لذّة

اللقاء والمشاهدة ، و هذه السعادة تتعجل عقيب الموت إلى أن يدخل الجنة ، فيصير القبر روضة من رياض الجنة .

و كيف لا يكون كذلك ، و لم يكن له إلا محبوب واحد ، وكانت العوائق تعوقه عن الأنس بدوام ذكره ومطالعة جماله ، فارتفعت العوائق وأفلت من السجن و خلّي بينه و بين محبوبه ، فقدم عليه مسروراً آمناً من العوائق آمناً من الفرق . و كيف لا يكون محب الدنيا عند الموت معذباً و لم يكن له محبوب إلا الدنيا و قد غصب منه ، و حيل بينه و بينه ، و سدّت عليه طرق الحيلة في الرجوع إليه ، و ليس الموت عدماً إنما هو فراق لمحباب الدنيا ، و قدوم على الله تعالى . فاذن سالك طريق الآخرة هو المواعظ على أسباب هذه الصفات الثلاث ، وهي الذكر والفكر والعمل الذي يحفظه من شهوات الدنيا ، و يبعث إليه ملاذّها و يقطعه عنها و كل ذلك لا يمكن إلا بصحة البدن ، وصحة البدن لا تنال إلا بالقوت والملبس والمسكن ، و يحتاج كل واحد إلى أسباب .

فالقدر الذي لابد منه من هذه الثلاثة إذا أخذه العبد من الدنيا للآخرة لم يكن من أبناء الدنيا ، وكانت الدنيا في حقه مزرعة الآخرة ، وإن أخذ ذلك على قصد التمتع و لحظ النفس صار من أبناء الدنيا والرّاعيين في حظوظها ، إلا أنّ الرغبة في حظوظ الدنيا تنقسم إلى ما يعرض صاحبه لعذاب الله في الآخرة و يسمى ذلك حراماً و إلى ما يحول بينه و بين الدرجات العلى ، ويعرضه لطول الحساب ، و يسمى ذلك حلالاً .

والبصير يعلم أنّ طول الموقف في عرصات القيامة لأجل المحاسبة أيضاً عذاب ، فمن نوقش في الحساب عذب ، فلذلك قال رسول الله ﷺ : حلالها حساب وحرāmها عقاب وقد قال أيضاً : حلالها عذاب . إلا أنّه عذاب أخف من عذاب الحرام بل لو لم يكن الحساب لكان ما يفوت من الدرجات العلى في الجنة ، و ما يرد على القلب من التحسّر على تفويتها بحظوظ حقيرة خسيصة لا بقاء لها ، هو أيضاً عذاب ، فالدنيا قليلها وكثيرها حلالها وحرāmها ملعونة إلا ما أعان على تقوى

الله فان ذلك القدر ليس من الدنيا .

وكل من كانت معرفته أقوى و أتقن ، كان حذره من نعيم الدنيا أشد
ولهذا زوى الله تعالى الدنيا عن نبيينا ﷺ فكان يطوي أياماً ، وكان يشد الحجر
على بطنه من الجوع ، ولهذا سَلَطَ الله البلاء والمحن على الأنبياء والأولياء ثم
الأمثل فالأمثل كل ذلك نظراً لهم ، و امتناناً عليهم ، ليتوفّر من الآخرة حظهم
كما يمنع الوالد الشقيق ولده لذيذ الفواكه ، و يلزمه ألم القصد والحجامة شفقة
عليه و حباً له ، لا بخلاً به عليه ، وقد عرفت بهذا أن كل ما ليس لله فهو للدنيا
وما هو لله فليس من الدنيا .

فان قلت : فما الذي هو لله ؟ فأقول : الأشياء ثلاثة أقسام :

منها ما لا يتصور أن يكون لله ، وهو الذي يعبر عنه بالمعاصي والمحظورات
و أنواع التمتعّات في المباحات ، و هي الدنيا المحضة المذمومة ، فهي الدنيا صورة
و معنى .

ومنها ما صورتها لله ، ويمكن أن يجعل لغير الله ، وهي ثلاثة : الفكر والذكر
والكف عن الشهوات ، فهذه الثلاث إذا جرت سرّاً و لم يكن عليها باعث سوى
أمر الله واليوم الآخر فهي لله ، و ليست من الدنيا ، و إن كان الغرض من النظر
طلب العلم للمشرف ، و طلب القبول بين الخلق باظهار المعرفة ، أو كان الغرض
من ترك الشهوة حفظ المال أو الحمية لصحة البدن أو الاشتغال بالزهد فقد صار
هذا من الدنيا بالمعنى ، و إن كان يظن بصورتها أنها لله .

و منها ما صورتها لحظ النفس ، ويمكن أن يجعل معناه لله ، و ذلك كالأكل
والنكاح وكل ما لا يرتبط به بقاءه و بقاء ولده ، فان كان القصد حفظ النفس
فهو من الدنيا ، و إن كان القصد الاستعانة على التقوى فهو لله بمعناه ، و إن كان
صورته صورة الدنيا ، قال ﷺ : من طلب من الدنيا حلالاً مكثراً مفاخراً لقي
الله و هو عليه غضبان ، و من طلبها استغافاً عن المسئلة وصيانة لنفسه جاء يوم القيامة
و وجهه كالقمر ليلة البدر .

انظر كيف اختلف ذلك بالقصد ، فإذا الدُّنيا حظُّ نفسك العاجل الذي لا حاجة إليه لأمر الآخرة ، ويعبّر عنه بالهوى ، وإليه أشار قوله تعالى : « ونهى النفس عن الهوى » فانّ الجنة هي المأوى « (١) .

واعلم أنّ مجامع الهوى خمسة أمور ، وهي ما جمعه الله عزّ وجلّ في قوله : « إنّما الحياة الدُّنيا لهوٌ و لعب و زينةٌ و تفاخُرٌ بينكم و تكاثُرٌ في الأموال والأولاد » (٢) والأعيان التي تحصل منها هذه الأمور سبعة يجمعها قوله تعالى : « زين للناس حبّ الشهوة من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسوّمة والأنعام والحرث ذلك متاع الحياة الدُّنيا والله عنده حسن المآب » (٣) فقد عرفت أنّ كلّ ما هو لله فليس من الدُّنيا ، وقدر ضرورة القوت وما لا بدّ منه من مسكن وملبس فهو لله إن قصد منه وجه الله ، والاستكثار منه تنعم وهو لغير الله ، وبين التنعم والضرورة درجة يعبّر عنها بالحاجة ، ولها طرفان واسطة ، طرف يقرب من حدّ الضرورة فلا يضرّ ، فإنّ الاقتصار على حدّ الضرورة غير ممكن ، وطرف تتآخم جانب التنعم و يقرب منه و ينبغي أن يحذر ، وبينهما وسائط متشابهة ، و من حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه ، والحزم في الحذر والتقوى ، والتقرب من حدّ الضرورة ما أمكن اقتداءً بالأَنْبياء والأولياء .

ثمّ قال : اعلم أنّ الدُّنيا عبارة من أعيان موجودة ، وللإنسان فيها حظٌّ وله في إصلاحها شغل ، فهذه ثلاثة أمور قد يظنّ أنّ الدُّنيا عبارة عن آحادها ، وليس كذلك أمّا الأعيان الموجودة التي الدُّنيا عبارة عنها فهي الأرض وما عليها قال الله تعالى : « إنّنا جعلنا ما على الأرض زينةً لها لنبلوهم أيّهم أحسن عملاً » (٤) فالأرض فراش للأدميين ومهاد ومسكن ومستقرّ وما عليها لهم ملبس ومطعم ومشرب ومنكح .

(١) النازعات : ٤٠ - ٤١ .

(٢) الحديد : ٢٠ .

(٣) آل عمران : ١٤ .

(٤) الكهف : ٧ .

ويجمع ما على الأرض ثلاثة أقسام المعادن والنبات والحيوان . أمّا المعادن فيطلبها الأدميُّ للآلات والأواني كالنحاس والرصاص أو المنقذ كالذهب والفضة ولغير ذلك من المقاصد، وأمّا النبات فيطلبها الأدميُّ للاقتات والتداوي ، وأمّا الحيوان فينقسم إلى الانسان والبهائم أمّا البهائم فيطلب لحومها للمأكل وظهورها للمركب والزينة ، وأمّا الانسان فقد يطلب الأدميُّ أن يملك أبدان الناس ليستخدمهم و يستسخرهم كالغلمان أوليتمتع بهم كالجواري والنسوان ويطلب قلوب الناس ليملكها فيغرس فيها التعظيم والاكرام ، وهو الذي يعبر عنه بالجاه ، إذ معنى الجاه ملك قلوب الأدميين .

فهذه هي الأعيان التي يعبر عنها بالدنيا وقد جمعها الله تعالى في قوله «زينة للناس حب الشهوات من النساء والبنين» وهذا من الانس « والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة » وهذا من الجواهر والمعادن وفيه تنبيه على غيرها من اللآلئ واليواقيت « والخيال المسوومة والأنعام » وهي البهائم والحيوانات « والحرث » وهو النبات والزرع .

فهذه هي أعيان الدنيا ، إلا أن لها مع العبد علاقتين : علاقة مع القلب وهو حبه لها وحظه منها ، وانصراف قلبه إليها حتى يصير قلبه كالعبد أو الماحب المستهتر بالدنيا ، ويدخل في هذه العلاقة جميع صفات القلب المتعلقة بالدنيا كالكبر والغل والحسد والرياء والسمة وسوء الظن والمداهنة ، وحب الثناء وحب التكاثر والتفاخر ، فهذه هي الدنيا الباطنة ، وأمّا الظاهرة فهي الأعيان التي ذكرناها ، والعلاقة الثانية مع البدن وهو اشتغاله باصلاح هذه الأعيان ليصلح لحظوظه وحظوظ غيره ، وهي جملة الصناعات والحرف التي الخلق مشغولون بها والخلق إنما نسوا أنفسهم ومآلهم ومنقلبهم لهاتين العلاقتين : علاقة القلب بالحب وعلاقة البدن بالشغل ، ولو عرف ربّه وعرف نفسه وعرف حكمة الدنيا وسرّها علم أن هذه الأعيان التي سميتها دنياً لم تخلق إلا لعلف الدابة التي تسير بها إلى الله تعالى وأعني بالدابة البدن ، فأنه لا يبقى إلا بمطعم وملبس ومسكن

كما لا يبقى الابل في طريق الحجّ إلاّ بعلف وماء وجلال .

و مثال العبد في نسيانه نفسه و مقصده مثال الحاجّ الذي يقف في منازل الطريق ، و لا يزال يعلف الدّابة و يتعهّدها وينظّفها و يكسوها ألوان الثّياب و يحمل إليها أنواع الحشيش ، و يبرد لها الماء بالثلج ، حتّى تفوته القافلة ، وهو غافل عن الحجّ و عن مرور القافلة ، و عن بقائه في البادية فريسة للسّباع هو و ناقته والحاجّ البصير لا يهتمّ من أمر الجمّل إلاّ القدر الذي يقوى به على المشي فيتعهّده و قلبه إلى الكعبة والحجّ ، و إنّما يلتفت إلى الناقة بقدر الضّرورة فكذلك البصير في سفر الآخرة لا يشغل بتعهّد البدن إلاّ بالضرورة ، كما لا يدخل بيت الماء إلاّ للضرورة ، و لا فرق بين إدخال الطعام في البدن و بين إخراجّه من البطن .

و أكثر ما شغل النّاس عن الله البدن فإنّ القوت ضروريّ و أمر الملبس والمسكن أهون ، و لو عرفوا سبب الحاجة إلى هذه الأمور ، واقتصروا عليها لم تستغرقهم أشغال الدُّنيا ، فإنّما استغرقتهم لجهلهم بالدنيا و حكمتها وحظوظهم منها ولكنّهم جهلوا و غفلوا ، و تتابعت أشغال الدُّنيا واتّصلت بعضها ببعض ، و تداعت إلى غير نهاية محدودة ، فتأهّوا في كثرة الأشغال ، و نسوا مقصودها .

و أمّا تفاصيل أشغال الدُّنيا و كيفة حدوث الحاجة إليها وانجرار بعضها إلى بعض فمما يطول ذكرها و خارج عن مقصود كتابنا .

و إذا تأمّلت فيها علمت أنّ الانسان لا يضطرّاره إلى القوت والمسكن والملبس يحتاج إلى خمس صناعات : و هي الفلاحة لتحصيل النبات ، والرعاية لحفظ الحيوانات و استنتاجها ، والاقتناص لتحصيل ما خلق الله من صيد أو معدن أو حشيش أو حطب ، والحياكة للباس ، والبناء للمسكن ، ثمّ يحتاج بسبب ذلك إلى التجارة والحدادة والخرز أي إصلاح جلود الحيوانات و أجزائها ، ثمّ لبقاء النّوع إلى المنكح ، ثمّ إلى حفظ الولد و تربيته ، ثمّ لاجتماعهم إلى قرية يجتمعون فيها ثمّ إلى قاض وحاكم يتحاكمون إليه ، ثمّ إلى جند يحرسهم عن الأعادي ، ثمّ إلى خراج يعان به الجند ، ثمّ إلى عمّال و خزّان لذلك ، ثمّ إلى ملك يدبّرهم

وأُمير مطاع وقائد على كل طائفة منهم ، فانظر كيف ابتدأ الأمر من حاجة القوّات والمسكن والملبس وإلى ماذا انتهى ؟ .

وهكذا أُمور الدُّنيا لا يفتح منها باب إلاّ وينفتح منها بسببه عشرة أبواب آخر ، وهكذا يتناهى إلى حدٍّ غير محصور ، وكأنّها هاوية لانهاية لعمقها ، ومن وقع في مهواة منها سقط منها إلى أخرى وهكذا على التوالي .

فهذه هي الحرف والصناعات ، ويتفرّع عليها أيضاً بناء الحوانيت والخانات للمتحرّقة والتجّار وجماعة يتّجرون ويحملون الأمتعة من بلد إلى بلد ، ويتفرّع عليها الكراية والاجارة ، ثمّ يحدث بسبب البيوع والاجارات وأمثالها الحاجة إلى التقدين لتقع المعاملة بهما ، فاتخذت النقود من الذهب والفضة والنحاس ثمّ مسّت الحاجة إلى الضرب والنقش والتقدير ، فحدثت الحاجة إلى دار الضرب وإلى الصيارفة .

فهذه أشغال الخلق وهي معاشهم ، وشيء من هذه الحرف لا يمكن مباشرته إلاّ بنوع تعلّم وتعب في الابتداء ، وفي النّاس من يغفل عن ذلك في الصبا فلا يشتغل به أو يمنعه مانع فيبقى عاجزاً فيحتاج إلى أن يأكل ممّا سعى فيه غيره ، فتحدث منه حرفتان خسيستان: اللّصوصيّة والكديّة ، وللصوص أنواع ولهم حيل شتى في ذلك وأمّا التكدّي فله أسباب مختلفة ، فمنهم من يطلب ذلك بالتّمسخر والمحاكاة والشعبذة والأفعال المضحكة ، وقد يكون بالأشعار مع النّعمة أو غيرها في المدح أو التعشيق أو غيرها ، أو تسليم ما يشبه العوض وليس بعوض كبيع التعويذات والطلّسمات وكأصحاب القرعة والفال والزجر من المنجمين ، ويدخل في هذا الجنس الوعاظ المتكدّون على رؤوس المنابر .

فهذه هي أشغال الخلق وأعمالهم التي أكبّوا عليها وجرّهم إلى ذلك كلّها الحاجة إلى القوت والكسوة ، ولكن نسوا في أثناء ذلك أنفسهم ومقصودهم ومنقلبهم ومآلهم فضلّوا وتاهوا ، وسبق إلى عقولهم الضّعيفة بعد أن كدّرها زحمة أشغال الدُّنيا خيالات فاسدة ، وانقسمت مذاهبهم . واختلفت آراؤهم على عدّة أوجه .

فطائفة غلب عليهم الجهل والغفلة ، فلم يفتح أعينهم للنظر إلى عاقبة أمرهم فقالوا : المقصود أن نعيش أيّاماً في الدنيا فنجهد حتى نكسب القوت ، ثم نأكل حتى نقوى على الكسب ، ثم نكتسب حتى نأكل ، فيأكلون ليكسبوا ، ويكسبون ليأكلوا فهذه مذاهب الملاحين والمتحرّفين ، ومن ليس لهم تنعم في الدنيا ولا قدم في الدين . وطائفة أخرى زعموا أنهم تفتّنوا للأمر وهو أن ليس المقصود أن يشقى الإنسان ولا يتنعم في الدنيا بل السعادة في أن يقضي وطره من شهوات الدنيا ، وهي شهوة البطن والفرج ، فهؤلاء طائفة نسوا أنفسهم وصرفوا همّهم إلى اتباع النسوان وجمع لذائد الأطعمة يأكلون كما تأكل الأنعام ، ويظنون أنهم إذا نالوا ذلك فقد أدرّكوا غايات السعادات فيشغلهم ذلك عن الله واليوم الآخر .

وطائفة ظنّوا أن السعادة في كثرة المال والاستغناء بكنز الكنوز ، فأسهروا ليلهم ونهارهم في الجمع فهم يتعبون في الأسفار طول الليل والنهار ، ويتردّدون في الأعمال الشاقة ويكسبون ويجمعون ولا يأكلون إلا قدر الضرورة شحاً وبخلًا عليها أن تنقص ، وهذه لذّتهم وفي ذلك دأبهم وحرّكنهم إلى أن يأتيتهم الموت فيبقى تحت الأرض أو يظفر به من يأكله في الشهوات واللذات فيكون للجامع تعبها ووبالها ، وللاكل لذّتها وحسابها ، ثم إن الذين يجمعون ينظرون إلى أمثال ذلك في أشباههم وأمثالهم فلا يعتبرون .

وطائفة زعموا أن السعادة في حسن الاسم وانطلاق الألسن بالشثناء والمدح بالتجمل والمروّة ، فهؤلاء يتعبون في كسب المعاش ويضيّقون على أنفسهم في المطعم والمشرب ، ويصرفون جميع مالهم إلى الملابس الحسنة والدوابّ النفيسة ، وينخرقون أبواب الدّور ، وما يقع عليه أبصار الناس ، حتى يقال إنه غنيّ وأنه ذو ثروة ويظنون أن ذلك هو السعادة ، فهمّتهم في ليلهم ونهارهم في تعهد موقع نظر الناس .

وطائفة أخرى ظنّوا أن السعادة في الجاه والكرامة بين الناس ، وانقياد الخلق بالتواضع والتّوقير ، فصرفوا همّهم إلى استجرار الناس إلى الطاعة بطلب الولاية

وتقلد الأعمال السلطانية ، لينفذوا أمرهم بها على طائفة من الناس و يرون أنهم إذا اتسعت ولايتهم ، وانقادت لهم رعاياهم ، فقد سعدوا سعادة عظيمة ، وأن ذلك غاية المطلب ، و هذا أغلب الشهوات على قلوب المتغافلين من الناس فهو لاء شغلهم حب تواضع الناس لهم عن التواضع لله وعن عبادته ، وعن التفكير في آخرتهم ومعادهم . ووراء هذا طوائف يطول حصرها تزيد على نيّف وسبعين فرقة كلهم ضلّوا وأضلّوا عن سواء السبيل ، وإنّما جرّهم إلى جميع ذلك حاجة المطعم والملبس والمسكن ، فنسوا ما يرادله هذه الأمور الثلاثة والقدر الذي يكفي منها ، وانجرت بهم أوائل أسبابها إلى أواخرها ، وتداعت لهم إلى مبادي لم يمكنهم الترفي منها . فمن عرف وجه الحاجة إلى هذه الأسباب والأشغال ، وعرف غاية المقصود منها فلا يخوض في شغل و حرفة وعمل إلاّ وهو عالم بمقصوده ، وعالم بحظّه ونصيبه منه وأنّ غاية مقصوده تعبد بدنه بالقوّة والكسوة حتّى لا يهلك ، وذلك إن سلك فيه سبيل التقليل اندفعت الأشغال ، وفرغ القلب وغلب عليه ذكر الآخرة ، وانصرفت الهمة إلى الاستعداد له ، وإن تعدّى به قدر الضرورة ، كثرت الأشغال و تداعى البعض إلى البعض وتسلسل إلى غير نهاية ، فتشعب به الهموم ومن تشعب به الهموم في أودية الدنيا فلا يزال الله في أيّ واد أهلكه .

فهذا شأن المنهمكين في أشغال الدنيا وتنبّه لذلك طائفة فأعرضوا عن الدنيا فحسدتهم الشيطان ، فلم يتركهم وأضلّهم في الاعراض أيضا حتّى انقسموا إلى طوائف فظنّت طائفة أنّ الدنيا دار بلاء ومحنة ، وأنّ الآخرة دار سعادة لكلّ من وصل إليها سواء تعبد في الدنيا أو لم يتعبد فرأوا أنّ الصّواب في أن يقتلوا أنفسهم للمخلص من محنة الدنيا وإليه ذهب طوائف من عبّاد الهند فهم يتجهّمون على النّار و يقتلون أنفسهم بالاحراق ، ويظنّون أنّ ذلك خلاص منهم من سجن الدنيا . وظنّت طائفة أخرى أنّ القتل لا يخلص بل لا بدّ أوّلا من إماتة الصّفات البشريّة وقلعها عن النّفس بالكلية ، وأنّ السّعادة في قطع الشهوة والغضب ، ثمّ أقبلوا على المجاهدة فشددوا على أنفسهم حتّى هلك بعضهم بشدّة الرّياضة ، و بعضهم فسد

عقله وجنّ ، وبعضهم مرض وانسدّت عليه طرق العبادة .
 وبعضهم عجز عن قمع الصفات بالكليّة فظنّ أنّ ما كلفه الشرع محال وأنّ الشرع تلبيس لا أصل له ، فوقع في الالحاد والزندقة ، وظهر لبعضهم أنّ هذا التعب كله لله وأنّ الله مستغن عن عبادة العباد ، لا ينقصه عصيان عاص ، ولا يزيده عبادة عابد ، فعادوا إلى الشهوات ، وسلكوا مسلك الاباحة ، فطووا بساط الشرع والأحكام وزعموا أنّ ذلك من صفاء توحيدهم ، حيث اعتقدوا أنّ الله مستغن عن عبادة العباد .
 وظنّ طائفة أخرى أنّ المقصود من العبادات المجاهدة حتّى يصل العبد بها إلى معرفة الله تعالى ، فإذا حصلت المعرفة فقد وصل ، وبعد الوصال يستغني عن الوسيلة والحيلة فتركوا السعي والعبادة ، وزعموا أنّه ارتفع محلّهم في معرفة الله سبحانه [عن] أنّ يمتحنوا بالتكاليف وإنّما التكليف على عوام الخلق .
 ووراء هذا مذاهب باطلة وضلالة هائلة و خيالات فاسدة ، يطول إحصاؤها إلى أن يبلغ نيّفاً وسبعين فرقة ، وإنّما الناجي منها فرقة واحدة ، وهي السالكة ما كان عليها رسول الله ﷺ وأصحابه ، وهو أن لا يتركوا الدنيا بالكليّة ، ولا يجمع في الشهوات بالكليّة .

أمّا الدنيا فيأخذ منها قدر الزاد وأمّا الشهوات فيجمع منها ما يخرج عن طاعة الشرع والعقل ، فلا يتبع كلّ شهوة ولا يترك كلّ شهوة ، بل يتبع العدل ولا يترك كلّ شيء من الدنيا ، ولا يطلب كلّ شيء من الدنيا ، بل يعلم مقصود كلّ ما خلق من الدنيا ويحفظه على حدّ مقصوده ، فيأخذ من القوت ما يقوى به البدن على العبادة ، ومن المسكن ما يحفظ به من اللصوص ، والحرّ والبرد ، ومن الكسوة كذلك ، حتّى إذا فرغ القلب من شغل البدن ، أقبل على الله بكنه همّه ، واشتغل بالذكر والفكر طول العمر ، وبقي ملازماً لسياسة الشهوات ، ومراقباً لها حتّى لا تتجاوز حدود الورع والتقوى ، ولا يعلم تفصيل ذلك إلاّ بالاقتداء بالفرقة الناجية الذين صحّت عقايدهم واتّبعوا الرسول وأئمّة الهدى صلوات الله عليهم في أقوالهم وأفعالهم ، فإنّهم ما كانوا

يأخذون الدُّنيا المدُّنيا ، بل للدُّنين ، وما كانوا يترهبون ويهجرون الدُّنيا بالكليَّة
وما كان لهم في الأمور تفريط ولا إفراط ، بل كانوا بين ذلك قواماً ، وذلك هو العدل
والوسط بين الطرفين ، وهو أحبُّ الأمور إلى الله تعالى والله المستعان .

١٧ - ٥ : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن
أبي عبد الله المؤمن ، عن جابر قال : دخلت على أبي جعفر عليه السلام فقال : يا جابر والله
إنني ملحزون وإنني مشغول القلب ، قلت : جعلت فداك ، وما شغلك وما حزن قلبك ؟
فقال : يا جابر إنَّه من دخل قلبه صافي خالص دين الله ، شغل قلبه عملاً سواه ، يا جابر
ما الدنيا وما عسى أن تكون الدنيا ؟ هل هي إلا طعام أكلته أو ثوب لبسته أو امرأة
أصبتها ؟ .

يا جابر إنَّ المؤمنين لم يطمئنوا إلى الدُّنيا ببقائهم فيها ولم يأمنوا قدومهم
الآخرة ، يا جابر الآخرة دار قرار ، والدُّنيا دار فناء وزوال ، ولكن أهل الدُّنيا
أهل غفلة ، وكانَّ المؤمنين هم الفقهاء أهل فكرة وعبرة لم يصمَّهم عن ذكر الله
ما سمعوا بآذانهم ، ولم يعمهم عن ذكر الله ما رأوا من الزينة ، ففازوا بثواب الآخرة
كما فازوا بذلك العلم .

واعلم يا جابر أنَّ أهل التقوى أيسر أهل الدنيا مؤنة ، وأكثرهم لك معونة
تذكر فيعينونك ، وإن نسيت ذكروك ، قوالون بأمر الله ، قوآمون على أمر الله
قطعوا محبتهم بمحبة ربهم ، ووحشوا الدُّنيا لطاعة مليكهم ، ونظروا إلى الله تعالى
وإلى محبته بقلوبهم ، وعلموا أنَّ ذلك هو المنظور إليه لعظيم شأنه ، فأنزل الدُّنيا
كمنزل نزلته ثم ارتحلت عنه ، أو كمال وجدته في منامك واستيقظت ، وليس معك
منه شيء .

إنني إنَّما ضربت لك هذا مثلاً لأنَّها عند أهل اللبِّ والعلم بالله كفيء
الظلال ، يا جابر فاحفظ ما استرعاك الله من دينه وحكمته ، ولا تسألنَّ عملاً لك
عنده إلا ما له عند نفسك ، فإن تكن الدنيا على غير ما وصفت لك ، فتحوَّل إلى
دار المستعقب ، فلمعمرى لربِّ حريص على أمر قد شقي به حين أتاه ، ولربِّ كاره

لأمر قد سعد به حين أتاه، وذلك قول الله تعالى : « ولیمحص الله الذين آمنوا ويمحق الكافرين » (١) .

بيان : قوله عليه السلام : « صافي خالص دين الله » كأنَّ إضافة الصافي إلى الخالص للبيان تأكيداً ، ويحتمل اللامية ، أي المحبة الصافية لله الحاصلة من خالص دينه ، وفي تحف العقول : من دخل قلبه خالص حقيقة الإيمان (٢) و«أكلته» وأختارها على صيغة الخطاب ، ويحتمل التكلم ، والغرض أن هذه لذات قليلة فانية ، ولا يختارها العاقل على النعم الجليلة الباقية .

« لم يطمئنوا » أي لم يلهمهم الأمل الطويل عن العمل « ولم يأمنوا » أي في كل حين « قدومهم الآخرة » بالموت أو عذاب الآخرة « أهل فكرة » خبر مبتدأ محذوف استينافاً بيانياً وكذا قوله « لم يصمهم » استيناف بيانياً للاستيناف « ما سمعوا بآذانهم » من وصف ملاذ الدنيا وزهراتها ، و حكومة أهلها و بسطة أيديهم فيها ، والقصص الملهية الباطلة .

« ولم يعمهم عن ذكر الله » الحاصل بالعبرة من أحوال الدنيا وفنائها «ففازوا» لترك الدنيا « بثواب الآخرة ، كما فازوا بذلك العلم » وهو العلم اليقيني بدناءة الدنيا وفنائها ، ورفعة الآخرة وبقائها ، وتمييز الخير من الشر ، والهدى من الضلالة وأهل الدنيا من أهل الآخرة ، والمحققين من المبطلين ، ومن يجب اتباعه من أهل الآخرة وأئمة الحق ، ومن يجب التبري عنه من أهل الدنيا وأصحابها ، و أئمة الضلالة فهذه هي الحكمة الحاصلة من الزهد في الدنيا ، فلمَّا فازوا بهذا العلم فازوا بنعيم الآخرة .

« أيسر أهل الدنيا مؤنة » المؤنة بالفتح القوت والثقل ، وذلك لأنَّهم يكتفون بقدر الكفاية بل الضرورة والمعونة مصدر بمعنى الاعانة « تذكر » أي حاجتك لهم « فيعينونك » فيها ، وإذا كنت متذكراً لما يوجب صلاح أمر دنياك و آخرتك

(١) الكافي ج ٢ ص ١٣٢ ، والاية في آل عمران : ١٤١ .

(٢) تحف العقول ص ٢٩٥ في ط و ص ٢٨٦ في ط آخر .

أعانوك على فعله ، وإن كنت ناسياً له ذكرك ، و أرشدوك إليه ، ثم يعينونك مع الحاجة إلى الإعانة .

« قواً لون بأمر الله » أي بما أمر الله به أو بكل أمر يرضى الله به موعظة وإرشاداً وتذكيراً وأمرأ بالمعروف ونهياً عن المنكر « قواً مومن على أمر الله » بحفظ دين الله وشرائعه وأصول الدين وفروعه ، وبمنع أهل الباطل وأرباب البدع من التغيير والتحريف في دين الله .

« قطعوا محبتهم » أي عن كل شيء أو عملاً لا يرضى الله « بمحبة ربهم » أي بسببها أوجعلوا محبتهم تابعين لمحبة الله ، ولا يحبون شيئاً إلا لحب الله له كقوله تعالى « وما تشاؤون إلا أن يشاء الله » (١) .

« وحشوا الدنيا » الوحشة ضد الانس أي لم يستأنسوا بالدنيا « لطاعة مليكهم » أي مالِكهم وسيّدهم ، أودى الملك والسلطنة عليهم إمّا لأمره بالزهد في الدنيا أو لأن طاعة الله مطلقاً والاخلاص فيها لا تجتمع مع حب الدنيا « نظروا إلى الله وإلى محبته بقلوبهم » الظرف في قوله « بقلوبهم » متعلق بنظروا أي لم ينظروا بعين قلوبهم إلا إلى الله أي رضاه أو معرفته ومراقبته وذكره ، وعدم الالتفات إلى غيره وإلى محبته أي تحصيل حبهم لله أو حب الله لهم أو الأعم كما قال تعالى « يحبهم ويحبونه » (٢) أو ما يحبه الله من الأُخلاق والأعمال والأقوال .

« وعلموا أن ذلك » أي المذكور وهو الله ومحبته والاشارة للتعظيم « هو المنظور إليه » أي هو الذي ينبغي أن ينظر إليه لا غيره لعظمة شأنه وحقارة ما سواه بالنسبة إليه « فأُنزل الدنيا » أي اجعلها عند نفسك « كمَنْزل نزلته ثم ارتحلت عنه » بل هذه الدنيا بالنسبة إلى الآخرة أقصر بالمراتب الغير المتناهية عن نسبة مدة نزول المنزل بالنسبة إلى مدة عمر الدنيا لأن الأولى نسبة المتناهي إلى غير المتناهي ، والثانية نسبة المتناهي إلى المتناهي ، والغرض العمدة من التشبيه أنها لم تخلق للتوطن ، بل للعبور

(١) الانسان : ٣٠ ، التكوين : ٢٩ .

(٢) المائدة : ٥٤ .

كما أن منازل المسافرين إنما تبني لذلك ، وقد قال بعض الشعراء في هذا المعنى :
 نزلنا ههنا ثم ارتحلنا كذا الدنيا نزول وارتحال
 أردنا أن نقبل بها ولكن مقيل المرء في الدنيا مجال
 وهذا مثل للمبتدين ، ثم ذكر مثلاً كاملاً للكاملين ، وهو « أو كمال وجدته
 في منامك » إلى آخره فإن أكثر الناس في الدنيا كالتائمين لغفلتهم عن الآخرة
 وعمّا يراد بهم ، فإذا ماتوا لم يجدوا معهم شيئاً مما اكتسبوا في الدنيا للدنيا كما قال
 أمير المؤمنين عليه السلام : الناس نيام فإذا ماتوا انتبهوا .

ثم ذكر عليه السلام تمثيلاً ثالثاً وهو أنها كفيء الظلال في سرعة الزوال ، والظلال
 بالكسر جميع الظل وهو الفيء بمعنى واحد عند كثير من الناس ، وقال ابن قتيبة
 الظل يكون غدوة وعشيّة ، والفيء لا يكون إلا بعد الزوال ، لأنه ظل فاء عن
 جانب المغرب إلى جانب المشرق والفيء الرجوع وقال ابن السكيت : الظل من
 الطلوع إلى الزوال والفيء من الزوال إلى المغرب وقال تغلب : الظل للشجرة وغيرها
 للغداة والفيء للعشاء وقال رؤبة : كلما كانت عليه الشمس فزالت عنه فهو ظل وفيء
 ومالم تكن عليه الشمس فهو ظل ، ومن هنا قيل الشمس تنسخ الظل والفيء ينسخ
 الشمس . والمراد هنا بالفيء إما المصدر أي كرجوع الظلال أي كما تظل في ظل
 شجرة مثلاً فتنتفع به ساعة ، فترجع عنك فتكون في الشمس ؛ أو المراد بالفيء الظل
 وبالظلال ما أظلك من شجر وجدار ونحوهما ، أو المراد بالظلال قطعات السحاب
 التي توارى الشمس قليلاً ثم تذهب وهذا أنسب قال في القاموس : الظل من كل شيء
 شخصه ومن السحاب ما وارى الشمس منه والظلاله بالكسر السحابة تراها وحدها
 وترى ظلها على الأرض وكسحاب ما أظلك ، وقال : راعيته لاحظته محسناً إليه . والأمر
 نظرت إلى م يصير ؟ وأمره حفظه كرعاه واسترعاه إيتاهم استحفظه انتهى وفي تحف
 العقول « فاحفظ يا جابر ما أستودعك من دين الله وحكمته » .

قوله عليه السلام « ولا تسألن » أقول : يحتمل وجوهاً الأولى أن يكون المعنى لا تبالغ
 في الدعاء والسؤال من الله عمّا لك عنده من الرزق وغيره ، ممّا ضمن لك ، ولكن

سله التوفيق عمّا له عندك من الطاعات ، والاستثناء ظاهره الانقطاع ، و يحتمل الاتصال أيضاً لأنّ التوفيق والاعانة أيضاً ممّا للعبد عند الله .

الثاني أن يكون المراد لا تسأل أحداً عمّا لك عند الله من الأجر والرزق وأمثالهما فإنها بيد الله وعلمها عنده ولا ينفعك السؤال عنها ، بل سل العلماء عمّا لله عندك من الطاعات ، لتعلم شرائطها وكيفيةاتها .

الثالث أن يكون المعنى أنّك لا تحتاج إلى السؤال عمّا لك عند الله من الثواب فإنه بقدر ماله الله عندك من عملك ، فيمكنك معرفته بالرّجوع إلى نفسك وعملك فعلى هذا يحتمل أن يكون التقدير لا تسأل عمّا لك عند الله من أحد إلاّ ممّا له عندك فيكون ماله عنده مسؤولاً والاستثناء متصلاً لكن في السؤال تجوّز ، ويؤيد الأخير على الوجهين ما روي في المحاسن عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من أحبّ أن يعلم ماله عند الله ، فليعلم ماله عنده . وفي تحف العقول في هذا الخبر مكان هذه الفقرة هكذا « وانظر ماله عندك في حياتك فكذلك يكون لك العهد عنده في مرجعك » .

قوله عليه السلام « فان تكن الدنيا » أقول : هذه الفقرة أيضاً تحتمل وجوهاً الأوّل ما ذكره بعض المحققين أنّ المعنى إن تكن الدنيا عندك على غير ما وصفت لك فتكون تظمئن إليها فعليك أن تتحوّل فيها إلى دار ترضى فيها ربك يعني أن تكون في الدنيا ببدنك ، وفي الآخرة بروحك ، تسعى في فكك رقبتك ، وتحصيل رضا ربك عنك حتّى يأتيك الموت .

الثاني ما ذكره بعض الأفاضل أنّ المعنى إن تكن الدنيا عندك على غير ذلك فانتقل إلى مقام التوبة والاستعتاب والاسترضاء ، فإنّ هذه عقيدة سيئة .

الثالث ما خطر بالبال أنّ المعنى إن لم تكن الدنيا عندك على ما وصفت لك فتوجه إلى الدنيا وانظر بعين البصيرة فيها ، وتفكر في أحوالها من فنائها وتقلّبها بأهلها ليتحقّق لك حقيقة ما ذكرت ، وإنّما عبّر عليه السلام عن ذلك بالتحوّل إشعاراً بأنّ من أنكر ذلك فكأنّه لغفلته وغروره ليس في الدنيا فليتحوّل إليها

ليعرف ذلك .

الرابع أنه أراد أنه لا بد لكل مكلف من دار استرضاء حتى يرضي فيها ربه بالأعمال الصالحة ، فإذا لم تكن الدنيا عندك كما وصفها لك ، بل تكون منهمكاً في لذاتها حريصاً عليها ، فلتطلب دار استرضاء أخرى غير التي أنت فيها فإنه مما لا بد منه .

الخامس أن يقرء « تحوّل » بصيغة المضارع المخاطب ، بحذف إحدى التائين فالمعنى أنه لا يخفى على ذي عقل قبح الدنيا وفنائها ، فان زعمت أنه ليس كذلك فلعلك تقول ذلك لأجل أنها دار يمكن فيها تحصيل رضا الله ، وهذا لا ينافي ما ذكرت لك من ذم الركون إلى لذاتها وشهواتها ، كما عرفت سابقاً .

السادس أن يكون المراد بدار المستعتب دار الآخرة لأن الكفار يطلبون فيها الرجوع إلى الدنيا عند مشاهدة عذابها ، كما قال تعالى « وإن يستعتبوا فما هم من المعتبين » (١) فالمراد به إن لم تصدّق بهذه الأوصاف لهذه الدار ، فاصبر حتى ترد دار القرار ، فإنه حينئذ يظهر لك حقيقة هذا الكلام ، وعلى هذا الوجه يمكن أن يقرء على اسم الفاعل أيضاً .

السابع ما ذكره بعض المدّعين للفضل أن المستعتب لعله اسم رجل ذي جاه ومال أصابه الذل ، وذهب جميع ما كان له ، فقال **تَحَوَّلَ** : تحوّل إلى داره ليعتبر به . وإنما ذكرناه لغرابته .

وأقول : في تحف العقول ليس لفظ « غير » بل هو هكذا « فان تكن الدنيا عندك على ما وصفت لك فتحوّل عنها إلى دار المستعتب اليوم » فيؤيد المعنى الأوّل أي إذا عرفت أن الدنيا كذلك ، وصدّقت بما قلت . فتحوّل عنها أي انتقل إلى الآخرة بقلبك ، و اقطع تعلّقك عن الدنيا اليوم اختياراً ، قبل أن تقلع عنها عند الموت اضطراراً ، أو إلى مقام الاسترضاء كما مرّ .

و الظاهر أن المستعتب على أكثر الاحتمالات مصدر ميميّ قال في القاموس

العُتْبَى بِالضَّمِّ الرِّضَا ، وَاسْتَعْتَبَهُ : أَعْطَاهُ الْعُتْبَى كَأَعْتَبَهُ ، وَطَلَبَ إِلَيْهِ الْعُتْبَى ضِدَّ
« وَ إِنْ تَسْتَعْتَبُوا فَمَا هُمْ مِنَ الْمَعْتَبِينَ » أَيِ إِنْ يَسْتَقِيلُوا رَبَّهُمْ لَمْ يَقْلَهُمْ أَيِ لَمْ يَرُدَّهُمْ
إِلَى الدُّنْيَا ، وَفِي النِّهَايَةِ : الْمَعْتَبَةُ الْغَضَبُ وَاعْتَبَنِي فَلَانِ إِذَا عَادَ إِلَى مَسَرَّتِي
وَاسْتَعْتَبَ طَلَبَ أَنْ يَرْضَى عَنْهُ ، كَمَا يَقُولُ : اسْتَرْضَيْتُهُ فَأَرْضَانِي وَالْمَعْتَبُ الْمَرْضَى
وَمِنْهُ الْحَدِيثُ « لَا يَتَمَنَّيَنَّ أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ ، أَمَّا مُحْسِنًا فَلَعَلَّهُ يَزْدَادُ ، وَأَمَّا مُسِيئًا فَلَعَلَّهُ
يَسْتَعْتَبُ » أَيِ يَرْجِعُ عَنِ الْإِسَاءَةِ وَيَطْلُبُ الرِّضَا وَمِنْهُ الْحَدِيثُ « وَلَا بَعْدَ الْمَوْتِ مِنْ
مُسْتَعْتَبٍ » أَيِ لَيْسَ بَعْدَ الْمَوْتِ مِنْ اسْتَرْضَاءٍ ، لِأَنَّ الْأَعْمَالَ بَطَلَتْ وَانْقَضَى زَمَانُهَا
وَمَا بَعْدَ الْمَوْتِ دَارُ جَزَاءٍ لَا دَارَ عَمَلٍ ، انْتَهَى .

وَقَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « فَلَعَمْرِي » أَيِ أَقْسَمُ بِحَيَاتِي ، وَفِي الْقِسْمِ مَفْتُوحٌ غَالِبًا « لَرَبِّ »
حَرِيصٌ عَلَى أَمْرٍ مِنْ أُمُورِ الدُّنْيَا « قَدْ شَقِي بِهِ حِينَ أَتَاهُ » أَيِ تَعَبَ بِهِ فِي الدُّنْيَا أَوْ صَارَ
سَبَبًا لَشَقَاوَتِهِ فِي الْآخِرَةِ وَيَطْلُقُ غَالِبًا عَلَى سُوءِ الْعَاقِبَةِ ، وَالسَّعَادَةُ ضِدُّ الشَّقَاوَةِ ، وَتَطْلُقُ
غَالِبًا عَلَى حَسَنِ الْعَاقِبَةِ وَرَاحَةِ الْآخِرَةِ .

فِي الْقَامُوسِ : الشَّقَاءُ الشَّدَّةُ وَالْعُسْرُ ، وَيَمْدُ ، شَقِي كَرَضِيَ شَقَاوَةً وَيَكْسُرُ
وَشَقًّا وَشَقَاءً وَشَقْوَةً وَيَكْسِرُ ، وَقَالَ : السَّعَادَةُ خِلَافُ الشَّقَاوَةِ ، وَقَدْ سَعِدَ كَعَلِمَ وَعُنِيَ
فَهُوَ سَعِيدٌ وَمَسْعُودٌ .

وَقَالَ الرَّاعِبُ : السَّعْدُ وَالسَّعَادَةُ مُعَاوَنَةُ الْأُمُورِ الْإِلَهِيَّةِ لِلْإِنْسَانِ عَلَى نَيْلِ
الْخَيْرِ ، وَيُضَادُّ الشَّقَاوَةَ . وَقَالَ : الشَّقَاوَةُ خِلَافُ السَّعَادَةِ ، وَكَمَا أَنَّ السَّعَادَةَ فِي
الْأَصْلِ ضَرْبَانِ : سَعَادَةُ أُخْرَوِيَّةٍ وَسَعَادَةُ دُنْيَوِيَّةٍ ، ثُمَّ السَّعَادَةُ الدُّنْيَوِيَّةُ ثَلَاثَةٌ
أُضْرِبُ : سَعَادَةُ نَفْسِيَّةٍ وَبَدَنِيَّةٍ وَخَارِجِيَّةٍ ، كَذَلِكَ الشَّقَاوَةُ عَلَى هَذِهِ الْأَضْرِبِ .
وَقَالَ بَعْضُهُمْ : قَدْ يَوْضَعُ الشَّقَاءُ مَوْضِعَ التَّعَبِ نَحْوَ شَقِيتُ فِي كَذَا وَكُلُّ شَقَاوَةٍ تَعَبٌ
وَلَيْسَ كُلُّ تَعَبٍ شَقَاوَةً فَالتَّعَبُ أَعْمُ مِنَ الشَّقَاوَةِ (١) .

وَفِي التَّحْفِ : « فَلَرَبِّ » حَرِيصٌ عَلَى أَمْرٍ مِنْ أُمُورِ الدُّنْيَا قَدْ نَالَهَا فَلَمَّا نَالَهَا
كَانَ عَلَيْهِ وَبَالًا وَشَقِي بِهِ وَلَرَبِّ كَارَهُ لِأَمْرٍ مِنْ أُمُورِ الْآخِرَةِ قَدْ نَالَهَا فَسَعِدَ بِهِ « وَإِلَى
هَذَا انْتَهَى الْخَبَرُ فِيهِ

قوله : « ولیمحص الله » الآية في آل عمران عند ذكر غزوة أحد حيث قال تعالى : « وتلك الأيام نداولها بين الناس وليعلم الله الذين آمنوا ويتخذ منكم شهداء والله لا يحب الظالمين » ولیمحص الله الذين آمنوا قال الطبرسي رحمه الله : بين وجه المصلحة في مداولة الأيام بين الناس أي وليبتلي الله الذين آمنوا ويمحق الكافرين ينقصهم أو يخلص الله ذنوب المؤمنين أو ينجي الله الذين آمنوا من الذنوب بالابتلاء ويهلك الكافرين بالذنوب عند الابتلاء (١) .

وأقول : هذا الوجه الأخير أنسب بالخبر ، ليكون استشهادهما للجزئين معاً فإن الكافرين كانوا حرصاء في الغلبة على المؤمنين ، فنالوها فصارت سبباً لشقاوتهم ومزيد عذابهم والمؤمنين كانوا كارهين للمغلوبة ، فصارت سبباً لمزيد سعادتهم وتمحيص ذنوبهم .

قال الراغب : أصل المحص تخلص الشيء مما فيه من عيب ، يقال : محصت الذنوب ومحصته إذا أزلت عنه ما يشوبه من خبث قال تعالى : « ولیمحص الله الذين آمنوا » فالتمحيص هنا كالتزكية والتطهير (٢) .

١٨- ٥ : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن عمر بن أبان ، عن أبي حمزة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال علي بن الحسين عليه السلام : إن الدنيا قد ارتحلت مدبرة ، وإن الآخرة قد ارتحلت مقبلة ، ولكل واحدة منهما بنون . فكونوا من أبناء الآخرة ، ولا تكونوا من أبناء الدنيا [ألا] وكونوا من الزاهدين في الدنيا الراغبين في الآخرة ، ألا إن الزاهدين في الدنيا اتخذوا الأرض بساطاً ، والتراب فراشاً ، والماء طيباً ، وقرضوا من الدنيا تقريضاً ، ألا ومن اشتاق إلى الجنة سلا عن الشهوات ، ومن أشفق من النار رجع عن المحرمات ومن زهد في الدنيا هانت عليه المصائب .

ألا إن الله عبداً كمن رأى أهل الجنة في الجنة مخلدين ، وكمن رأى أهل

(١) مجمع البيان ج ٢ ص ٥١٠ .

(٢) المفردات : ٤٦٤ .

النار في النار معذبين ، شروهم مأمونة ، وقلوبهم محزونة ، أنفسهم عفيفة ، وحوائجهم خفيفة ، صبروا أيّاماً قليلة ، فصاروا بعقبى راحة طويلة ، أمّا الليل فصافّون أقدامهم تجري دموعهم على خدودهم ، وهم يجأرون إلى ربّهم ، يسعون في فكاك رقابهم . وأمّا النهار فحكماء علماء ، برّرة ، أتقياء ، كأنّهم القداح ، قد براهم الخوف من العبادة ، ينظر إليهم الناظر فيقول مرضى وما بالقوم من مرض ، أم خولطوا فقد خالط القوم أمر عظيم ، من ذكر النار وما فيها (١) .

توضيح : « إنّ الدنيا قد ارتحلت » يقال رحل و ارتحل أي شخص و سار « مدبرة » المراد بادبار الدنيا تقضيها و انصرامها و باقبال الآخرة قرب الموت و ما يكون بعدها من نعيم أو عذاب ، فشبه الدنيا و حياتها براكب حمل على مراكبها أثقالها وهي لذات الدنيا وشهواتها وأموالها ، وسائر ما يتعلّق الانسان بها و الموت براكب آخر حمل على مراكبه نعيمه و عذابه ، وسائر ما يكون بعده فالراكب الأوّل يوماً فيوماً و ساعة فساعة في التقضي و الفناء ، فهو يبعد عن الانسان ، و الراكب الثاني يسير إلى الانسان و يقرب منه فعن قريب يصل إليه فلا بدّ من الاستعداد لوصوله وتلقّيه بالعقائد الحقّة والأعمال الصالحة .

« ولكل واحد منهما بنون » استعار عليه السلام لفظ البنين للعباد بالنسبة إلى الدنيا والآخرة فشبههم لميل كلّ منهم إلى إحداهما ميل الولد إلى والده ، وكون الفصل إلى أمّه ، وتوقع كلّ منهم توقّع النفع من إحداهما ، ومشابهته بها و كونه مخلوقة لأجلها وشبهه كلاّ منهما بالأب أو بالأمّ لتأنيثهما أو الأخرى بالأب والدنيا بالأمّ لنقصها وطمأنينة الأباء العلويّة بالأولى والأمّهات السفلية بالثانية ، فكان أبناء الدنيا بمنزلة أولاد الزّنا لأب لهم .

« فكونوا من أبناء الآخرة » لبقائها وخلوص لذاتها ولكونها صادقة في وعدها « و لا تكونوا من أبناء الدنيا » لفنائها و كذبها وغرورها ، و كون لذاتها مشوبة بأنواع الآلام ، ثمّ أشار عليه السلام إلى أنّ المقصود ليس مجرد رفض الدنيا ، وترك العمل

لها ، بل مع إزالة حبها من القلب بقوله « وكونوا من الزاهدين - الخ » .
 والبساط فعال بمعنى المفعول أي اكنفوا بالأرض عوضاً عن الفرش المبسوطة في
 البيوت مع عدم تيسر البساط إلا من الحرام أو الشبهة أو مطلقاً والأول أنسب بالجمع
 بين الأخبار وكذا في البواقي ، وفي الصحاح البساط ما يبسط ، وبالفتح الأرض الواسعة
 « و التراب فراشاً » بمعنى المفروش أي عوضاً عن الثياب الناعمة المحشوة بالقطن
 وغيره للنوم عليها ، فإن التراب ألين من سائر أجزاء الأرض « والماء طيباً » فإن
 الطيب عمدة منفعته دفع الروائح الكريهة ، وهو يتحقق بالغسل بالماء ، وما قيل من
 أن المراد التلذذ بشرب الماء بدلاً من الأشربة اللذيذة لأن أصل الطيب اللذة
 كما في القاموس فهو بعيد .

« و قرضوا من الدنيا تقريضاً » على بناء المفعول [من التفعيل] من القرض
 بمعنى القطع ، و بناء التفعيل للمبالغة ، وقيل : بمعنى التجاوز من قرضت الوادي
 إذا جزته ، أو بمعنى العدول من قرضت المكان إذا عدلت عنه ، و في النهج « ثم
 قرضوا الدنيا قرضاً » (١) .

قوله عَلَيْهِ السَّلَامُ « سلاعن الشهوات » أي نسيها وتركها وفي القاموس : سلاه وعنه
 كدعاه ورضيه سلواً وسلواً وسلواناً وسليةً : نسيه ، وأسلاه عنه فتسلّى ، « عن
 المحرّمات » وفي بعض النسخ « عن الحرمات » جمع الحرمات كالغرفات جمع الغرفة
 « هانت عليه المصائب » لأنها راجعة إلى فوات الأمور الدنيوية ، ومن زهد فيها
 سهل عنده فواتها .

قوله عَلَيْهِ السَّلَامُ : « كمن رأى » أي صاروا من اليقين بمنزلة المعاينة كما مرّ في
 باب اليقين « مخلصين » أي كأنه يرى خلودهم أو يراهم مع علمه بخلودهم ، ومن
 الأفاضل من قرء مخلصين على بناء الفاعل من الأفعال كقولهم أخلد إليه أي مال
 ولا يخفى بعده .

« وقلوبهم محزونة » لهم الآخرة وخوف التقصير وعدم العلم بالعاقبة أنفسهم

عفيفة» عن المحرّمات والشبهات «وحوائجهم خفيفة» لاقتصارهم في الدُّنيا على القدر الضروري منها «صبروا أيّاماً قليلة» أي أيّام عمرهم ، فانّها قليلة في جنب أيّام الآخرة صبروا فيها على الفقر والضرّ ومشقة فعل الطاعات ، وترك المحرّمات وإيذاء الظلمة والمخالفين ، فصاروا بعقبى راحة طويلة ، في القاموس : العقبى جزاء الأمر ، وقال الراغب : العقب والعقبى يختصّان بالثواب نحو «خيرٌ ثواباً وخير عقباً» (١) وقال «أولئك لهم عقبى الدّار» (٢) «فنعم عقبى الدّار» (٣) والعاقبة إطلاقها يختصُّ بالثواب نحو «والعاقبة للمتّقين» (٤) وبالإضافة قد تستعمل في العقوبة نحو «ثمّ كان عاقبة الذين أساؤا السّوآى» (٥) انتهى .

وأقول : العقبى غالبه أنّه يستعمل في الثواب ، وقد يستعمل في العقاب أيضاً كقوله تعالى «تلك عقبى الذين اتّقوا وعقبى الكافرين النّار» (٦) وقوله سبحانه «ولا يخاف عقبيها» (٧) وقال البيضاوي : (٨) في قوله تعالى «أولئك لهم عقبى الدّار» أي عاقبة الدُّنيا ، وما ينبغي أن يكون مآل أهلها وهي الجنّة . وفي قوله سبحانه : «تلك عقبى الذين اتّقوا» أي الجنّة الموصوفة مآلهم ومنتهى أمرهم ، وفي قوله «وسيعلم الكفّار لمن عقبى الدّار» (٩) اللّام يدلّ على أن المراد بالعقبى العاقبة المحمودّة انتهى . والباء في قوله «بعقبى» إمّا بمعنى إلى أو بمعنى مع ، وإضافة العقبى إلى الراحة للبيان ويحتمل غيره أيضاً ، وفي فقه الرضا : فصارت لهم العقبى راحة طويلة . «وأمّا اللّيل» ظاهره النّصب على الظرفيّة ، وقيل : يحتمل الرّفع على الابتداء ، والتخصيص به لأنّ العبادة فيه أشقّ وأقرب إلى القرية ، وحضور القلب

(١) الكهف : ٤٤ . (٢) الرعد : ٢٢ .

(٣) الرعد : ٢٤ . (٤) الاعراف : ١٢٨ .

(٥) الروم : ١٠ ، راجع مفردات غريب القرآن ص ٣٤٠

(٦) الرعد : ٣٥ . (٧) الشمس : ١٥ .

(٨) أنوار التنزيل : ٢١٣ .

(٩) الرعد : ٤٢ ، راجع أنوار التنزيل : ٢١٥ .

فيه أكثر ، كما قال تعالى : « إنَّ ناشئة الليل هي أشدُّ وطأً وأقوم قبلاً » (١) « فصافئون أقدامهم » أي للصلاة ، ويدلُّ على استحباب صفِّ القدمين في الصلاة بحيث لا يكون أحدهما أقرب من القبلة من الأخرى . أو تكون الفاصلة بينهما من الأصابع إلى العقبين مساوية والأوَّل أظهر وعلى استحباب التضرُّع والبكاء في صلاة الليل .

وفي القاموس : جأر كمنع جأراً وجوَّاراً رفع صوته بالدُّعاء وتضرُّع واستغاث قوله « في فكك رقابهم » أي من النار « كأنَّهم القداح » في القاموس القدح بالكسر السهم قبل أن يراش وينصل ، والجمع قداح وأقداح وأقاديح ، انتهى . وأشار عليه السلام إلى وجه التشبيه بالقداح بقوله « قدبراهم الخوف » أي نحلهم وذبلهم كما يبرى السهم في القاموس : برى السهم يبريه برياً وابتراه نحته وبرأه السفري يبريه برياً هزله ، وقوله « من العبادة » إمَّا متعلِّق بقوله « براهم » أي نحتهم الخوف بآلة العبادة أي بحمله إيَّاهم عليها وعلى كثرتها أو بقوله « كأنَّهم القداح » فيرجع إلى الأوَّل . وعلى التقديرين « من » للسببية والعلية ، أو متعلِّق بالخوف أي من قلة العبادة ، والأوَّل أظهر . « فيقول مرضى » أي يظنُّ أنَّهم مرضى لصفرة وجوههم ، ونحافة بدنهم فخطأً عليه السلام ظنُّه ، وقال : « وما بالقوم من مرض » بل هم من الأصحاء من الأدواء النفسانية ، والأمراض القلبية « أم خولطوا » أي أو يقول خولطوا ، ويحتمل أن يكون مرضى على الاستفهام ، وقوله أم خولطوا معادلاً له من كلام الناظر ، فاعترض جوابه عليه السلام بين أجزاء كلامه .

والحاصل أنَّهم لما كانوا لشدة اشتغالهم بحبِّ الله و عبادته ، واعتزالهم عن عامَّة الخلق ، ومباينة أطوارهم لأطوارهم ، وأقوالهم لأقوالهم ، ويسمعون منهم ما هو فوق إدراكهم وعقولهم ، فتارة ينسبونهم إلى المرض الجسماني ، وتارة إلى المرض الرُّوحاني ، وهو الجنون واختلاط العقل بما يفسده ، فأجاب عليه السلام عن الأوَّل بالنفي المطلق ، وعن الثاني بأنَّ المخالطة متحققة ، لكن لا بما يفسد

العقل ، بل بما يكمله من خوف النار و حب الملك الغفار .

١٩-٥ : عن محمد بن يحيى ، عن ابن عيسى ، عن ابن محبوب ، عن الهيثم بن واقد الحريري ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من زهد في الدنيا أثبت الله الحكمة في قلبه ، وأنطق بها لسانه ، وبصره عيوب الدنيا داءها ودواءها وأخرجه من الدنيا سالماً إلى دار السلام (١) .

بيان : قال في المغرب : زهد في الشيء و عن الشيء زهداً و زهادة إذا رغب عنه و لم يردده ، و من فرّق بين زهد فيه و عنه فقد أخطأ و قال في عدّة الداعي : روي أن النبي صلى الله عليه وآله سأل جبرئيل عليه السلام عن تفسير الزهد فقال جبرئيل عليه السلام : الزاهد يحب من يحب خالقه ، و يبغض من يبغض خالقه ، و يتحرّج من حلال الدنيا ، و لا يلتفت إلى حرامها ، فإن حلالها حساب و حرامها عقاب ، و يرحم جميع المسلمين كما يرحم نفسه ، و يتحرّج من الكلام فيما لا يعنيه كما يتحرّج من الحرام ، و يتحرّج من كثرة الأكل كما يتحرّج من الميعة التي قد اشتدّ تنهها و يتحرّج من حطام الدنيا و زينتها كما يجتنب النار أن يغشاها ، و أن يقصر أمله و كان بين عينيه أجله . و «الحكمة» العلوم الحقّة المقرونة بالعمل أو العلوم الربانية الفائضة من الله تعالى بعد العمل بطاعته ، و قد مرّ تحقيقها في كتاب العقل و غيره . قال الراغب : الحكمة إصابة الحق بالعلم والعقل ، فالحكمة من الله تعالى معرفة الأشياء و إيجادها على غاية الاحكام ، و من الانسان معرفة الموجودات و فعل الخيرات ، و هذا هو الذي وصف به لقمان في قوله تعالى : « ولقد آتينا لقمان الحكمة » (٢) و نبّه على جملتها بما وصفه بها انتهى (٣) .

قوله عليه السلام : « داءها ودواءها » كأنّه بدل اشتغال للعيوب ، أي المراد بتبصير العيوب أن يعرف أدواء الدنيا من ارتكاب المحرّمات ، والصفات الذميمة المنفرة

(١) الكافي ج ٢ ص ١٢٨ .

(٢) لقمان : ١٢ .

(٣) المفردات : ١٢٧ .

على حب الدنيا ، و يعرفه ما يعالج به تلك الأدواء من التفكرات الصحيحة والمواظب الحسنة ، و فعل الطاعات ، والرّياضات ، و مجاهدة النفس في ترك الشهوات ، كأن يقال : الطب [حدث] معرفة الأمراض ، بأن يعرف ما تحصل منه و أصل المرض و كيفية علاجه ، أو يقال : الدنيا دنياءان : دنيا بلاغ يصير سبباً لتحصيل الآخرة ، و دنيا ملعونة ، فلمّا ذكر عيوب الدنيا فصلها و بين أن منها ما هو داء ، و منها ما هو دواء .

و يحتمل حينئذ ارتكاب استخدام بأن يكون المراد بالدنيا أوّلاً الدنيا المذمومة ، و بالضمير الأعم ، و يحتمل أن يكون دأؤها تأكيداً لعيوب الدنيا و دأؤها عطفاً على العيوب .

وقيل : دأؤها و دأؤها مجروران بدلا' بعض للدنيا ، فالمراد بعيوب دواء الدنيا شدتها على النفس و صعوبتها ، و ربّما يقرء دأوها بالقصر بمعنى الأحمق أي المبتلى بحب الدنيا ، ولا يخفى بعده « وأخرجه من الدنيا سالماً » من العيوب والمعاصي « إلى دار السلام » أي الجنة التي من دخلها سلم من جميع المكاهر والالام .

٢٠-٥ : عن عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه و عليّ بن محمد القاسانيّ جميعاً ، عن القاسم بن محمد ، عن سليمان بن داود المنقريّ ، عن حفص بن غياث ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سمعته يقول : جعل الخير كلّهُ في بيت و جعل مفتاحه الزهد في الدنيا . ثمّ قال : قال رسول الله ﷺ : لا يجد الرجل حلاوة الايمان في قلبه حتّى لا يبالي من أكل الدنيا ، ثمّ قال أبو عبد الله عليه السلام : حرام على قلوبكم أن تعرف حلاوة الايمان حتّى تزهد في الدنيا (١) .

بيان : « جعل الخير كلّهُ » الخ لمّا كان الزهد في الدنيا سبباً لحصول جميع السعادات العلميّة والعملية ، شبه تلك الكمالات بالأمّعة المخزونة في بيت والزهد بمفتاح ذلك البيت « لا يجد الرجل » الخ شبه ﷺ الايمان بشيء حلّو في

ميل الطبع السليم إليه ، و أثبت له الحلاوة على الاستعارة الملكية والتخييلية أو استعمار لفظ الحلاوة لاثار الايمان التي تلتذُّ الروح بها « حتَّى لا يبالي من أكل الدُّنيا » يحتمل أن يكون « من » اسم موصول ، « وأكل » فعلاً ماضياً ، و أن يكون « من » حرف جرٍّ « وأكل » مصدرًا ، فعلى الأول المعنى أنه لا يعتني بشأن الدُّنيا بحيث لا يحسد أحداً عليها ، و لو كانت كلُّها لقمة في فم كلب لم يغتم لذلك و لم ير ذلك له كثيراً و على الثاني أيضاً يرجع إلى ذلك أو المعنى لا يعتني بأكل الدُّنيا والتصرُّف فيها .

٢١- ك : عن عليٍّ بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن أبي أيُّوب الخزَّاز ، عن أبي حمزة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : إنَّ من أعون الأخلاق على الدِّين الزُّهد في الدُّنيا (١) .

بيان : « إنَّ من أعون الأخلاق » الخ وذلك لأنَّ الاشتغال بالدُّنيا وصرف الفكر في طرق تحصيلها ، و وجه ضبطها ، و رفع موانعها ، مانع عظيم من تفرُّغ القلب للأمور الدُّنيَّة وتفكُّره فيها ، بل حبُّها لا يجتمع مع حبِّ الله تعالى و طاعته و طلب الآخرة ، كما روي أنَّ الدُّنيا والآخرة ضرَّتان إذ الميل بأحدهما يضرُّ بالأخر .

٢٢- ك : عن عليٍّ بن إبراهيم ، عن أبيه و عليٍّ بن محمَّد ، عن القاسم بن محمَّد عن سليمان بن داود المنقري ، عن عليٍّ بن هاشم بن البريد ، عن أبيه أنَّ رجلاً سأل عليَّ بن الحسين عليه السلام عن الزُّهد فقال : عشرة أشياء فأعلى درجة الزُّهد أدنى درجة الورع ، و أعلى درجة الورع أدنى درجة اليقين ، و أعلى درجة اليقين أدنى درجة الرِّضا ، ألا و إنَّ الزُّهد في آية من كتاب الله عزَّ وجلَّ « لكيلا تأسوا على ما فاتكم و لا تفرحوا بما آتاكم » (٢) .

(١) الكافي ج ٢ ص ١٢٨ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ١٢٨ ، والاية في سورة الحديد : ٢٣ .

بيان : قد مرَّ صدر هذا الخبر في باب الرضا بالقضا (١) إلى قوله : « إلا أن الزهد » وكان فيه : « الزهد عشرة أجزاء » و منهم من جعل الأجزاء العشرة باعتبار ترك حب عشرة أشياء : المال ، والأولاد ، واللباس ، والطعام ، والزوجة والدُّار ، والمر كوب ، والانتقام من العدو ، والحكومة ، وحب الشهرة بالخير وهو تكلف مستغنى عنه ، والآيات في الحديد هكذا « اعلّموا أنما الحياة الدُّنيا لعبٌ ولهوٌ وزينةٌ وتفاخرٌ بينكم و تكاثُرٌ في الأموال والأولاد » إلى قوله سبحانه : « وما الحياة الدُّنيا إلا متاع الغرور » ثم قال تعالى بعد آية : « ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتاب من قبل أن نبرأها إن ذلك على الله يسير » لكيلا تأسوا

قال المفسِّرون : أي كتبنا ذلك في كتاب لكيلا تأسوا أي تحزنوا على ما فاتكم من نعم الدنيا ولا تفرحوا بما آتاكم أي ما أعطاكم منها ، وقال الطبرسي رحمه الله : والذي يوجب نفى الأسى والفرح من هذا أن الإنسان إذا علم أن ما فات منها ضمن الله تعالى العوض عليه في الآخرة فلا ينبغي أن يحزن لذلك ، وإذا علم أن ما ناله منها كلف الشكر عليه ، والحقوق الواجبة فيه ، فلا ينبغي أن يفرح به ، وأيضاً فإذا علم أن شيئاً منها لا يبقى فلا ينبغي أن يهتم له ، بل يجب أن يهتم لأمر الآخرة التي تدوم ولا تبعد انتهى (٢) .

ولا يخفى أن هذين الوجهين لا ينطبقان على التعليل المذكور في الآية إلا أن يقال : إن هذه الأمور أيضاً من الأمور المكتوبة ، ولذا قال غيره : إن العلة في ذلك أن من علم أن الكل مقدّر ، هان عليه الأمر .

وقال بعض الأفاضل : هو تعليل لقوله قبل ذلك بثلاث آيات : « اعلّموا أنما الحياة الدُّنيا لعبٌ ولهوٌ » وهذا وجه حسن بحسب المعنى ، ولا تكلف في التعليل حينئذ ، لكنّه بحسب اللفظ بعيد ، وإن كانت الآيات متصلة بحسب المعنى

(٢) يعنى باب الرضا بالقضاء من الكافي ص ٦٢ .

(١) مجمع البيان ج ٩ ص ٢٤٠ .

مسوقة لأمر واحد و قد مرّ وجه آخر في تأويل الآية في كتاب الامامة ، وأنها نازلة في أهل البيت عليهم السلام و قد بيّناه هناك .

و قال البيضاوي^١ : المراد منه نفي الأسي المانع عن التسليم لأمر الله والفرح الموجب للبطر والاختيال ، والله لا يحب^٢ كل^٣ مختال فخور ، إذ قلّ من يشبّه نفسه حالي السراء والضراء انتهى (١) .

و روي في نهج البلاغة عن أمير المؤمنين عليه السلام أنّه قال: الزهد كلّ بين كلمتين في القرآن قال الله سبحانه : « لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم » فمن لم يأس على الماضي ، و لم يفرح بالآتي ، فقد أخذ الزهد بطرفيه (٢) .

٣٣-٥ : بالاسناد المتقدّم ، عن المنقري^٤ ، عن سفيان بن عيينة قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: كلّ قلب فيه شكّ أو شرك فهو ساقط ، وإنّما أرادوا بالزهد في الدّنيا لتفرغ قلوبهم للأخرة (٣) .

٣٤-٥ : عن علي^٥ ، عن أبيه ، عن ابن محبوب ، عن العلاء بن رزين ، عن محمد ابن مسلم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام : إنّ علامة الراغب في ثواب الأخرة زهده في عاجل زهرة الدّنيا ، أمّا إنّ زهد الزّاهد في هذه الدّنيا لا ينقصه ممّا قسم الله له عزّ وجلّ فيها ، وإنّ زهد ، وإنّ حرص الحريص على عاجل زهرة الدّنيا لا يزيده فيها ، وإنّ حرص ، فالغيبون من حرم حظّه من الأخرة (٤) .

بيان : « إنّ علامة الرّاغب » إشارة إلى ما عرفت من أنّ الدّنيا والأخرة ضرّتان لا يجتمع حبّهما في قلب ، فالرّاغب في أحدهما زاهد في الآخر ، لا محالة وإنّما أدخل العاجل لأنّه السبب لاختيار الناس الدّنيا غالباً على ثواب الأخرة آجلاً أولدلالته على عدم الثبات وقيل : لأنّ زهرة الدّنيا المتعلّقة بالاجل والأخرة كقدر ما يحتاج إليه الانسان لتحصيل ما ينفع في الأخرة لا ينافي الرغبة في ثوابها

(١) انوار التنزيل : ٤٢٣ .

(٢) نهج البلاغة الرقم ٤٣٩ من الحكم .

(٣ - ٤) الكافي ج ٢ ص ١٢٩ .

بل معين لحصوله والمراد بزهرة الدنيا بهجتها أو نضارتها أو متاعها تشبيهاً له بزهرة النبات ، لكونها أقل الرِّيا حين ثباتاً ، وهو إشارة إلى قوله تعالى : « ولا تمدن عينيك إلى ما متّعنا به أزواجاً منهم زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه و رزق ربك خيرٌ وأبقى » (١) .

قال في القاموس : الزهرة و يحرك النّبات ونوره أو الأصفر منه ، و من الدنيا بهجتها و نضارتها و حسننها انتهى ، قوله عليه السلام : « في هذه الدنيا » الإشارة للتحقير « و إن زهد » أي بالغ في الزهد ، و كذا قوله : « و إن حرص » أو المراد بقوله : « و إن زهد » و إن سعى في صرفها عن نفسه ، و بقوله : « و إن حرص » أي بالغ في تحصيلها ، فالمراد بالزهد والحرص الأوثين القلبيين ، وبالأخرين الجسمانيين .

والحاصل أن الرزق لكل أحد مقدّر ، و إن كان وصولها إليه مشروطاً بقدر من السعي على ما أمره الشارع من غير إفراط يمنع عن الطاعات ، و لا تقصير كثير بترك السعي مطلقاً ، و لا مدخل لكثرة السعي في كثرة الرزق ، فمن ترك الطاعات و ارتكب المحرمات في ذلك ، حرم ثواب الآخرة ، و لا يزيد رزقه في الدنيا فهو مغبون ، و هذا على القول بأن مقدار الرزق معين مقدّر ، و لا يزيد بالسعي ، و لا ينقص بتركه ، و على القول بأن الرزق المقدّر الواجب على الله تعالى هو القدر الضروري و يزيد بالكسب بالسعي ، فيحتاج الخبر إلى تأويل بعيد ، و سيأتي الكلام فيه في محله إنشاء الله تعالى .

٢٥-٥ : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن يحيى الخثعمي عن طلحة بن زيد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ما أعجب رسول الله صلى الله عليه وآله شيء من الدنيا إلا أن يكون فيها جائعاً خائفاً (٢) .

بيان : « إلا أن يكون فيها » كأن الاستثناء منقطع ، و يحتمل الاتصال

(١) طه : ١٣١ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ١٢٩ .

« جائعاً » أي بسبب الصّوم أو الايثار على الغير أو لأنّ الجوع موجب للقرب من الله تعالى ، بخلاف الشبع ، فأنّه موجب للبعد ، مع أنّ في الجوع الاضطرابي والصبر عليه والرّضا بقضائه سبحانه لذّة للمقرّبين « خائفاً » أي من عذاب الآخرة أو من العدو في الجهاد أيضاً أو لأنّ الضّرّاء في الدّنيا مطلقاً موجب للسّرّاء في الآخرة وقد أشبعنا الكلام في جوعه وقناعه وتواضعه ﷺ في الماء كل والملبس والمجلس و سائر أحواله في المجلّد السادس .

٢٦-٥ : عن العدّة ، عن البرقي ، عن القاسم بن يحيى ، عن جدّه الحسن ابن راشد ، عن عبد الله بن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : خرج النّبي ﷺ وهو محزون فأثاه ملك و معه مفاتيح خزائن الأرض ، فقال : يا محمّد هذه مفاتيح خزائن الدّنيا ، يقول لك ربك : افتح و خذ منها ما شئت من غير أن تنقص شيئاً عندي ، فقال رسول الله ﷺ : الدّنيا دار من لا دار له ، و لها يجمع من لا عقل له ، فقال الملك : والتّذي بعثك بالحقّ لقد سمعت هذا الكلام من ملك يقول في السّماء الرّابعة حين أعطيت المفاتيح (١) .

بيان : « خرج النّبي ﷺ » أي من البيت أو إلى بعض الغزوات ، وهو « محزون » لعلّ حزنه ﷺ كان لضعف المسلمين ، و عدم رواج الدّين ، و قوّة المشركين و قلّة أسباب الجهاد ، « من غير أن تنقص » على بناء المجهول ، قال الجوهرى : نقص الشّيء ونقصته أن يتعدّى و لا يتعدّى انتهى و يمكن أن يقرء على بناء المعلوم فالمستتر راجع إلى المفاتيح ، و في بعض النسخ على الغيبة أي ينقص أخذك شيئاً من المنزلة و الدّرجة التي لك عندي « من لا دار له » أي في الآخرة ، فالمعنى أنّ الذي يهتمّ لتحصيل الدّنيا و تعميرها ليست له دار في الآخرة أو يختار الدّنيا من لا يؤمن بأنّ له داراً في الآخرة أو من لا دار له أصلاً فإنّ دار الآخرة قد فوّتها و دار الدنيا لا تبقى له « و لها » أي للدّنيا و العيش فيها « يجمع » الأموال و الأسباب « من لا عقل له » لأنّ العاقل لا يختار الفاني على الباقي ، و ربّما يقرء « يجمع » على بناء

الأفعال من العزم و الاهتمام ، في القاموس الإجماع الاتفاق وصرُّ أخلاف الناقة جُمع ، و جعل الأمر جميعاً بعد تفرُّقه والاعداد و الايباس و سوق الابل جميعاً والعزم على الأمر أجمعت الأمر وعليه والأمر مجمع انتهى (١) ويناسب هذا أكثر المعاني لكن الأول أظهر .

٢٧ - ٥ : عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن جميل بن دراج ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : مرَّ رسول الله ﷺ بجدي أسكّ ملقى على مزبلة ميتاً فقال لأصحابه : كم يساوي هذا ؟ فقالوا : لعله لو كان حياً لم يساو درهماً فقال النبي ﷺ : والذي نفسي بيده للدنيا أهون على الله من هذا الجدي على أهله (٢) .

بيان : قال في النهاية : فيه أنه مرَّ بجدي أسكّ أي مصطلم الأذنين مقطوعهما وفي القاموس السكك محرّكة الصّم ، و صغر الأذن ، ولزوقها بالرأس ، و قلّة إشرافها أو صغر قوب الأذن وضيق الصّمّاخ يكون في الناس وغيرهم ، سككت ياجدي وهي أسكّ وهي سكّاء .

وأقول : روى مسلم في صحيحه هذا الحديث بإسناده عن جابر بن عبد الله الأنصاري أن رسول الله ﷺ مرَّ بالسوق فمرَّ بجدي أسكّ ميت فتناولته فأخذ بأذنه ثم قال : أيكم يحبُّ أن هذا له بدرهم ؟ فقالوا : ما نحبُّ أنه لنا بشيء وما نصنع به ؟ قال : تحبّون أنه لكم ؟ قالوا : والله لو كان حياً كان عيباً فيه لأنّه أسكّ فكيف وهو ميت ؟ فقال : فوالله للدنيا أهون على الله من هذا عليكم . والمزبلة بفتح الباء والضم لغة : موضع يلتقى فيه الزبل بالكسر وهو السرقين .

٢٨ - ٥ : عن علي بن إبراهيم ، عن علي بن محمد القاساني ، عمّن ذكره عن عبد الله بن القاسم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إذا أراد الله بعبد خيراً زهّده في الدنيا ، وفقّهه في الدين ، و بصّره عيوبها ، و من أوتيها فقد أوتي خيراً الدنيا

(١) القاموس ج ٣ ص ١٥ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ١٢٩ .

والآخرة ، وقال : لم يطلب أحد الحقَّ بباب أفضل من الزهد في الدنيا ، وهو ضدُّ لما طلب أعداء الحقَّ .

قلت : جعلت فداك ممّاذا ؟ قال : من الرغبة فيها ، و قال : ألا من صبراً كريم ، وإنّما هي أيتام قلائل ؟ ألا إنّهُ حرام عليكم أن تجدوا طعم الايمان حتّى تزهدوا في الدنيا .

قال : وسمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إذا تخلّى المؤمن من الدنيا سما ووجد حلاوة حبّ الله ، وكان عند أهل الدنيا كأنّه قد خولط وإنّما خالط القوم حلاوة حبّ الله ، فلم يشتغلوا بغيره .

قال : وسمعتّه يقول : إنّ القلب إذا صفا ضاقت به الأرض حتّى يسمو (١) بيان : « وبصره عيوبها » أي الدنيا « ومن أوتيهنَّ » أي تلك الخصال الثلاث وفيه إشعار بأنّها لا تتيسّر إلّا بتوفيق الله تعالى « فقد أوتي » كأنّه إشارة إلى قوله تعالى : « ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً » (٢) فالحكمة العلم بالدين أصوله وفروعه ، وبعيوب الدنيا والزهد فيها « لم يطلب أحد الحقَّ » أي الدين « بباب » أي بسبب و وسيلة أفضل من ترك الدنيا فإنّه ، ليس الباعث لاختيار الباطل مع وضوح الحقّ وظهوره إلّا حبّ الدنيا فإنّها غالباً مع أهل الباطل .

ويمكن تعميم الحقّ في كلّ حكم ومسئلة ، فإنّ الأغراض الدنيويّة تعمي القلب عن الحقّ ، أو المراد بالحقّ الرّبّ تعالى أي قربه ووصاله « وهو » أي الزهد « ضدّ لما طلب أعداء الحقّ » وقوله « ممّاذا » طلب لبيان ما طلبه أعداء الحقّ فبيّن عليه السلام بقوله : « من الرغبة فيها » والرغبة وإن كانت عين الطلب ، لكن جعلها مطلوبهم مبالغة ، ويحتمل أن يكون « ما » في قوله : « لما طلب » مصدرية ، فلا يكون « ممّا » للبيان بل للمتعليل كما سيأتي .

ويحتمل أن يكون ضمير هو راجعاً إلى الحقّ أي الحقّ ضدّ لمطلوب أعداء

(١) الكافي ج ٢ ص ١٣٠ .

(٢) البقرة : ٢٦٩ .

الحق ، فمن في قوله : « ممّا » للتعليل ، و « ماذا » للاستفهام أي لأيّ علة صار ضدّ الحقّ مطلوبهم ، قال : لرغبتهم في الدنيا ، وقيل : أي ممّاذا طلب أعداء الحقّ مطلوبهم .

والهمزة في « ألا » للاستفهام و « لا » للنفي و « من » زائدة لعموم النفي والمعنى ألا يوجد صبر كريم النفس ، يصبر على الدنيا ، وعلى فقرها وشدتها ، ويزهد فيها وقد يقرء « صبار » بكسر الصاد وتخفيف الباء ، مصدر باب المفاعلة مضافاً إلى كريم ، وقرء بعضهم « ألا » بالتشديد استثناءً من الرغبة فيها أي إلا أن تكون الرغبة فيها من صبر كريم يطلبها من طرق الحلال ، و يصبر على الحرام وعلى إخراج الحقوق المالية وإعانة الفقراء فإنّ الرغبة في هذه الدنيا إنّما هي للأخرة وأوّل الوجوه أظهرها .

ثمّ رغب عليه السلام في الزهد وسهّل تحصيله بقوله : « فأنتماهي » أي الدنيا « أيام قلائل » وهي أيام العمر فالصبر على ترك الشهوات وتحمل الملاذ (١) فيها سهل يسير سيّما إذا كان مستلزمًا للمراحة الطويلة الدائمة « ألا إنّه » ألا حرف تنبيه وشبه حصول الايمان الكامل في القلب بحيث يظهر أثره في الجوارح بادراك طعم شيء لذيد مع أنّ اللذات الرُّوحانيّة أعظم من اللذات الجسمانيّة .

قوله : « إذا تخلّى المؤمن من الدنيا » أي جعل نفسه خالية من حبّ الدنيا وقطع تعلّقه بها أو تفرّغ للعبادة مجتنباً من الدنيا ومعرضاً عنها قال في النهاية : فيه : أن تقول أسلمت وجهي إلى الله وتخلّيت ، التخلّى التفرّغ ، يقال تخلّى للعبادة وهو تفعل من الخلوّ والمراد التبرؤ من الشرك وعقد القلب على الايمان ، وقال : السموّ العلوّ يقال سما يسمو سموّاً فهو سام ، ويقال : فلان يسمو إلى المعالي إذا تناول إليها انتهى أي ارتفع من حضيض النقص إلى أوج الكمال أو مال وارتفع إلى عالم الملكوت وارتفعت همّته عن التدنّس بما في عالم الناسوت .

« كأنّه قد خولط » قال في القاموس : خالطه مخالطة وخلطاً مازجه ، والخلط

(١) كذا في النسخ ، والظاهر تحمل المشاق ، أو تجنب الملاذ .

بالكسر أن يخالط الرجل في عقله و قد خولط ، و في النهاية فيه ظنّ الناس أن قد خولطوا و ما خولطوا ، ولكن خالط قلوبهم همّ عظيم ، يقال : خولط فلان في قلبه إذا اختلّ عقله ، فقلوله : خولط بهذا المعنى و خالط بمعنى الممازجة ، و هذا أعلا درجات المحبّين ، حيث استقرّ حبّ الله تعالى في قلوبهم ، و أخرج حبّ كلّ شيء غيره منها ، فلا يلتفتون إلى غيره تعالى ، و يتركون معايشة عامّة الخلق لمباينة طوره أطوارهم ، فهم يعدّونه سفيهاً مخالطاً كما نسبوا الأنبياء عليهم السلام إلى الجنون لذلك .

« إن القلب إذا صفا » أي أن القلب أي الروح الانسانيّ لما كان من عالم الملكوت ، و إنّما أهبط إلى هذا العالم الأدنى أو ابتلي بالتعلّق بالبدن لتحصيل الكمالات ، و حيازة السعادات - كما أن الثوب قد يلوّث ببعض الكثافات ليصير بعد الغسل أشدّ بياضاً وأصفى ممّا كان - فاذا اختار الشقاوة وتشبّث بهذه العلايق الجسمانيّة والشهوات الظلمانيّة ، لحق بالأنعام ، بل هو أضلّ سبيلاً ، و إن تمسك بعروة الشريعة الحقّة ، و عمل بالنواميس الإلهيّة ، والرّياضات البدنيّة ، حتّى انفتح له عين اليقين ، فنظر إلى الدُّنيا ولذّاتها بتلك العين الصّحيحة ، رآها ضيقة مظلمة فانية موحشة غداة غرارة ملوّنة بأنواع النجاسات المعنويّة ، والصفّات الدنيّة استوحش منها و تذكّر عالمه الأصلي فرغب إليها ، وتعلّق بها فجانب المتعلّقين بهذا العالم ، و آنس بالمتعلّقين بالملاء الأعلى ، فلحق بهم ، وضاعت به الأرض ، وصارت همّته رفيعة عالية ، فلم يرز إلا بالصعود إلى سدرة المنتهى ، وجنة المأوى ، فهم مع كونهم بين الخلق أرواحهم معلّقة بالملاء الأعلى ، و يستسعدون بقرب المولى . أو يقال : لما كانت الأرض أعظم أجزاء الانسان ، وكانت قواه الظاهرة والباطنة مائلة إليها بالطبع ، لكمال النسبة بينهما كانت الدّواعي إلى زهراتها حاضرة والبواعث إلى لذّاتها ظاهرة ، فربّما اشتغل بها واكتسب الأخلاق والأعمال الفاسدة لتحصيل المقاصد ، حتّى تصير النفس تابعة لها ، راضية بأثرها ، مشعوفة بعملها متكدّرة بالشهوات ، منغمسة في اللذّات ، فتحبّ الاستقرار في الأرض ، و تركن

إليها ، وأما إذا منعت تلك القوى عن مقتضاها ، وصرفت عنها عن هواها ، وروّضتها بمقامع الشريعة ، وأدبّتها بآداب الطريقة ، حتّى غلبت عليها ، وصفت عن كدوراتها و طهرت عن خبائث لذاتها ، و تحلّت بالأخلاق الفاضلة ، والأعمال الصالحة والآداب السنية ، والأطوار الرضيّة ، ضاقت بها الأرض حتّى تسمو إلى عالم النور ، فتشاهد العالم الأعلى بالعيان ، و تنظر إلى الحقّ بعين العرفان ، ويزداد لها نور الايمان والايقان ، فتعاف جملة الدنيا ، والاستقرار في الأرض ، فبدنها في هذه الدنيا ، و هي في العالم الأعلى ، فيصير كما قال ﷺ : لولا الأجل التي كتبت عليهم لم يستقرّ أرواحهم في أبدانهم طرفة عين ، و لذا قال مولى المؤمنين عند الشهادة : فزت وربّ الكعبة .

٢٩- ٥ : عن عليّ [عن أبيه] عن عليّ بن محمد القاساني ، عن القاسم بن محمد ، عن سليمان بن داود المنقري ، عن عبدالرزاق بن همام ، عن معمر بن راشد ، عن الزهريّ محمد بن مسلم بن شهاب قال : سئل عليّ بن الحسين ﷺ أيّ الأعمال أفضل عند الله عزّ وجلّ ، فقال : ما من عمل بعد معرفة الله عزّ وجلّ و معرفة رسوله ﷺ أفضل من بغض الدنيا ، وإنّ لذلك لشعباً كثيرة ، و للمعاصي شعباً : فأوّل ما عصي الله به الكبر وهي معصية إبليس حين «أبى و استكبر و كان من الكافرين» (١) والحرص وهي معصية آدم و حوّا حين قال الله عزّ وجلّ لهما : « كلا من حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين » (٢) فأخذا ما لاحتاجة بهما إليه فدخل ذلك على ذريّتهما إلى يوم القيمة و ذلك أنّ أكثر ما يطلب ابن آدم ما لاحتاجة به إليه ، ثمّ الحسد وهي معصية ابن آدم حيث حسد أخاه فقتله .

فتشعب من ذلك حبّ النساء ، و حبّ الدنيا ، و حبّ الرياسة ، و حبّ الراحة ، و حبّ الكلام ، و حبّ العلوّ و [حبّ] الثروة ، فصرن سبع خصال فاجتمعن كلّهنّ في حبّ الدنيا ، فقال الأنبياء و العلماء بعد معرفة ذلك : حبّ الدنيا

رأس كل خطيئة ، والدنيا دنيا ان دنيا بلاغ و دنيا ملعونة (١) .
بيان : « وإنّ لذلك » أي لبغض الدنيا « لشعباً » أي من الصفات الحسنة
 والأعمال الصالحة وهي ضدّ شعب المعاصي ، كالتواضع مع الكبر ، و القنوع
 مع الحرص ، والرضا بما آتاه الله مع الحسد ، و قد مرّ ذكر الأضداد كلّها في
 باب جنود العقل و الجهل ، و إنّما ذكرهنا معظمها « وهي معصية آدم » هي عند
 الامامية مجاز ، والنهي عندهم نهى تنزيه « فدخل ذلك » أي الحرص أو أخذ ما
 لا حاجة به إليه « و ذلك أنّ أكثر ما يطلب » إنّما قال : أكثر لأنّ قدر الكفاف
 لا بدّ منه « فتشعب من ذلك » أي من ذلك المذكور ، وهو الكبر والحرص والحسد
 والتخصيص بالحسد بعيد معنى .

« حبّ النساء » أي لمحض الشهوة لالتباع السنّة ، أو إذا انتهى إلى
 الحرام و الشبهة « و حبّ الدنيا » أي حياة الدنيا و كراهة الموت ، لئلاّ ينافي
 اجتماعهنّ في حبّ الدنيا ، و إن احتمل أن يكون المراد اجتماع الخمسة أو
 الظرفيّة المجازيّة « و حبّ الرياسة » أي بغير استحقاق أو الباطلة أو لمحض
 الاستيلاء و الغلبة « و حبّ الراحة » كأنّ النوم أيضاً داخل فيها « و حبّ
 الكلام » أي بغير فائدة أو للفخر و المراء « و حبّ العلوّ » أي في المجالس أو
 الأعمّ « و حبّ الثروة » أي الكثرة في الأموال أو الأعمّ منها و من الأولاد
 و العشائر و الأتباع ، و روى في المحاسن عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنّ أوّل
 ما عصي الله به ستّ : حبّ الدنيا ، و حبّ الرياسة ، و حبّ الطعام ، و حبّ النساء
 و حبّ النوم ، و حبّ الراحة .

قوله عليه السلام : « و العلماء » أي الأوصياء أو الأعمّ و قولهم إنّما بالوحي أو
 بعلومهم الكاملة ، ثمّ لمّا كان هنا مظنة أن ارتكاب كلّ ما في الدنيا مذموم
 قسم عليه السلام الدنيا إلى دنيا بلاغ أي تبلغ به إلى الآخرة و يحصل بها مرضاة الربّ
 تعالى ، أو دنيا تكون بقدر الضرورة و الكفاف ، فالزائد عليها ملعونة ، أي ملعون

صاحبها ، فالاسناد على المجاز أوهي ملعونة أي بعيدة من الله و الخير و السعادة قال في النهاية : البلاغ ما يتبلغ و يتوصل به إلى الشيء المطلوب ، وفي المصباح البلغة ما يتبلغ به من العيش و لايفضل ، يقال : تبلغ به إذا اكتفى به ، وفي هذا بلاغ و بلغة و تبلغ أي كفاية .

٣٠- ك : عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن ابن بكير عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : إن في طلب الدنيا إضراراً بالآخرة وفي طلب الآخرة إضراراً بالدنيا ، فأضرُّوا بالدنيا فإنها أحقُّ بالاضرار (١) .
بيان : يؤمى إلى أن المذموم من الدنيا ما يضرُّ بأمر الآخرة ، فأما ما لا يضرُّ به كقدر الحاجة في البقاء و التعيش فليس بمذموم و لنذكر معنى الدنيا و ما هو مذموم منها ، فإن ذلك قد اشتبه على أكثر الخلق ، فكثير منهم يسمون أمراً حقاً بالدنيا و يذمون ، و يختارون شيئاً هو عين الدنيا المذمومة ، و يسمونه زهداً و يشبهون ذلك على الجاهلين .

اعلم أن الدنيا تطلق على معان الأوتل حياة الدنيا وهي ليست بمذمومة على الإطلاق ، وليست مما يجب بغضه و تركه ، بل المذموم منها أن يحب البقاء في الدنيا للمعاصي و الأمور الباطلة ، أو يطوّل الأمل فيها و يعتمد عليها ، فبذلك يسوّف التوبة و الطاعات ، وينسى الموت ، و يبادر بالمعاصي و الملهي ، اعتماداً على أنه يتوب في آخر عمره عند مشيبه ، ولذلك يجمع الأموال الكثيرة ، ويبني الأبنية الرفيعة ، و يكره الموت لتعلقه بالأموال ، و حبه للأزواج و الأولاد ، و يكره الجهاد و القتل في سبيل الله ، لحيته للبقاء ، أو يترك الصوم و قيام الليل و أمثال ذلك لئلا يصير سبباً لنقص عمره .

والحاصل أن من يحب العيش و البقاء و العمر للأغراض الباطلة ، فهو مذموم و من يحب الطاعات و كسب الكمالات و تحصيل السعادات فهو ممدوح ، وهو عين الآخرة فلذا طلب الأنبياء و الأصياء عليهم السلام طول العمر و البقاء في الدنيا ، وقد قال

سيد الساجدين: عمرني ما كان عمري بذلة في طاعتك فاذا كان عمري مرتعاً للشيطان فاقبضني إليك . ولو لم يكن الكون في الدنيا صلاحاً للعباد ، لتحصيل الذخاير للمعاد ، لما أسكن الله الأرواح المقدسة في تلك الأبدان الكثيفة ، وسيأتي خطبة أمير المؤمنين عليه السلام في ذلك ، وسنتكلم عليها بإنشاء الله تعالى .

الثاني : الدينار والدرهم وأموال الدنيا وأمتعتها ، وهذه أيضاً ليست مذمومة بأسرها بل المذموم منها ما كان من حرام أو شبهة أو وسيلة إليها وما يلهي عن ذكر الله ويمنع عبادة الله ، أو يحببها حباً لا يبذلها في الحقوق الواجبة والمستحبة ، وفي سبل طاعة الله كما مدح الله تعالى جماعة حيث قال « رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة » (١) .

وبالجملة المذموم من ذلك الحرص عليها وحبها ، وشغل القلب بها ، والبخل بها في طاعة الله وجعلها وسيلة لما يبعد عن الله ، وأما تحصيلها لصرفها في مرضاة الله وتحصيل الآخرة بها فهي من أفضل العبادات و موجبة لتحصيل السعادات .

وقد روي في الصحيح عن ابن أبي يعفور قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: إنا لنحب الدنيا فقال لي: تصنع بها ماذا؟ قلت: أنزوجه منها وأحج وأنفق على عيالي ، وأنيلى إخواني وأتصدق ، قال لي : ليس هذا من الدنيا ، هذا من الآخرة .

وقد روي نعم المال الصالح للعبد الصالح ونعم العون الدنيا على الآخرة وسيأتي بعض الأخبار في ذلك في أبواب المكاسب بإنشاء الله تعالى .

الثالث : التمتع بملاذ الدنيا من المأكولات والمشروبات والملبوسات والمنكوحات والمركوبات والمساكن الواسعة وأشباه ذلك ، وقد وردت أخبار كثيرة في استحباب التلذذ بكثير من ذلك ، ما لم يكن مشتملاً على حرام أو شبهة أو إسراف وتبذير وفي ذم تركها والرهبانيسة ، وقد قال تعالى « قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق » (٢) .

(١) النور : ٣٧ .

(٢) الاعراف : ٣٢ .

فاذا عرفت ذلك فاعلم أن الذي يظهر من مجموع الآيات والأخبار على ما نفهمه أن الدنيا المذمومة مركبة من مجموع أمور يمنع الانسان من طاعة الله وحبّه، وتحصيل الآخرة . فالدنيا والآخرة ضربان متقابلتان ، فكلما يوجب رضى الله سبحانه وقربه فهو من الآخرة ، وإن كان بحسب الظاهر من أعمال الدنيا كالتجارات والصناعات والزراعات التي يكون المقصود منها تحصيل المعيشة للعيال ، لأمره تعالى به و صرفها في وجوه البر ، وإعانة المحتاجين والصدقات ، وصون الوجه عن السؤال وأمثال ذلك ، فإن هذه كلها من أعمال الآخرة ، وإن كان عامة الخلق يعدونها من الدنيا .

والرياضات المبتدعة ، والأعمال الرئائية ، وإن كان مع الترهّب وأنواع المشقة فإنّها من الدنيا لأنّها ممّا يبعد عن الله ولا يوجب القرب إليه ، كأعمال الكفار والمخالفين ، فربّ مترهّب متقشّف يعتزل الناس ويعبد الله ليلاً ونهاراً ، وهو أحبّ الناس للدنيا ، وإنّما يفعل ذلك ليخدع الناس ويشتهر بالزهد و الورع وليس في قلبه إلاّ جلب قلوب الناس ، ويحبّ المال والجاه والعزّة ، وجميع الأمور الباطلة أكثر من ساير الخلق ، وجعل ترك الدنيا ظاهراً مصيدة لتحصيلها ، وربّ تاجر طالب للأجر لا يعدّه الناس شيئاً وهو من الطالبين للآخرة لصحة نيّته وعدم حبّه للدنيا .

وجملة القول في ذلك أن المعيار في العلم بحسن الأشياء وقبحها وما يجب فعلها وتركها الشريعة المقدّسة ، وما صدر في ذلك عن أهل بيت العصمة صلوات الله عليهم ، فما علم من الآيات والأخبار أن الله سبحانه أمر به وطلبه من عباده ، سواء كان صلاة أو صوماً أو حجّاً أو تجارة أو زراعة أو صناعة أو معاشرّة للمخلوق أو عزلة أو غيرها وعملها بشرائطها وآدابها بنيّة خالصة فهي من الآخرة وما لم يكن كذلك فهو من الدنيا المذمومة المبتدعة عن الله وعن الآخرة .

وهي على أنواع فمنها ما هو حرام ، وهو ما يستحقّ به العقاب ، سواء كان عبادة مبتدعة أو رياء وسمعة أو معاشرّة الظلمة أو ارتكاب المناصب المحرّمة أو تحصيل

الأموال من الحرام أو للحرام وغير ذلك مما يستحق به العقاب .
ومنها ما هو مكروه كارتكاب الأفعال والأعمال والمكاسب المكروهة وكنهصيل
الزوائد من الأموال والمساكن والمراكب وغيرها مما لم يكن وسيلة لتحصيل
الآخرة ، و تمنع من تحصيل السعادات الأخروية .
و منها ما هو مباح كارتكاب الأعمال التي لم يأمر الشارع بها ، و لم ينها عنها
إذا لم تنصر مانعة عن تحصيل الآخرة ، و إن كانت نادرة ، و يمكن إيقاع كثير من
المباحات على وجه تصير عبادة كالأكل والنوم للقوة على العبادة ، و أمثال ذلك
و ربما كان ترك المباحات بظن أنها عبادة بدعة موجبة لدخول النار ، كما يصنعه
كثير من أرباب البدع .

٣١- ك : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم
عن أبي أيوب الخزاز ، عن أبي عبيدة الحذاء قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام :
حدثني بما أنتفع به ، فقال : يا با عبيدة أكثر ذكر الموت ، فإنه لم يكثر إنسان
ذكر الموت إلا زهد في الدنيا (١) .

بيان : كأن المراد بذكر الموت تذكر ما بعده من الأهوال والشدائد
والحسرات أيضاً ، و إن كان تذكر الموت و فناء الدنيا كافياً لزهد العاقل .

٣٢- ك : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن
الحكم بن أيمن ، عن داود الأزاري قال : قال أبو جعفر عليه السلام : ملك ينادي كل
يوم : ابن آدم لد للموت ، واجمع للفناء ، وابن للخراب (٢) .

بيان : « لد للموت » اللام لام العاقبة ، كما في قوله تعالى : « فالتقطه آل
فرعون ليكون لهم عدواً وحزناً » (٣) والأمر ليس على حقيقته بل الغرض اعلموا
أن ولادتكم عاقبتها الموت .

٣٣- ك : بالاسناد المتقدم ، عن علي بن الحكم ، عن موسى بكر ، عن أبي -

(١-٢) الكافي ج ٢ ص ١٣١ .

(٣) القصص : ٨ .

إبراهيم عليه السلام قال : قال أبوذر رحمته الله : جزى الله الدنيا عني مذمة بعد رغيفين من الشعير أتغدّي بأحدهما وأتعشى بالأخر، وبعد شملتني الصوف أتزرباً حداثتهما و أردني بالأخرى (١) .

بيان : « جزى الله الدنيا عني مذمة » قوله : « مذمة » مفعول ثانٍ لجزى أي يوفّقني لأنّ أجزيه ، وقيل : أحال الذمّ إلى الله نيابة عنه للدلالة على كمال ذمه ، فإنّ كلّ فعل من الفاعل القويّ قويٌّ وفي النهاية : الشملة كساء يتغطّى به ويتلفّف فيه انتهى ويدلّ على جواز لبس الصوف بل استحبابه ، وما ورد بالنهي والذمّ فمحمول على المداومة عليه أو على ما إذا لم يكن للقناعة ، بل لظاهر الزهد والفضل ، كما ورد في وصيّة النبيّ عليه السلام لأبي ذر رضي الله عنه : يلبسون الصوف في صيفهم وشتائهم ، يرون أنّ لهم بذلك الفضل على غيرهم ، وسيأتي الكلام فيه في أبواب التجمّل بإنشاء الله تعالى .

٣٤-٥ : بالاسناد المتقدم ، عن عليّ بن الحكم ، عن المثنّى ، عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان أبوذر رضي الله عنه يقول في خطبته : يا مبتغي العلم كأنّ شيئاً من الدنيا لم يكن شيئاً إلّا ما ينفع خيره ، ويضرّ شرّه ، إلّا من رحم الله ، يا مبتغي العلم لا يشغلك أهل ولا مال عن نفسك ، أنت يوم تفارقهم كضيف بتّ فيهم ثمّ غدوت عنهم إلى غيرهم ، والدنيا والآخرة كمنزل تحوّلت منه إلى غيره ، وما بين الموت والبعث إلّا كنومة نمتها ، ثمّ استيقظت منها ، يا مبتغي العلم قدّم لمقامك بين يدي الله عزّ وجلّ ، فإنك مثاب بعملك كما تدين تدان يا مبتغي العلم (٢) .

بيان : « يا مبتغي العلم » أي يا طالبه « كأنّ شيئاً من الدنيا » هذا يحتمل وجوهاً الأوّل أن يكون إلّا في قوله : « إلّا ما ينفع » كلمة استثناء ، وما موصولة فالمعنى أنّ ما يتصوّر في هذه الدنيا إمّا شيء ينفع خيره أو شيء يضرّ شرّه كلّ أحد « إلّا من رحم الله » فيغفر له إمّا بالتوبة أو بدونها .

الثاني أن يكون مثل السابق إلا أنه يكون المعنى أن كل شيء في الدنيا له جهة نفع وجهة ضرر لكل الناس إلا من رحم الله فيوقفه للاحتراز عن جهة شره .
الثالث أن يكون كلمة « ما » مصدرية ، والاستثناء من مفعول « يضر » أي ليس شيء من الدنيا شيئاً إلا نفع خيره وإضرار شره لكل أحد إلا من رحم الله .

الرابع ما قيل : أن « إلا » بالتخفيف حرف تنبيه ، و« ما » نافية والضميران للشيء ومعنى الاستثناء أن المرحوم ينتفع بخيره ، ولا يضر من شره ، وقيل في بيان هذا الوجه يعني أن شيئاً من الدنيا ليس شيئاً يعتد به ، ويركن إليه العاقل ، لأنه إما خير أو شر ، وخيره لا ينفع لأنه في معرض الغناء والزوال ، وشره يضر إلا مع رحمة الله ، وهو الذي عصمه من الشر .

الخامس أن كلمة « ما » مصدرية وضمير « خيره » راجعاً إلى « شيئاً من الدنيا » والاضافة من قبيل إضافة الجزء إلى الكل والاستثناء من مفعول « يضر » أي كأن شيئاً من الدنيا لم يكن شيئاً إلا نفع الطاعة فيه ، أو إضرار المعصية فيه كل أحد إلا من رحم الله بتوفيق التوبة ، وهذا يرجع إلى المعنى الثالث ، وعلى جميع التقادير الاستثناء الثاني مفرغ .

« عن نفسك » أي عن تحصيل ما ينفعها في يوم لا ينفع مال ولا بنون وقد قال تعالى : « يا أيها الذين آمنوا لا تلهكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله ومن يفعل ذلك فأولئك هم الخاسرون » (١) والمراد بالأهل هنا أعم من الزوجة والأولاد ، وسائر من في بيته ، بل يشمل الأقارب أيضاً قال الراغب : أهل الرجل من جمعه وإيائهم نسب أو دين أو ما يجري مجراهما من صناعة وبيت و بلد وضيعة فأهل الرجل في الأصل من جمعه وإيائهم مسكن واحد ، ثم تجوز به فقيـل : أهل بيت الرجل لمن يجمعه وإيائهم نسب ، و عبّر بأهل الرجل عن امرأته وأهل الاسلام الذين يجمعهم .

قوله : « كمنزل » أي كمنزلة تحولت من إحداهما إلى الآخر ، والتصريح

بتشبيه الدنيا للإشارة إلى أن الاهتمام هنا ببيان حاله أشد وأكثر ، والضّمير في «نمتها» راجع إلى النومة ، فهو بمنزلة مفعول مطلق ، وهذا بالنسبة إلى المستضعفين وكأنّ التخصيص بذكرهم لأنّ المتّقين بعد الموت في النعيم والجنة ، والكفّار في العذاب والنار ، فليس بين الدنيا والآخرة لهما فاصلة ، فيتحوّلون من الدنيا إلى الآخرة ، كما روي : من مات فقد قامت قيامته .

وأما المستضعفون فلمّا كانوا ملهى عنهم ، استدرك ذلك بأنّ حالهم في البرزخ كنوم ليلة ، فلا فاصلة بين دنياهم وآخرتهم حقيقة ، ويحتمل أن يكون الغرض بيان قلّة نعيم البرزخ وجحيمها بالنسبة إلى نعيم الآخرة وجحيمها ، فكأنّهم نائمون أو لأنّ جلّ عذابهم بعد السّؤال والضغط وأمثالهما لمّا كان روحانياً شبه تلك الحالة بالنومة ، ولم يتعرّض أحد لتحقيق هذه الفقرة ، مع إشكالاتها ومخالفتها ظاهراً للأيات والأخبار الكثيرة .

قوله رحمه الله : « قدّم » أي العمل الصالح « لمقامك بين يدي الله عزّ وجلّ » أي للحساب « كما تدين تدان » أي كما تفعل تجازي ، فهو على المشاكلة ولا يضرّ تقدّمه ، أو كما تجازي الرّبّ تجازي ، ولا تخلو من بعد ، أو كما تجازي العباد تجازي ، فيكون تأسيساً ، قال الجوهري : دانه ديناً أي جازاه ، كما يقال : كما تدين تدان ، أي كما تجازي تجازي بفعلك وبحسب ما عملت ، وقوله تعالى « إنّنا لمدنيون » (١) أي مجزيّون .

« يا مبتغي العلم » قيل هذا افتتاح كلام آخر تركه المصنّف وإنّما ذكر ليعلم أنّ ما ذكره ليس جميع الخطبة كما مرّ بعضه في باب الصمت حيث قال رضي الله عنه : يا مبتغي العلم إنّ هذا اللسان مفتاح خير الخ (٢) .

٣٥- ٥ : عن العدة ، عن البرقي ، عن القاسم بن يحيى ، عن جدّه الحسن

(١) الصافات : ٥٣ .

(٢) راجع الكافي ج ٢ ص ١١٤ ، وقد أخرجه المؤلف العلامة رضوان الله عليه في

ابن راشد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : مالي والدنيا ؟ [وما أنا والدنيا ؟] إنما مثلي ومثلها كمثل راكب رفعت له شجرة في يوم صائف فقال تحتها ثم راح وتركها (١) .

بيان : « مالي و الدنيا » أي أي شغل لي مع الدنيا و قيل « ما » نافية أي مالي محبة مع الدنيا ، أو للاستفهام أي أي محبة لي معها حتى أرغب فيها ذكره الطيبي في شرح بعض رواياتهم « وما أنا و الدنيا ؟ » أي أي مناسبة بيني و بين الدنيا ، ومن طريق العامة روي عن ابن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نام على حصير فقام وقد أثر في جسده ، فقالوا : لو أمرتنا أن نبسط لك ونعمل ، فقال : مالي و الدنيا ؟ وما أنا و الدنيا إلا كراكب استظل تحت شجرة ثم راح أو تركها .

أقول : وجه الشبه سرعة الرحيل ، و قلّة الملك ، و عدم الرضا به وطناً ، وقال الكرمانى في شرح البخاري فيه فرفعت لنا صخرة أي ظهرت لأبصارنا ، وفيه أيضاً فرفع إلى البيت المعمور أي قرب و كشف و عرض . و قال الجوهري : يوم صائف أي حار و ليلة صائفة ، و ربّما قالوا يوم صاف بمعنى صائف كما قالوا يوم راح ، وقال : القائلة الظهيرة ، يقال : أتانا عند القائلة ، و قد يكون بمعنى القيلولة أيضاً و هي النوم في الظهيرة تقول : قال يقيّل قيلولة و قيلًا ومقيلاً وهو شاذ فهو قائل .

و في المصباح راح يروح رواحاً و تروح مثله ، يكون بمعنى الغدو و بمعنى الرجوع ، و قد يتوهم بعض الناس أن الرّواح لا يكون إلا في آخر النهار ، وليس كذلك بل الرّواح و الغدو عند العرب يستعملان في المسير أي وقت كان من ليل أو نهار ، و قال ابن فارس : الرّواح رواح العشي وهو من الزوال إلى الليل .

٣٦ - ٣٥ : عن علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يحيى بن عقبة الأزدى ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال أبو جعفر عليه السلام : مثل الحريص على الدنيا كمثل دودة القز كلما ازدادت على نفسها لفتاً كان أبعد لها من الخروج ، حتى تموت غمماً .

قال : و قال أبو عبد الله عليه السلام : و كان فيما وعظ به لقمان ابنه : يا بني " إن الناس قد جمعوا قبلك لأولادهم ، فلم يبق ما جمعوا ، ولم يبق من جمعوا له ، وإنما أنت عبد مستأجر قد أمرت بعمل و وعدت عليه أجراً ، فأوف عملك ، واستوف أجرك ، ولا تكن في هذه الدنيا بمنزلة شاة وقعت في زرع أخضر ، فأكلت حتى سمنت فكان حتفها عند سمنها ، ولكن اجعل الدنيا بمنزلة قنطرة على نهر جزت عليها ، وتركتها ولم ترجع إليها آخر الدهر ، أخرجها ولا تعمرها ، فانك لم تؤمر بعمارتها .

واعلم أنك ستسأل غداً إذا وقفت بين يدي الله عز وجل عن أربع : شبابك فيما أبليت به ، وعمرك فيما أفنيته ، و مالك مما اكتسبته ، وفيما أنفقته ، فنأهب لذلك وأعد له جواباً ، ولا تأس على ما فاتك من الدنيا ، فان قليل الدنيا لا يدوم بقاءه ، وكثيرها لا يؤمن بقاءه ، فخذ حذرک ، وجد في أمرک ، واكشف الغطاء عن وجهك ، وتعرض لمعروف ربك ، وجد التوبة في قلبك ، واكمش في فراغك قبل أن يقصد قصدك ، ويقضى قضاؤك ، ويحال بينك وبين ما تريد (١) .

بيان : قال في المصباح : القز " معرب قال الليث : هو ما يعمل منه الأبريسم ولهذا قال بعضهم : القز والابريسم مثل الحنطة والدقيق انتهى ، و « لفاً » تميز عن نسبة « ازدادت » و « غمماً » مفعول له ، أو حال . « فلم يبق ما جمعوا » في بعض النسخ « ما جمعوا له » وكأنه زيد « له » من النسخ ، وعلى تقديره كأن المعنى لم يبق الأغراض والمطالب الباطلة التي جمعوا لها الدنيا ، كالجهاد والعزّة والغلبة والفخر وأمثالها .

« فكان حتفها » أي هلاكها المعنوي " فان التمتع بالمستلذات الجسمانية موجبة لقوة القوى الشهوانية و طغيانها ، وهذا استعاره تمثيلية ، شبه توسع الانسان في لذات الدنيا وشهواتها ، وعدم مبالاته بحرامها وشبهاتها ، و ابتلائه بعد الموت بعقوباتها ، بشاة وقعت في زرع أخضر فأكلت منها حيث شاءت وكيف شاءت بلا مانع ، حتى إذا سمنت قتلها صاحبها لسمنها .

« آخر الدهر » أي إلى آخر الزمان أي أبداً « أخبرها » أي دعها خراباً بترك ما لا تحتاج إليه من المطاعم والمشارب والملابس والمناكح والمساكن والاقتصار على القدر الضروري في كل منها « ستسأل » قيل: السين لمحض التأكيد « فيما أبليته » كلمة ما في المواضع الأربعة استفهامية ، وإثبات الألف مع حرف الجر فيها شاذ ، والثوب البالي هو الذي استعمل حتى أشرف على الانداس .
ثم إن العمر لا يستلزم القوة والشباب فكل منهما نعممة يسأل عنها ، ومع الاستلزام أيضاً تكفي المغايرة للسؤال عن كل منهما .

وأما السؤال عن المال إما لغير المؤمنين أو لغير الكاملين منهم لما روي عن أمير المؤمنين عليه السلام فيما كتب إلى أهل مصر: من عمل الله أعطاه الله أجره في الدنيا والآخرة ، وكفاه المهم فيهما وقد قال الله « يا عباد الذين آمنوا اتقوا ربكم للذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة وأرض الله واسعة إنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب » (١) فما أعطاهم الله في الدنيا لم يحاسبهم به في الآخرة ، قال الله تعالى: « للذين أحسنوا الحسنى وزيادة » (٢) والحسنى هي الجنة ، والزيادة هي الدنيا (٣).
وروي البرقي في الصحيح ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ثلاثة أشياء لا يحاسب العبد المؤمن عليهن: طعام يأكله ، وثوب يلبسه ، وزوجة صالحة تعاونه ويحصن بها فرجه (٤) وقد وردت أخبار كثيرة في تفسير قوله تعالى: « و لتسئلن يومئذ عن النعيم » (٥) أن النعيم ولاية أهل البيت عليهم السلام (٦) وقد روي العياشي وغيره أنه سأل أبو حنيفة أبا عبد الله عليه السلام عن هذه الآية فقال له: ما النعيم عندك يا نعمان؟ قال: القوت من الطعام ، والماء البارد ، فقال: لئن أوقفك الله بين يديه يوم القيامة حتى يسألك عن كل أكلة أكلتها أو شربة شربتها ليطولن وقوفك

(١) الزمر . ١٠ . (٢) يونس : ٢٦ .

(٣) راجع أمالي الطوسي ج ١ ص ٢٥ .

(٤) راجع المحاسن ص ٣٩٩ .

(٥) التكاثر : ٨ .

(٦) راجع ج ٢٤ ص ٤٨ - ٤٦ من هذه الطبعة الحديثة .

بين يديه ، قال: فما النعيم جعلت فداك؟ قال: نحن أهل البيت النعيم الذي أنعم الله بنا على العباد ، الخبر (١) .

ويمكن أن يقال: السؤال عن مال اكتسبه من حلال أو حرام أو أنفقه في حلال أو حرام لا ينافي عدم محاسبته على ما أنفقوه في الحلال ، من مأكلهم ومسكنهم وملبسهم ، ونحو ذلك ، أو المراد بتلك الأخبار أنهم لا يعاتبون بذلك ، ولا يقاص من حسناتهم بها ، فلا ينافي أصل المحاسبة كما روى الشيخ في مجالسه بإسناده عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : يوقف العبد بين يدي الله فيقول : قيسوا بين نعمي عليه وبين عمله ، فتستغرق النعم العمل ، فيقولون: قد استغرق النعم العمل ، فيقول هبوا له نعمي وقيسوا بين الخير والشر منه ، فإن استوى العملان أذهب الله الشر بالخير ، وأدخله الجنة ، وإن كان له فضل أعطاه الله بفضله ، وإن كان عليه فضل وهو من أهل التقوى لم يشرك بالله تعالى واتقى الشرك به ، فهو من أهل المغفرة ، يغفر الله له برحمته إن شاء ويتفضل عليه بعفوه (٢) .

وقال الجوهري: تأهب استعد وأهبة الحرب عدتها ، وقال : الأسى بالياء مفتوح مقصور: الحزن وأسى على مصيبتة بالكسر يأسى أسى أي حزن « لا يدوم بقاؤه » والعاقل لا يتأسف بفوات قليل لبقاء له « لا يؤمن بلاؤه » أي في الدنيا والآخرة والعاقل لا يتأسف بفوت ما يتوقع منه الضرر والبليّة ، مع أن الرب الذي فوّتهما عليه أعلم بمصلحته أو المعنى لا تحزن على ما لم يصل إليك من الدنيا فإن الصبر على قليل الدنيا وقلته سهل ، فأنه لا يدوم ، وينقضي قريباً بالموت والكثرة محلّ الآفات .

« فخذ حذرک » بالكسر أي ما تحذره من مكائد النفس والشيطان في الدنيا

(١) تراه في مجمع البيان ج ١٠ ص ٥٣٤ و ٥٣٥ في حديث طويل ، و يوجد في

دعوات الراوندي أيضاً .

(٢) أمالي الطوسي ص ١٣٢ ، من طبعته الحجرية .

و العذاب في الآخرة ، قال الراغب في قوله تعالى : « خذوا حذركم » (١) أي ما فيه الحذر من السّلاح وغيره « وجدّ في أمرك » أي في تهيئة سفر الآخرة ، والاستعداد للقاء الله ، من العقائد الحسنة ، والأعمال الصالحة ، والأخلاق المرضية ، فإنّ من أراد سفرأ يأخذ الأسلحة لدفع ضرر الطريق ، ويجهّز ويهيئ ما يحتاج إليه في ذلك السفر .

« واكشف الغطاء عن وجهك » أي أرفع غطاء الغفلة عن وجه قلبك ، لتميّز بين الحقّ والباطل ، والفاني والباقي ، أو عن الجهة التي تتوجّه إليه والطريق الذي تسلكه ، لئلاّ يشتبه عليك ، فتسلك طريقاً يؤدّيك إلى النّار وأنت لا تعلم « وتعرّض لمعروف ربك » بما به يستحقّ إحسانه وتفضّله عليك ، من صالح النّيّات والأعمال « وجدّد التوبة في قلبك » أي كلّما ذكرت معاصيك ، وفي النسبة إلى القلب إشعار بأنّ التوبة أمر قلبيّ وهي النّدامة على ماضى ، والعزم على عدم الاتيان بمثله فيما سيأتي ، وفيه دلالة على حسن تكرار التوبة ، وإن كانت عن معصية واحدة ، « واكمش » أي أسرع وعجّل ، في الصحاح الكمش الرّجل السريع الماضي ، وقد كمش بالضمّ كماشة فهو كمش وكميش وكمشته تكميشاً أعجلته ، وانكمش وتكمش أسرع انتهى .

« في فراغك » أي في أن تفرغ من الأمور التي تحتاج إليه في الآخرة أو في فراغك من الدّنيا ، وجعلك نفسك فارغة منها للآخرة ، أو في قصدك إلى الآخرة أو أسرع في العمل في أيّام فراغك قبل أن تشتغل أو تبتلى بشيء يمنعه عنه ، فإنّ الفراغ خلاف الشغل قال في المصباح : فرغ من الشغل فروغاً من باب قعد ومن باب تعب لغة لبني تميم ، والاسم الفراغ ، وفرغت للشيء وإليه قصدت .

أقول: ويؤيد المعنى الأخير ما روي في مجالس الشيخ عن ابن عمر خذ من حياتك ملوتك ، وخذ من صحّتك لسقمك ، وخذ من فراغك لشغلك ، فإنّك يا عبد الله ما تدري

ما اسمك غدا (١) وما رواه الصدوق في مجالسه عن الكاظم ، عن آبائه ، عن علي عليه السلام في قول الله عز وجل " ولا تنس نصيبك " قال : لا تنس صحبتك وقوتك وفراغك وشبابك ونشاطك أن تطلب بها الآخرة (٢) « قبل أن يقصد » على بناء المجهول « قصدك » أي نحوك ، كناية عن توجهه ملك الموت إليه لقبض روحه أو توجهه الأمراض والبلايا من الله إليه « و يقضى قضاؤك » أي يقدر ويحتم موتك ، « ويحال » بالموت أو الأعم « بينك وبين ما تريد » من التوبة والأعمال الصالحة ولا ينفعه تمنى الحياة والرجعة حيث يقول « رب ارجعون لعلي أعمل صالحاً فيما تركت » فيقال « كلا » إنها كلمة هو قائلها ومن ورائهم برزخ إلى يوم يبعثون (٣) أعادنا الله وسائر المؤمنين من ندامة تلك الساعة وأحوال هذا اليوم .

٣٧- ٥ : علي ، عن أبيه ، عن ابن محبوب ، عن بعض أصحابه ، عن ابن أبي يعفور قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : في ما ناجى الله عز وجل به موسى عليه السلام يا موسى لا تركزن إلى الدنيا ركون الظالمين ، وركون من اتخذها أباً وأماً ، يا موسى لو وكلمتك إلى نفسك لتنظر إليها إذا غلب عليك حب الدنيا وزهرتها ، يا موسى نافس في الخير و اسبقهم إليه ، فإن الخير كاسمه ، و اترك من الدنيا ما بك الغنى عنه ، و لا تنظر عينك إلى كل مفتون بها ، و موكل إلى نفسه ، و اعلم أن كل فتنة بدوها حب الدنيا ، و لا تغبط أحداً بكثرة المال ، فإن مع كثرة المال تكثر الذنوب لواجب الحقوق ، و لا تغبط أحداً برضى الناس عنه ، حتى تعلم أن الله راض عنه ، و لا تغبط أحداً (٤) بطاعة الناس له ، فإن طاعة الناس له واتباعهم إيّاه على غير الحق هلاك له و لمن اتبعه (٥) .

بيان : يقال ركن إليه كنصر وعلم ومنع : مال ويطلق غالباً على الميل القلبي

(١) أمالي الطوسي ج ١ ص ٣٩١ .

(٢) أمالي الصدوق ١٣٨ ، و تراه في معاني الاخبار : ٣٢٥ .

(٣) المؤمنون : ٩٩ - ١٠٠ . (٤) مخلوقاً خ ل .

(٥) الكافي ج ٢ ص ١٣٥ .

«لو وكلتكم» يدلُّ على أنَّ الزهد في الدنيا لا يحصل بدون توفيقه تعالى ، وفي القاموس نظر لهم : رثى لهم وأعانهم ، وقال : النظر محرَّكة الفكر في الشيء تقدُّره و تقيسه والحكم بين القوم ، و الاعانة ، والفعل كنصر ، وفي النهاية : المنافسة الرغبة في الشيء والانفراد به ، وهو من الشيء النفيس الجيِّد في نوعه ، ونافست في الشيء منافسة ونفاساً إذا رغبت فيه .

قوله عليه السلام : « فانَّ الخير كاسمه » لعلَّ المعنى أنَّ الخير لمَّا دلَّ بحسب أصل معناه في اللُّغة على الأفضليَّة ، وما يطلق عليه في العرف والشرع من الأعمال الحسنة أو إيصال النفع إلى الغير هي خير الأعمال ، فالخير كاسمه أي إطلاق هذا الاسم على تلك الأمور بالاستحقاق ، والمعنى المصطلح مطابق للمدلول اللُّغوي أو المراد به أنَّ الخير لمَّا كان كلُّ من سمعه يستحسنه فهو حسن واقعاً وحسنه حسن واقعيٌّ والحاصل أنَّ ما يحكم به عقول عامَّة الخلق في ذلك مطابق للمواقع ، أو المراد باسمه ذكره بين النَّاس يعني أنَّ الخير ينفع في الآخرة كما يصير سبباً لرفعة الذِّكر في الدنيا .

« ما بك الغنا عنه » أي ما لم يحتج إليه بل لم تضطرَّ إليه « ولا تنظر » على بناء المجرَّد « عينك » بالرَّفْع أو النَّصْب بنزع الخافض أي بعينك وربَّما يقرء « تنظر » على بناء الافعال أي لا تجعلها ناظرة « إلى كلِّ مفتون بها » أي مبتلى مخدوع بها والمراد النظر إلى كلِّ من لقيه منهم فأنَّه لا يمكن النظر إلى كلِّهم أو كناية عن أنَّ النظر إلى واحد منهم بالاعجاب به و بما معه من زينتها بمنزلة النظر إلى جميعهم لاشتراك العلَّة .

« ومو كل إلى نفسه » المتبادر أنَّه على بناء المفعول ، لكن الظاهر حينئذٍ ومو كول إذ لم يأت أو كله في ما عندنا من كتب اللُّغة لكن كثير من الأبنية المتداولة كذلك ، ويمكن أن يقرء على بناء الفاعل من الايكال بمعنى الاعتماد في القاموس وكل بالله يكل وتوكل عليه وأوكل واتكل : استسلم إليه و وكل إليه الأمر وكلاً و وكولاً سلَّمه وتركه .

« أنَّ كلَّ فتنة » أي ضلالة أو بليَّة أو امتحان أو إثم في القاموس : الفتنة بالكسر

الخبرة وإعجابك بالشيء ، والضلال ، والاثم ، والكفر ، والفضيحة ، والعذاب ، وإذابة الذهب والفضة ، والاضلال ، والجنون ، والمحنة ، والمال والأولاد ، واختلاف الناس في الآراء وأقول يناسب هنا أكثر المعاني ، « ولا تغبط أحداً » بأن تتمنى حاله « تكثر الذنوب » بصيغة المضارع من باب حسن أو مصدر باب التفعّل « لواجب الحقوق » أي للتقصير في أداء الحقوق الواجبة غالباً « بطاعة الناس له » أي في الباطل .

٣٨ - ٥ : عن عليّ ، عن أبيه ، عن عبدالله بن المغيرة ، عن غياث بن إبراهيم ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إن في كتاب عليّ صلوات الله عليه : إنما مثل الدنيا كمثل الحية ما ألين مسّها وفي جوفها السمّ الناقع ، يحذرّها الرجل العاقل ويهوى إليها الصبيّ الجاهل (١) .

بيان : قال في النهاية : السمّ الناقع أي القاتل وقد نعت فلاناً إذا قتله ، وقيل الناقع الثابت المجتمع من نفع الماء انتهى ، وما أحسن هذا التشبيه وأتمّه وأكمله .

٣٩ - ٥ : عن عليّ ، عن ابن عيسى ، عن يونس ، عن أبي جميلة قال : قال أبو عبدالله عليه السلام : كتب أمير المؤمنين عليه السلام إلى بعض أصحابه يعظه : أوصيك ونفسي بتقوى من لا تحلّ معصيته ولا يرجى غيره ولا الغنى إلاّ به ، فإنّ من اتقى الله عزّ و قوي وشبع وروي ورفع عقله عن أهل الدنيا فبدنه مع أهل الدنيا وقلبه وعقله معاين الآخرة فأطفاً بضوء قلبه ما أبصرت عيناه من حبّ الدنيا فقدّر حرامها ، وجانب شبهاتها ، وأضرّ والله بالحلال الصّافي إلاّ ما لا بدّ منه من كسرة يشدّ بها صلبه ، وثوب يوارى به عورته من أغلظ ما يجد وأخشنه ، ولم يكن له في ما لا بدّ منه ثقة ولا رجاء فوقعت ثقته ورجاؤه على خالق الأشياء فجهدّ واجتهدّ وأتعب بدنه حتّى بدت الأضلاع ، وغارت العينان ، فأبدل الله له من ذلك قوّة في بدنه ، وشدّة في عقله ، وما ذخره في الآخرة أكثر .

فارفض الدنيا فإنّ حبّ الدنيا يعمي ويصمّ ويبكم ويذلّ الرقاب ، فتدارك ما بقي من عمرك ، ولا تقل غداً وبعد غد ، فإنّ ما هلك من كان قبلك باقامتهم على الأمانى

والتسوية ، حتى أتاهم أمر الله بغنة و هم غافلون ، فنقلوا على أعوادهم إلى قبورهم المظلمة الضيقة ، وقد أسلمهم الأولاد والأهلون .

فانقطع إلى الله بقلب منيب : من رفض الدنيا ، وعزم ليس فيه انكسار ، ولا انخزال ، أعاننا الله وإياك على طاعته ، ووفقنا الله وإياك لمرضاته (١) .

بيان : قال الرَّاغب: الوعظ زجر مقترن بتخويف ، وقال الخليل: هو التذكير بالخير فيما يرق له القلب ، والعظة والموعظة الاسم ، وقال : الوصية التقدم إلى الغير بما يعمل به مقترناً بوعظ ، من قولهم أرض واصمة متصلة النبات ، يقال: أوصاه ووصاه « فان من اتقى الله » علّة للوصية « عز » أي بعزة واقعية ربانية لاتزول باذلال الناس كما قال تعالى « ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين » (٢) « وقوي » بقوة معنوية إلهية لاتشبه القوي البدنية ، كما قال أمير المؤمنين (عليه السلام) : ما قلعت باب خبير بقوة جسمانية ، بل بقوة ربانية « وشبع وروي » من غير اكتساب لقوله تعالى « ومن يتق الله يجعل له مخرجاً و يرزقه من حيث لا يحتسب » (٣) أو شبع بالعلوم الدينية ، وارتوى بزال الحكمة الالهية .

« ورفع عقله » على بناء المجهول « عن أهل الدنيا » أي صار عقله أرفع من عقولهم أو أرفع من أن ينظر إلى الدنيا وأهلها ، ويلتفت إليهم ويعتني بشأنهم إلا لهدايتهم وإرشادهم « فبدنه مع أهل الدنيا » لكونه من جنس أبدانهم في الصورة الجسدانية « وقلبه و عقله » لشدة يقينه « معاين الآخرة » لتخليته عن العلائق الجسمانية .

« من حب الدنيا » من للبيان أو للتبويض وإسناد الابصار إلى الحب على المجاز أو المصدر بمعنى المفعول ، أو هو بالكسر قال في القاموس : الحِبُّ بالكسر المحبوب ، شبه (عليه السلام) ما أبصره أو أعبّه بالنار في الاهلاك ، استعارة مكنية ، ونسبة الاطفاء إليه تخيلية .

(١) الكافي ج ٢ ص ١٣٦ .

(٢) المنافقون : ٨ . - (٣) الطلاق : ٣ .

« فقد حرّامها » أي عدّه قدراً نجساً يجب اجتنابه ، أو كرهه ، في الصّحاح القدر ضدّ النظافة ، وشيء قدر بين القذارة ، وقدرت الشيء بالكسر وتقذّرتّه واستقذّرتّه إذا كرهته « وجانب شبهاتها » وهي المشتبهات بالحرام ، مع عدم العلم بكونها حراماً كأموال الظلمة ، فيكون مكروهاً على المشهور أو الذي اشتبه عليه الحكم فيه ، فاجتنابه مستحبٌ على المشهور ، وكأنّه عَلَيْهِ السَّلَام لذلك غير التعبير فعبّر هنا بالاجتناب ، وفي الحرام بالحكم بالقذارة .

« وأضرّ » على بناء المعلوم كناية عن تركه ، وعدم الاعتناء به ، وترك الالتفات إليه أو على بناء المجهول أي يعدّ نفسه متضرّرة به أو يتضرّر به ، لعلّ حاله « بالحلال الصّافي » من الشبهة فكيف بالحرام والشبهة ، وفي المصباح الكسرة القطعة من الشيء المكسور ، ومنه الكسرة من الخبز ، وفي القاموس : الكسرة بالكسر القطعة من الشيء المكسور والجمع كسر ، انتهى .

« يشدّ بهاصلبه » أي يقوى به على العبادة « من أغلظ ما يجد » ظاهره استحباب الاكتفاء بالثياب الخشنة ، وإن كان قادراً على الناعمة ، وهو مخالف لأخبار كثيرة إلا أن يحمل على أن المراد به من الأغلظ الذي يجده أي إذا لم يجد غيره أو على ما إذا لم يجد غيره إلا بارتكاب الحرام أو الشبهة أو بصرف جلّ أوقاته في تحصيله ، بحيث يمنعه عن النوافل وفواضل الطاعات أو على ما إذا علم أنّه يصير سبباً لطغيانه ، وأنّ علاج كبره وصفاته الذميمة منحصر في ذلك .

« ثقة ولا رجاء » أي بغيره سبحانه ، كما بيّنه في الفقرة الآتية ، وفي المصباح الجدّ بالكسر الاجتهاد ، وهو مصدر يقال منه جدّ يجدّ من بابي ضرب وقتل والاسم الجدّ بالكسر « وأتعب بدنه » أي بالعبادات الشرعية لا الأعمال المبتدعة .

« فأبدل الله له » لأنّه تعالى قال « لئن شكرتم لأزيدنكم » (١) فمن بذل ما أعطاه الله من الأموال الفانية عوضاً لله من الأموال الباقية أضعافها ، ومن بذل قوّته البدنيّة في طاعة الله أبدله الله قوّته روحانيّة لا يفنى في الدنيا والآخرة ، فتبدو منه

المعجزات ، وخوارق العادات والكرامات ، و ما لا يقدر عليه بالقوى الجسمانية ومن بذل علمه في الله وعمل به ورثه الله علماً لدنياً يزيد في كل ساعة ، ومن بذل عزه الفاني الدنيوي في [رضى الله تعالى أعطاه الله عزاً حقيقياً لا يتبدل بالذل أبداً كما أن الأنبياء والأوصياء عليهم السلام لما بذلوا عزهم الدنيوي في] (١) سبيل الله أعطاهم الله عزة في الدارين لا يشبه عز غيرهم ، فيلوذ الناس بقبورهم و ضرايحهم المقدسة والملوك يعفرون وجوههم على أعتابهم ، ويتبركون بذكرهم .

ومن بذل حياته البدنية في الجهاد في سبيله عوضاً لله حياة أبدية يتصرفون بعد موتهم في عوالم الملك والملكوت ، و لذا قال تعالى « ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون » (٢) و من بذل نور بصره و سمعه في الطاعة أعطاه الله نوراً منه به ينظر في ملكوت السماوات والأرض ، و به يسمع كلام الملائكة المقرئين ، و وحي رب العالمين ، كما ورد : المؤمن ينظر بنور الله . وورد : بي يسمع وبى يبصر ، و إذا تخلى من إرادته و جعلها تابعة لإرادة الله جعله بحيث لا يشاء إلا أن يشاء الله ، وكان الله هو الذي يدبر في بدنه وقلبه وعقله وروحه و الكلام هنا دقيق لا تفى به العبارة والبيان ، و في هذا المقام تزل الأقدام .

والرفض الترك «يعمي» أي بصر القلب عن رؤية الحق كما قال تعالى «إنها لاتعمى الأبصار ولكن تعمي القلوب التي في الصدور» (٣) « و يصمُّ القلب أيضاً عن سماع الحق » و قبوله ، ويمكن أن يراد بهما عمى البصر الظاهر لعدم انتفاعه بما يرى فكأنه أعمى و صمم السمع الظاهر لأنه لا ينتفع بما يسمع ، فكأنه أصم كما قال سبحانه « ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى أبصارهم غشاوة » (٤) والبكم نسبته إلى الظاهر أظهر ، فأنه لما لم يتكلم بالحق و بما ينفعه ، فكأنه أبكم ، و إن أمكن حمله أيضاً على لسان القلب ، فإن لسان الرأس معبر عنه حقيقة .

« و يذل الرقاب » لأنه موجب للتذلل عند أهل الدنيا لتحصيله أو يذلها

(١) ما بين العلامتين أضفناه من شرح الكافي ج ٢ ص ١٤٣ . (٢) آل عمران : ١٦٩ .

(٣) الحج : ٤٦ .

(٤) البقرة : ٧ .

لقبول الباطل من أهله من الذل بالكسر ، و هو ضد الصعوبة « فتدارك ما بقي » التدارك ليس هنا بمعنى التلافي ، و لا بمعنى التلاحق ، بل بمعنى الادراك أي أدركه و لا تفوته كقوله تعالى : « لولا أن تداركه نعمة من ربه » (١) أي أدركته باجابة دعائه كما قاله الطبرسي ، و يحتمل أن يكون ما بقي ظرفاً والمفعول مقدراً أي تلاف ما فات منك فيما بقي من عمرك لكنّه بعيد « و لا تقل غداً » أي أتوب أو أعمل غداً « حتى أتاهم أمر الله » أي بال موت أو بالعذاب « بغتة » بالفتح و قد تحرّك أي فجأة « و هم غافلون » من إتيانه « على أعوادهم » أي كائنين على السرر والتوابيت المعمولة من الأعواد « إلى قبورهم المظلمة الضيقة » فانها على الأشقياء كذلك وإن كانت للأصفياء روضة من رياض الجنة « فانقطع » أي عن الدنيا وأهلها « بقلب » أي مع قلب « منيب » أي نائب راجع عن الذنوب إشارة إلى قوله تعالى : « من خشية الرحمن بالغيب و جاء بقلب منيب » (٢) قال الطبرسي : أي وافى الآخرة بقلب مقبل على طاعة الله راجع إلى الله بضمائره « من رفض الدنيا » « من » تعليل للإنبابة أو للانقطاع « وعزم » عطف على « قلب » ، « ليس فيه انكسار » أي وهن « ولا انخزال » أي تناقل أو انقطاع في القاموس : الانخزال مشية في تناقل والانخزال الانفراد ، والحذف ، والاقتطاع ، وانخزل عن جوابي لم يعبأ به ، و في كلامه انقطع « لمراضاته » أي لما يوجب رضاه عنّا .

٤٠- ك : عن علي ، عن أبيه ، عن عبدالله بن المغيرة و غيره ، عن طلحة بن زيد ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : مثل الدنيا كمثّل ماء البحر كلّما شرب منه العطشان ازداد عطشاً حتى يقتله (٣) .

بيان : « كمثّل ماء البحر » أي المالح ، و هذا من أحسن التمثيلات للدنيا و هو مجرّب ، فانّ الحريص على جمع الدنيا كلّما ازداد منها ازداد حرصه عليها و أيضاً كلّما حصل منها لا بدّ له لحفظه و نموه و سائر ما يليق به ويناسبه من

(١) القلم : ٤٩٠ .

(٢) ق : ٣٣ .

(٣) الكافي ج ٢ ص ١٣٧ .

أشياء أخرى و لا ينتهي إلى حدٍّ ، فيصرف جميع عمره في تحصيلها حتى يموت و يبقى له حسراتها و عقوباتها أعاذنا الله منها .

٤٩-ك : عن الحسين بن محمد ، عن المعلّى ، عن الوشاء قال : سمعت الرضا عليه السلام يقول : قال عيسى بن مريم صلوات الله عليه للحواريين : يا بني إسرائيل لا تأسوا على ما فاتكم من الدنيا ، كما لا يأسى أهل الدنيا على ما فاتهم من دينهم إذا أصابوا دنياهم (١) .

بيان : قال في النهاية : « فيه حواري من أمّتي » أي خاصّتي من أصحابي وناصري ، ومنه الحواريّون أصحاب عيسى عليه السلام أي خلاصاؤه وأنصاره وأصله من التحوير : التبييض ، قيل : إنهم كانوا قصّارين يحوِّرون الثياب أي يبيّضونها ، ومنه الخبز الحواريّ الذي نخل مرّة بعد مرّة قال الأزهري : الحواريّون : خلاصان الأنبياء و تأويله الذين أخلصوا ونقّوا من كلّ عيب ، و قال الراغب : الحواريّون أنصار عيسى عليه السلام قيل : كانوا قصّارين ، و قيل : كانوا صيادين .

و قال بعض العلماء : إنهم سمّوا حواريّين لأنهم كانوا يطهّرون نفوس الناس - بافادتهم الدّين والعلم - المشار إليه بقوله : « إنّما يريد الله ليذهب عنكم الرّجس أهل البيت و يطهّر كم تطهّراً » (٢) قال : و إنّما قيل : كانوا قصّارين على التمثيل والتشبيه وتصوّر منه من لم يتخصّص بمعرفة الحقائق المهنة المتداولة بين العامة ، قال : وإنّما قال : كانوا صيادين لاصطيادهم نفوس الناس من الحيرة وقودهم إلى الحقّ انتهى .

أقول : و قد سبق كلام طويل الذيل في أوایل هذا الباب في أثناء شرح حديث من الكافي (٣) أيضاً في تحقيق معنى الحواريّين ، فلا تغفل .

والأسى الحزن على فوت الفئات ، والغرض لا يكون أهل الدنيا على باطلهم

(١) الكافي ج ٢ ص ١٢٧ .

(٢) الاحزاب : ٣٣

(٣) راجع الرقم :

أشد حرساً منكم على الحق .

٤٢- نهج : الحمد لله غير مقنوط من رحمته ، ولا مخلو من نعمته ، ولا مأبوس من مغفرته ، ولا مستنكف عن عبادته ، الذي لا تبرح منه رحمة ، ولا تفقد منه نعمة ، والدنيا دار منى لها الفنا ، ولأهلها منها الجلا ، وهي حلوة خضرة قد عجلت للطلاب ، والتبست بقلب الناظر ، فارتحلوا منها بأحسن ما يحضر تكم من الزاد ، ولا تسألوا [فيها] فوق الكفاف ، ولا تطلبوا منها أكثر من البلاغ (١) .

٤٣- كنز الكراجكي : قال رسول الله ﷺ : من أحب دنياه أضرب بآخرته . وقال أمير المؤمنين عليه السلام : الدنيا دول فاطلب حظك منها بأجمل الطلب . وقال عليه السلام : من أمن الزمان خانته ، ومن غلبه أهانه ، وقال : الدهر يومان : يوم لك ، و يوم عليك ، فان كان لك فلا تبطر ، وإن كان عليك فاصبر ، فكلاهما عنك سينحسر .

و قال عليه السلام : من أصبح حزينا على الدنيا فقد أصبح ساخطاً على ربه تعالى ومن كانت الدنيا أكبر هممه ، طال شقاؤه و غممه ، الدنيا لمن تركها ، والآخرة لمن طلبها ، الزاهد في الدنيا كلما ازدادت له تحلياً ازداد عنها تخلياً .

و قال عليه السلام : إذا طلبت شيئاً من الدنيا فزوي عنك ، فاذا ذكر ما خصك الله به من دينك ، و صرفه عن غيرك ، فان ذلك أحرى أن تستحق نفسك بما فاتك .

وقال رسول الله ﷺ : أنا زعيم بثلاث لمن أكب على الدنيا : بفقر لا غناء له و بشغل لا فراغ له ، و بهم و حزن لا انقطاع له .

و قال عليه السلام : كونوا في الدنيا أضيافاً ، واتخذوا المساجد بيوتاً ، وعودوا قلوبكم الرقة ، و أكثروا التفكير والبكاء ، و لا تختلفن بكم الأهواء ، تبنون ما لا تسكنون ، و تجمعون ما لا تأكلون ، و تأملون ما لا تدركون .

٤٤- عدة الداعي : قال الصادق عليه السلام : إننا لنحب الدنيا وأن لا نؤتاها خير لنا من أن نؤتاها ، وما أوتي ابن آدم منها شيئاً إلا نقص حظه من الآخرة .

(١) نهج البلاغة الرقم ٤٥ من الخطب ، وقوله « منى لها الفناء » أى قدر لها .

٤٥- نهج : من خطبة له عليه السلام : دارٌ بالبلاء محفوفة ، وبالعذر معروفة لا تدوم أحوالها ، ولا يسلم نزالها ، أحوالٌ مختلفة ، وتارات متصرفة ، العيش فيها مذموم والأمان منها معدوم ، وإنما أهلها فيها أغراض مستهدفة ترميهم بسهامها وتقنيهم بحمامها (٢) .

واعلموا عباد الله أنكم وما أنتم فيه من هذه الدنيا على سبيل من قدمضى قبلكم ممن كان أطول منكم أعماراً وأعمر دياراً وأبعد آثاراً . أصبحت أصواتهم هامة ورياحهم راكدة (٣) وأجسادهم بالية ، وديارهم خالية ، وآثارهم عافية ، واستبدلوا بالقصور المشيدة بالنمارق الممهدة الصخور والأحجار المسندة القبور اللاطئة الملحدة ، التي قد بني للخراب فناؤها ، وشيد بالتراب بناؤها ، فمحلها مقرب وساكنها مغترب ، بين أهل محلة موحشين ، وأهل فراغ متشاغلين ، لا يستأنسون بالأوطان ولا يتواصلون تواصل الجيران ، على ما بينهم من قرب الجوار ، ودنو الدار وكيف يكون بينهم تزاور ، وقد طحنهم بكلكلة البلى (٤) و أكلتهم الجنادل والثرى . وكأن قد صرتم إلى ما صاروا إليه ، وارتهنكم ذلك المضجع ، وضمكم ذلك المستودع ، فكيف بكم لو تنهايت بكم الأمور ، وبعثت القبور « هنالك تبلوا كل نفس ما أسلفت ورددوا إلى الله مولاهم الحق » وضل عنهم ما كانوا يفترون » (٥) .

(١) عدة الداعي : ٨٠ .

(٢) النزال كتجار جمع نازل ، والحمام بالكسر : الموت .

(٣) لما كانت الرياح الهابة ذات قوة وشوكة وقدرة هدامة ، كنى بها عن ذلك يقال الريح لال فلان : أى تجرى الدولة لهم على أعدائهم ، ومنه قوله تعالى : « ولا تنازعا فتفشلوا و تذهب ريحكم » و ركود الرياح كناية عن عدم القدرة والشوكة .

(٤) الكلكل فى الأصل صدر البعير وهو اذا ظفر بعدوه برك بكلكلة عليه وداسه و طحنه بحيث لا يبقى عليه ، و كذلك البلى اذا ناء بكلكلة على الاموات و طحنهم مما على لحومهم و عظامهم بحيث لا يبقى منها الا التراب .

(٥) نهج البلاغة الرقم ٢٢٤ من الخطب والاية فى يونس : ٣٠ :

٤٦- نهج : من خطبة له عليه السلام : فان تقوى الله مفتاح سداد ، وذخيرة معاد وعتق لمن كل ملكة ، و نجاة من كل هلكة ، بها ينجح الطالب ، و ينجو الهارب و تنال الرغائب .

فاعملوا والعمل يرفع ، والتوبة تنفع ، والدعاء يسمع ، والحال هادئة والأقلام جارية ، وبادروا بالأعمال عمرانا كسأ أو مرضاً حابساً أو موتاً خالساً ، فان الموت هادم لذاتكم ، و مكدر شهواتكم ، و مباعد طيباتكم (١) زائر غير محبوب و قرن غير مغلوب ، و وائر غير مطلوب ، قد أعلقتكم حبائله ، و تكنفتكم غوائله و أقصدتكم معابله (٢) وعظمت فيكم سطوته ، و تتابعت عليكم عدوته ، و قلت عنكم نبوته ،

فيوشك أن تغشاكم دواجي ظلمه ، واحتدام علمه ، وحناس غمراته ، وغواشي سكراته ، و أليم إزهاقه ، و دجو أطباقه ، و جشوبة مذاقه ، فكأن قد أتاكم بغتة فأسكت نجيئكم ، و فرّق نديئكم ، و غفى آثاركم ، و عطّل دياركم ، و بعث ورائكم يقتسمون تراثكم بين حميم خاص لم ينفع ، و قريب محزون لم يمنع ، و آخر شامت لم يجزع .

فعليكم بالجد والاجتهاد، والتأهب والاستعداد، والتزوّد في منزل الزاد ، ولا تغرّنكم الدنيا كما غرّت من كان قبلكم من الأمم الماضية ، والقرون الخالية الذين احتلبوا درّتها، وأصابوا غرّتها، وأفنوا عدّتها، وأخلقوا جدّتها، أصبحت مساكنهم أجداثاً ، و أموالهم ميراثاً ، لا يعرفون من أتاها ، و لا يحفلون من بكاهم ولا يجيبون من دعاهم ، فاحذروا الدنيا فانها غداة غرارة ، خدوع ، معطية منوع ملبسة نزوع ، لا يدوم رخاؤها ، ولا ينقضي عناؤها ، و لا يركد بلاؤها (٣) .

٤٧- نهج الكيدري : عند شرح قول أمير المؤمنين عليه السلام لهمام في وصف

(١) الطيات .. جمع طية بالكسر- النية والعزم ، أى الموت يبعدكم عن مقاصدكم

و أهوائكم . (٢) المعابل : جمع معبلة - بالكسر- النصل الطويل العريض .

(٣) نهج البلاغة الرقم ٢٢٨ من الخطب .

المتقين « أرادتهم الدنيا و لم يريدوها » قال : من مكاشفات أمير المؤمنين عليه السلام ما رواه الصادق ، عن آبائه عليهم السلام أنه قال : إنني كنت بفدك في بعض حيطانها ، و قد صارت لفاطمة عليها السلام إذا أنا بامرأة قد هجمت عليّ و في يدي مسحاة و أنا أعمل بها فلمّا نظرت إليها طار قلبي ممّا تداخلني من جمالها ، فشبهتها ببُشَيْنَةَ (١) بنت عامر الجهمجيّ ، وكانت من أجمل نساء قريش فقالت لي : يا ابن أبي طالب هل لك أن تزوّجني و أغنيك عن هذه المسحاة ؟ و أدلك على خزائن الأرض ، و يكون لك الملك ما بقيت ؟ .

فقلت لها : من أنت حتّى أخطبك من أهلك ؟ فقالت : أنا الدنيا ، فقلت لها : ارجعي فاطلبي زوجاً غيري ، فلست من شأني ، و أقبلت على مسحاتي و أنشأت أقول : (٢) .

لقد خاب من غرته دنيا دنيّة	و ما هي إن غرّت قروناً بطايل
أتتنا على ذيّ المهزيب بُشَيْنَةَ	و زينتِها في مثل تلك الشّمايل
فقلت لها غرّي سواي فأنّني	عزّوف عن الدنيا و لست بجاهل
و ما أنا والدنيا فانّ محمّداً	رهين بققر بين تلك الجنادل
و هبها أتتنا بالكنوز و درّها	و أموال قارون و ملك القبائل
ألّيسَ جَمِيعاً للفناء مصيرها	ويُطلَبُ من خزّانها بالطوايل
فغُرّي سواي إنّني غير راغب	لما فيك من عِزٍّ و مُلك و نائل
وقد قنعت نفسي بما قد رزقته	فشانك يا دنيا و أهل الغوايل
فأنّني أخاف الله يوم لقائه	و أخشى عتاباً دائماً غير زايل

(١) مصغرة على وزن جهينة ، كماها كانت مشهورة بالحسن والجمال عند نساء العرب

وعامر الجهمجي لعله ابن مسعود بن أمية بن خلف القرشي الجهمجي .

(٢) رواه الكيديرى أيضاً في أنوار العقول في قافية اللام مرسلًا ، وذكره الشهيد الثاني

في حديث طويل عن الصادق عليه السلام في كتاب الغيبة ص ٢٦٤ المطبوع مع كشف

الفوائد ، وسيأتي في ج ٧٥ ص ٣٦٣ ، ج ٧٧ ص ١٩٥ ، ج ٧٨ ص ٢٧٤ .

و قال أيضاً :

دنيا تخادعني كأنني لست أعرف حالها
مدت إليّ يمينها فرددتها و شمالها
و رأيتهما محتاجة فوهبت جملتها لها

فهذا معنى قوله عليه السلام : « أرادتهم الدنيا و لم يريدوها » .

٤٨- عدة الداعي : قال أمير المؤمنين عليه السلام : واعلموا عباد الله أن المؤمن لا يصبح ولا يمسي إلا ونفسه ظنون عنده ، فلا يزال زارياً عليها ، و مستزيداً لها فكونوا كالسابقين قبلكم ، والماضين أمامكم ، قوتوا من الدنيا تقويض الراحل و طووها طي المنازل (١) .

٤٩- ك : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن سنان ، عن إسماعيل بن جابر ، عن يونس بن ظبيان قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : قال رسول الله ﷺ : **إن الله عز وجل يقول :** ويل للذين يختلون الدنيا بالدين ، وويل للذين يقتلون الذين يأمرهم بالقسط من الناس ، وويل للذين يسير المؤمن فيهم بالتقية ، أبي يغترشون ؟ أم عليّ يجترئون ؟ فبي حلفت لأتيحنّ لهم فتنة تنترك الحليم منهم حيران (٢) .

بيان : « ويل للذين يختلون الدنيا بالدين » أي العذاب والهلاك للذين يطلبون الدنيا بعمل الآخرة بالخدعة والمكر ، قال في النهاية : الويل الحزن والهلاك والمشقة من العذاب ، و قال : فيه من أشرط الساعة أن تعطّل سيوف الجهاد و أن تختل الدنيا بالدين ، أي تطلب الدنيا بعمل الآخرة ، يقال : ختل يخله إذا خدعه و راوغه ، و ختل الذئب الصيد إذا تخفّى له ، والختل الخداع ، و في القاموس : ختل يخله ويختله ختلا و ختلانا خدعه ، والذئب الصيد تخفّى له و خاتله خادعه و تخاتلوا تخادعوا ، واختتل تسمع لسرّ القوم انتهى (٣) .

(١) عدة الداعي : ١٧٥ ، والتقويض : الرحيل ينزع الاطناب والاعواد من الخيام والخباء .
(٢) الكافي ج ٢ ص ٢٩٩ .

(٣) القاموس ج ٣ ص ٣٦٦ .

و بناء الافتعال كما هو المذكور في عنوان باب الكافي (١) لم أره بهذا المعنى في كتب اللغة ، و في بعض النسخ اختيال بالياء وهو تصحيف « الذين يأمرن بالقسط » أي بالعدل ، و هم الأئمة عليهم السلام و خواص أصحابهم « يسير المؤمن » أي يعيش و يعمل مجازاً أبي يغترشون « أي بسبب إهمالي و نعمتي يغفلون عن بطشي و عذابي من الاغترار بمعنى الغفلة ، و يحتمل أن يكون من الاغترار بمعنى الوقوع في الغرر والهلاك .

و قال تعالى : « ما غرّك ربّك الكريم » (٢) قال البيضاوي : أي شيء خدعك و جرّأك على عصيانه « يجترؤون » بالهمز أو بدونه بقلب الهمزة ياء ، ثم إسقاط ضمّها ثم حذفها لالتقاء الساكنين « لا تيحن » قال في النهاية : فيه فبي حلفت لا تيحنهم فتنة تدع الحليم منهم حيران ، يقال : أتاح الله لفلان كذا أي قدره له و أنزله به و تاح له الشيء ، والحليم ذو الحلم والأناة والتثبت في الأمور أو ذو العقل ، و تنوين حيراناً للتناسب وإنّما خصّ بالذكر لأنّه بكلّي معنييه أبعد من الخيرة ، و ذلك لأنّه أصبر على القتن والزلازل ، والحاصل أنّه لا يجد العقلاء و ذوو التثبت والتدبّر في الأمور المخرج من تلك الفتنة .

٥٠- لي : الحسن بن محمد بن سعيد الهاشمي ، عن جعفر بن محمد العلوي عن محمد بن علي بن خلف ، عن حسن بن صالح ، عن أبي معشر ، عن محمد بن قيس قال : كان النبي صلى الله عليه وآله إذا قدم من سفر بدأ بفاطمة عليها السلام فدخل عليها فأطال عندها الملكث ، فخرج مرّة في سفر فصنعت فاطمة مسكتين (٣) من ورق و قلادة و قرطين و سترأ لباب البيت ، لقدوم أبيها و زوجها عليهما السلام ، فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وآله دخل

(١) يعني باب اختتال الدنيا بالدين .

(٢) الانقطار : ٦٠ .

(٣) المسكة -- محرّكة - السوار والخلخال اذا كان من قرن أو عاج ، ولذلك قيدها بالورق ، و هو الفضة ، أي كان سوارها من فضة لامن غيرها ، والقلادة معروف والقرط ما يعلق على شحمة الاذن من درة و نحوها .

عليها فوقف أصحابه على الباب لا يدرون يقفون أو ينصرفون أطول مكثه عندها .
 فخرج عليهم رسول الله ﷺ وقد عرف الغضب في وجهه حتى جلس عند المنبر فظننت فاطمة رضي الله عنها أنه إنما فعل ذلك رسول الله لما رأى من المسكتين والقلادة والقرطين والستر ، فنزعت قلادتها وقرطيتها ومسكتيها ، ونزعت الستر ، فبعثت به إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وقالت للرسول : قل له : تقرأ عليك ابنتك السلام وتقول : اجعل هذا في سبيل الله ، فلمّا أتاه قال : فعلت فداها أبوها ، ثلاث مرّات ليست الدنيا من محمد ولا من آل محمد ولو كانت الدنيا تعدل عند الله من الخير جناح بعوضة ما سقى فيها كافراً شربة ماء ، ثمّ قام فدخل عليها (١) .

٥١- لى : ماجيلويه ، عن عمته ، عن الكوفي ، عن محمد بن سنان ، عن المفضل ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : إن الله جلّ جلاله أوحى إلى الدنيا أن أتعبى من خدمك ، وأخدمى من رقصك .

ثمّ قال عليه السلام : عليكم بالورع والاجتهاد والعبادة ، وازهدوا في هذه الدنيا الزاهدة فيكم ، فانّها غرارة ، دار فناء وزوال ، كم من مغترّ فيها قد أهلكته وكم من واثق بها قد خانته ، وكم من معتمد عليها قد خدعته ، وأسلمته (٢) .

أقول : قد أثبتنا الخبر بتمامه في باب مواعظ النبي ﷺ (٣) .

٥٢- لى : عن العطار ، عن سعد ، عن الاصبهاني ، عن المنقري ، عن حفص عن الصادق عليه السلام قال : كان فيما ناجى الله موسى بن عمران : يا موسى إذا رأيت الفقر مقبلاً فقل : مرحباً بشعار الصالحين ، وإذا رأيت الغنى مقبلاً فقل : ذنب عجلت عقوبته ، إن الدنيا دار عقوبة عاقبت فيها آدم عليه السلام عند خطيئته وجعلتها ملعونة ملعوناً ما فيها ، إلا ما كان فيها لى .

يا موسى إن عبادي الصالحين زهدوا فيها بقدر علمهم بي و سائرهم من خلقي

(١) أمالى الصدوق : ١٤١ .

(٢) أمالى الصدوق : ١٦٨ .

(٣) لم نجده فى باب مواعظه ، صلى الله عليه وآله .

رغبوا فيها بقدر جهلهم بي ، و ما من أحد من خلقي عظمها فقرت عينه ، و لم يحقرها أحد إلا انتفع بها ، الخبر (١) .

٥٣ - ثو : عن أبيه ، عن سعد ، عن الاصبهاني ، عن المنقري ، عن حفص عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الله عز وجل قال في مناجاته لموسى عليه السلام : يا موسى إن الدنيا دار عقوبة إلى آخر الخبر (٢) .

٥٤ - ثي : عن الصادق عليه السلام قال : إن كانت الدنيا فانية فالطمأنينة إليها لماذا (٣) .

٥٥ - ثي : عن الصادق عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : أغفل الناس من لم يتعظ بتغير الدنيا من حال إلى حال ، وأعظم الناس في الدنيا خطراً من لم يجعل للدنيا عنده خطراً (٤) .

٥٦ - ن (٥) ثي : الاسترآبادي ، عن أحمد بن الحسن الحسيني ، عن أبي محمد ، عن آبائه عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : كم من غافل ينسج ثوباً ليلبسه وإنما هو كفته ، ويبني بيتاً ليسكنه ، وإنما هو موضع قبره .

و قال أمير المؤمنين عليه السلام في بعض خطبه : أيها الناس إن الدنيا دار فناء و الآخرة دار بقاء ، فخذوا من ممركم مقرر ، ولا تهتكوا أستاركم عند من لا تخفى عليه أسراركم ، وأخرجوا من الدنيا قلوبكم من قبل أن تخرج منها أبدانكم ففي الدنيا حييتهم ، وللآخرة خلقتهم ، وإنما الدنيا كالسم يأكله من لا يعرفه ، إن العبد إذا مات قالت الملائكة ما قدم ؟ وقال الناس ما أخر ؟ فقدّموا فضلاً يكن لكم ، ولا تؤخّروا كلاً يكن عليكم ، فإن المحروم من حرم خير ماله ، والمغبوط من ثقل بالصدقات والخيرات موازينه ، وأحسن في الجنة بها مهاده ، وطيب على

(١) أمالي الصدوق ٣٩٦ في حديث .

(٢) ثواب الاعمال : ١٩٨ .

(٣) أمالي الصدوق ص ٦ .

(٤) أمالي الصدوق : ١٤ .

(٥) عيون الاخبار ج ١ ص ٢٩٧ و ٢٩٨ .

الصراط بها مسلكه (١) .

أقول : قد أثبتنا كثيراً من الأخبار في باب مواظب أمير المؤمنين عليه السلام .

٥٧ - لى : في خبر الشامي "الذي أتى أمير المؤمنين عليه السلام قال عليه السلام : يا شيخ إن الدنيا خضرة حلوة ، و لها أهل و ، إن الآخرة لها أهل ، ظلمت أنفسهم عن مفاخرة أهل الدنيا لا يتنافسون في الدنيا ، و لا يفرحون بغضارتها ، و لا يحزنون لبؤسها ، يا شيخ من خاف البيات قل نومه ما أسرع الليالي والأيام في عمر العبد فاخزن لسانك ، وعد كلامك ، يقل كلامك إلا بخير ، يا شيخ ارض للناس ما ترضى لنفسك ، و آت إلى الناس ما تحب أن يؤتى إليك .

ثم أقبل على أصحابه فقال : أيها الناس أما ترون إلى أهل الدنيا يمسون ويصبحون على أحوال شتى : فبين صريع يتلوّى ، و بين عائد و معود ، و آخر بنفسه يوجود و آخر لا يرجى ، و آخر مسجى ، و طالب الدنيا و الموت يطلبه . و غافل و ليس بمغفول عنه ، و على أثر الماضي يصير الباقي (٢) .

٥٨ - فس : محمد بن إدريس ، عن محمد بن أحمد ، عن محمد بن سيار ، عن المفضل عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لما نزلت هذه الآية : « لا تمدن عينيك إلى ما متعنا به أزواجاً منهم ولا تحزن عليهم واخفض جناحك للمؤمنين » (٣) قال رسول الله صلى الله عليه وآله : من لم يتعز بعزاء الله تقطعت نفسه على الدنيا حسرات ، و من رمى ببصره إلى ما في يدي غيره كثر هممه ، و لم يشف غيظه ، و من لم يعلم أن لله عليه نعمة إلا في مطعم أو ملبس فقد قصر عمله ، و دنا عذابه ، و من أصبح على الدنيا حزيناً أصبح على الله سائحاً ، و من شكى مصيبة نزلت به ، فأنما يشكو ربه ، و من دخل النار من هذه الأمة ممن قرأ القرآن فهو ممن يتخذ آيات الله هزواً ، و من أتى داميسة فتخشع له طلب ما في يديه ، ذهب ثلثا دينه .

(١) أمالي الصدوق : ٦٧ و ٦٨ .

(٢) أمالي الصدوق : ٢٣٧ ، و تراه في المعاني : ١٩٨ .

(٣) الحجر : ٨٨ .

ثم قال: ولا تعجل وليس يكون الرجل ينال من الرجل المرفق فيبجّله ويوقّره فقد يجب ذلك له عليه ، ولكن تراه أنه يريد بتخشّعه ما عند الله ، ويريد أن يختله عمّا في يديه (١) .

٥٩ - فس : أبي ، عن الاصبهاني ، عن المنقري ، عن حفص قال : قال أبو عبد الله عليه السلام يا حفص ما أنزلت الدُّنيا من نفسي إلا بمنزلة الميتة ، إذا اضطرت إليها أكلت منها ، الخبر ، وسيأتي في أبواب المواعظ (٢) .

٦٠ - ب : عن ابن أبي الخطّاب ، عن البرنطي ، عن الرضا عليه السلام قال : والله ما أخّر الله عن المؤمن من هذه الدنيا خيراً ممّا يعجل منها ، ثم صغّر الدنيا إلى فقال : أي شيء هي ؟ ثم قال : إنّ صاحب النعمة على خطر إنّه يجب على حقوق الله منها ، والله إنّه ليكون على النعم من الله فما أزال منها على وجل وحرّك يديه حتّى أخرج من الحقوق التي تجب لله تبارك وتعالى على فيها (٣) .

٦١ - ل : عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن يزيد ، عن ابن محبوب ، عن ابن رباط رفعه قال : شكى رجل إلى أمير المؤمنين عليه السلام الحاجة فقال : اعلم أنّ كلّ شيء تصيبه من الدنيا فوق قوتك ، فأنّما أنت فيه خازن لغيرك (٤) .

٦٢ - ل : عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن يزيد ، عن ابن أبي عمير ، عن درست عن رجل ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : حب الدنيا رأس كلّ خطيئة (٥) .

٦٣ - ل : عن محمد بن أحمد الأسدي ، عن محمد بن أبي عمران ، عن أحمد بن أبي بكر ، عن علي بن أبي علي اللّهي ، عن محمد بن المنكدر ، عن جابر بن عبد الله

(١) تفسير القمى : ٣٥٦ .

(٢) تفسير القمى ٤٩٣ ، فى آية القصص : ٨٣ ، وترى تمام الحديث فى ج ٢٨

ص ١٩٣ فراجع .

(٣) قرب الاسناد ص ٢٢٨ و ٢٢٩ ط النجف .

(٤) الخصال ج ١ ص ١١ .

(٥) الخصال ج ١ ص ١٥ .

قال : قال رسول الله ﷺ : إنَّ أخوف ما أخاف على أمتي الهوى و طول الأمل
أمَّا الهوى فإنه يصدُّ عن الحق ، وأما طول الأمل فينسي الآخرة ، وهذه الدنيا
قدارت حلت مدبرة ، وهذه الآخرة قدارت حلت مقبلة ، ولكل واحدة منهما بنون
فإن استطعتم أن تكونوا من أبناء الآخرة ولا تكونوا من أبناء الدنيا فافعلوا ، فإنكم
اليوم في دار عمل و لاحساب ، وأنتم غداً في دار حساب ولا عمل (١) .

٦٤ - ل : عن ابن بNDAR . عن أحمد بن إسحاق ، عن عمر بن الحسن بن
نصر ، عن مؤمل بن إهاب ، عن عبدالله بن المغيرة المصري ، عن سفيان الثوري ، عن
أبيه ، عن عكرمة ، عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : الليل والنهار مطيَّتان (٢)
٦٥ - ل : عن محمد بن أحمد الأسدي ، عن أحمد بن محمد العامري ، عن إبراهيم بن
عيسى بن عبيد ، عن سليمان بن عمرو ، عن عبدالله بن الحسن بن الحسن ، عن أمه
فاطمة بنت الحسين ، عن أبيها علي بن أبي طالب قال : قال رسول الله ﷺ : الرغبة في الدنيا تكثر
الهم والحزن ، والزهد في الدنيا يريح القلب والبدن (٣) .

٦٦ - ل : عن أبيه ، عن محمد العطار ، عن الأشعري ، عن سهل ، عن عبدالعزیز
العبدی ، عن ابن أبي يعفور قال : سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول : من تعلّق قلبه بالدنيا
تعلّق منها بثلاث خصال : هم لا يفنى ، وأمل لا يدرك ، ورجاء لا ينال (٤) .
أقول : قد مضى بعض الأخبار في باب السكينة والوقار (٥) .

٦٧ - ل : عن حمزة العلوي ، عن علي ، عن أبيه ، عن عمرو بن عثمان ، عن
إبراهيم بن عبد الحميد ، عن موسى بن جعفر ، عن أبيه عليه السلام قال : الدنيا سجن
المؤمن ، والقبر حصنه ، والجنة مأواه ، والدنيا جنة الكافر ، والقبر سجنه ، والنار

(١) الخصال ج ١ ص ٢٧ .

(٢) الخصال ج ١ ص ٣٥ .

(٣) الخصال ج ١ ص ٣٧ .

(٤) الخصال ج ١ ص ٤٤ .

(٥) راجع ج ٧١ ص ٣٣٧ . من هذه الطبعة .

مأواه (١) .

٦٨ - ل : عن العسكري ، عن أحمد بن محمد بن أسيد ، عن أحمد بن يحيى الصوفي ، عن أبي غسان ، عن مسعود بن سعد ، عن يزيد بن أبي زياد ، عن مجاهد عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ : أشد ما يتخوف على أمتي ثلاثة : زلة عالم ، أو جدال منافق بالقرآن ، أو دنيا تقطع رقابكم ، فاتهموها على أنفسكم (٢) .

٦٩ - ل : عن أبيه ، عن سعد ، عن الأصبهاني ، عن المنقري ، عن ابن عيينة ، عن الزهري قال : سمعت علي بن الحسين عليه السلام يقول : من لم يتعز بعزاء الله تقطعت نفسه على الدنيا حسرات ، والله ما الدنيا والآخرة إلا ككفتي الميزان ، فأيهما رجح ذهب بالآخر ، ثم تلا قوله عز وجل « إذا وقعت الواقعة » (٣) يعني القيامة « ليس لوقعتها كاذبة » خافضة والله بأعداء الله إلى النار « رافعة » رفعت والله أولياء الله إلى الجنة .

ثم أقبل على رجل من جلسائه فقال له : اتق الله وأجمل في الطلب ، ولا تطلب ما لم يخلق ، فإن من طلب ما لم يخلق تقطعت نفسه حسرات ولم ينل ما طلب ثم قال : وكيف ينال ما لم يخلق ؟ فقال الرجل : وكيف يطلب ما لم يخلق ؟ فقال : من طلب الغنى والأموال والسعة في الدنيا فأنما يطلب ذلك للراحة والراحة لم تخلق في الدنيا ولا لأهل الدنيا ، إنما خلقت الراحة في الجنة ، ولأهل الجنة ، والتعب والنصب خلقا في الدنيا ولأهل الدنيا ، وما أعطي أحد منها حفنة (٤) إلا أعطي من الحرص مثلها ، ومن أصاب من الدنيا أكثر كان فيها أشد فقراً ، لأنه يفتقر إلى الناس في حفظ أمواله ، ويفتقر إلى كل آلة من آلات الدنيا ، فليس في غنى الدنيا راحة ، ولكن الشيطان يوسوس إلى ابن آدم أن له في جمع ذلك راحة ، وإنما يسوقه إلى التعب في الدنيا

(١) الخصال ج ١ ص ٥٣ .

(٢) الخصال ج ١ ص ٧٨ .

(٣) الواقعة : ٢ - ٣ .

(٤) الحفنة : ملء الكف .

والحساب عليه في الآخرة ، ثم قال ﷺ : كلاً ما تعب أولياء الله في الدنيا للدنيا بل تعبوا في الدنيا للآخرة .

ثم قال : ألا ومن اهتم لرزقه كتب عليه خطيئة ، كذلك قال المسيح ﷺ للحواريين ، إنما الدنيا قنطرة فاعبروها ولا تعمروها (١) .

٧٠- مع (٢) ع (٣) ل : عن القطان ، عن السكري ، عن الجوهري ، عن ابن عمارة ، عن أبيه قال : قال الصادق ﷺ : مطلوبات الناس في الدنيا الفانية أربعة : الغنى ، والدعة ، وقلة الاهتمام ، والعز ، فأما الغنى فموجود في القناعة فمن طلبه في كثرة المال لم يجده ، و أما الدعة فموجود في خفة المحمل فمن طلبها في ثقله لم يجدها ، و أما قلة الاهتمام فموجودة في قلة الشغل فمن طلبها مع كثرتهم لم يجدها ، و أما العز فموجود في خدمة الخالق فمن طلبه في خدمة المخلوق لم يجده (٥) .

٧١- ل : عن الفامي ، عن محمد بن جعفر ، عن الصفار ، عن ابن هاشم ، عن الحسن بن أبي الحسين الفارسي ، عن عبدالله بن الحسين بن زيد ، عن أبيه ، عن أبي عبدالله ﷺ قال : من سلم من أمتي من أربع خصال فله الجنة : من الدخول في الدنيا ، واتباع الهوى ، وشهوة البطن ، وشهوة الفرج . الخبر (٦) .

أقول : قد مضى بعض الأخبار في باب الحياء (٧) .

٧٢- ل : عن ابن الوليد ، عن الصفار ، عن ابن أبي الخطاب ، عن ابن أسباط ، عن سليم مولى طربال ، عن رجل ، عن أبي جعفر ﷺ قال : سمعته يقول :

(١) الخصال ج ١ ص ٣٣ .

(٢) معاني الأخبار ص ٢٣٠ .

(٣) علل الشرائع ج ٢ ص ١٥٤ .

(٤) الخصال ج ١ ص ٩٣ .

(٥) الخصال ج ١ ص ١٠٦ .

(٦) راجع ج ٧١ ص ٣٢٩ - ٣٣٧ .

الدُّنيا دول فما كان لك فيها أتاك على ضعفك ، وما كان منها عليك أتاك ولم تمنع منه بقوة . ثم أتبع هذا الكلام بأن قال : من يؤس ممات أراح بدنه ، و من قنع بما أُوتي قرّت عينه (١) .

ما : عن اطفيد ، عن محمد بن محمد بن طاهر ، عن ابن عقدة ، عن محمد بن إسماعيل ابن إبراهيم بن موسى بن جعفر ، عن الحسن بن موسى ، عن أبيه ، عن آبائه ، عن أمير المؤمنين عليه السلام مثله (٢) .

٧٣- ل : عن أبيه ، عن محمد العطّار ، عن الأشعري ، عن اللؤلؤئي ، عن إسحاق الضحاك ، عن منذر الجوّان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال سلمان رحمة الله عليه : عجبت لست : ثلاث أضحككني ، وثلاث أبكتني فأما الذي أبكتني ففراق الأحبة محمد و حزبه ، و هول المطّلع ، والوقوف بين يدي الله عزّ وجلّ ، و أمّا الذي أضحككني فطالب الدُّنيا والموت يطلبه ، و غافل ليس بمغفول عنه ، و ضاحك ملء فيه لا يدري أَرْضَى الله أم سَخَطَ (٣) .

٧٤- مع : عن أبيه ، عن عليّ عن أبيه ، عن ابن معبد ، عن عبد الله بن القاسم ، عن ابن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : أوّل ما عصي الله تبارك و تعالى بست خصال : حبُّ الدُّنيا ، وحبُّ الرياسة ، وحبُّ النساء و حبُّ الطعام ، و حبُّ النوم ، و حبُّ الراحة (٤) .

٧٥- ل : في خبر أبي ذرّ : عجبت لمن يرى الدُّنيا وتقلّبها بأهلها لم يطمئن إليها (٥) .

(١) الخصال ج ١ ص ١٢٤ وقد مر في ج ٧٢ ص ٣٢٧ ، حديث بهذا السند والمتن و كان رمز المصدر ن ، و قلنا في الذيل أنا لم نجده في العيون ، فالظاهر أن الصحيح من رمز المصدر ل فليصحح .

(٢) أمالي الطوسي ج ١ ص ٢٢٩ .

(٣) الخصال ج ١ ص ١٥٨ .

(٤) تراه في الخصال ج ١ ص ١٠٦ .

(٥) الخصال ج ص

٧٦- ن : بالأُسَانِيد الثلاثة ، عن الرضا ، عن آبائه ، عن الحسين بن علي عليه السلام أنه قال : وجد لوح تحت حائط مدينة من المدائن فيه مكتوب : أنا الله لا إله إلا أنا و محمد نبِّي ، عجبت لمن أيقن بالمولوت كيف يفرح ؟ و عجبت لمن أيقن بالقدر كيف يحزن ؟ و عجبت لمن اختبر الدنيا كيف يطمئن إليها ، و عجبت لمن أيقن بالحساب كيف يذنب (١) .

٧٧- ن : عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن هاشم ، عن ابن المغيرة قال : سمعت الرضا عليه السلام يقول :

إنك في دار لها مدّة	يقبل فيها عمل العامل
ألا ترى الموت محيطاً بها	يكنب فيها أمل الأمل
تعجل الذنب لما تشتهي	و تأمل التوبة في قابل
والموت يأتي أهله بَغْتَة	ماذاك فعل الحازم العامل (٢)

٧٨- ن : البيهقي ، عن الصولي ، عن محمد بن يحيى بن أبي عباد ، عن عمته قال : سمعت الرضا عليه السلام يوماً ينشد شعراً :

كَلَّمْنَا نَأْمُلُ مَدَّةً فِي الْأَجَلِ	وَالْمَنَآيَا هُنَّ آفَاتُ الْأَمَلِ
لَا يَغُرُّنَّكَ أَبَاطِيلُ الْمُنَى	وَالزَّمِ الْقَصْدَ وَدَعْ عَنْكَ الْعَلَلِ
إِنَّمَا الدُّنْيَا كَظَلٍّ زَائِلٍ	حَلِّ فِيهِ رَاكِبٌ ثُمَّ رَحَلِ (٣)

٧٩- جا (٤) ما : المفيد ، عن عمر بن محمد المعروف بابن الزيات ، عن ابن مهران ، عن داود بن سليمان ، عن الرضا ، عن آبائه عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : لو رأى العبد أجله وسرعه إليه ، أبغض الأمل ، وترك طلب الدنيا (٥) .

(١) عيون الاخبار ج ٢ ص ٤٤ .

(٢) عيون الاخبار ج ٢ ص ١٧٦ .

(٣) عيون الاخبار ج ٢ ص ١٧٧ .

(٤) مجالس المفيد : ١٩٠ .

(٥) أمالي الطوسي ج ١ ص ٧٦ .

٨٠- جا (١) ما : عن المفيد ، عن الجعابي* ، عن محمد بن الوليد ، عن عنبر ابن محمد ، عن شعبة ، عن سلمة ، عن أبي الطفيل قال : سمعت أمير المؤمنين عليه السلام يقول : إنَّ أخوف ما أخاف عليكم طول الأمل واتِّباع الهوى ، فأما طول الأمل فينسي الآخرة ، وأما اتِّباع الهوى فيصدُّ عن الحقِّ ، ألا وإنَّ الدُّنيا قد تولَّت مدبرة والآخرة قد أقبلت مقبلة ، وكلُّ واحدة منهما بنون ، فكونوا من أبناء الآخرة ولا تكونوا من أبناء الدُّنيا ، فإنَّ اليوم عمل ولا حساب ، والآخرة حساب ولا عمل (٢) .

أقول : قدمضي بعض الأخبار في باب الزُّهد (٣) .

ما : المفيد ، عن عمر بن محمد الصيرفي* ، عن محمد بن مخلد ، عن محمد بن الوليد ، عن حيدر بن محمد ، عن سعيد ، عن سلمة بن كهيل ، عن أبي الطفيل قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام في خطبة له وذكر مثله (٤) .

٨١- ما : قال : أمير المؤمنين عليه السلام : أيُّها الناس أصبحتم أغراضاً تنتضل فيكم المنايا وأموالكم نهب للمصائب ، ما طعمتم في الدُّنيا من طعام فلکم فيه غصص ، وما شربتموه من شراب فلکم فيه شرق وأشهد بالله ما تنالون في الدُّنيا نعمة تفرحون بها إلا بفراق أخرى تكثر هونها ، أيُّها الناس إنَّا خلقنا وإياكم للبقاء لا للفناء ، ولكنكم من دار تنقلون ، فتزوّدوا لما أنتم صائرون إليه وخالدون فيه والسلام (٥) .

٨٢- ف : قال أمير المؤمنين عليه السلام : إنِّي أحذّرکم الدُّنيا ، فإنّها حلوة خضرة حفت بالشّهوات ، وتحبّبت بالعاجلة ، وعمّرت بالأمال ، وتزيّنت بالغرور ، لاتدوم حبرتها ، ولا تؤمن فجعتها ، غرارة ضارة ، زائلة نافدة ، أكالة غوالة ، لاتعدو إذا

(١) مجالس المفيد : ٢١٢ .

(٢) أمالي الطوسي ج ١ ص ١١٧ .

(٣) راجع ج ٧٠ ص ٣٠٩ - ٣٢٢ .

(٤) أمالي الطوسي ج ١ ص ٢٣٦ وفيه غندر بن محمد .

(٥) أمالي الطوسي ج ١ ص ٣٢٠ .

هي تناهت إلى أمنيّة أهل الرغبة فيها والرضى بها. أن تكون كما قال الله سبحانه « كما أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الأرض فأصبح هشيماً تذروه الرياح » وكان الله على كل شيء مقتدرًا (١) .

مع أن امرء لم يكن منها في حبرة إلا أعقبته عبرة ، ولم يلق من سرّائها بطناً إلا منحته من ضرّائها ظهراً ، ولم تظله فيها ديمة رخاء إلا هتنت عليه من ذلة بلاء ، إذا هي أصبحت منصرة [لم تأمن] أن تمسي له متنكرة ، وإن جانب منها اعذوب لامرئ واحلولا أمر عليه جانب منها فأوبى (٢) وما أمسى امرؤ منها في جناح أمن إلا أصبح في أخوف خوف ، غرارة غرور ما فيها ، فانية فان من عليها ، لا خير في شيء من زادها إلا التقوى ، من أقل منها استكثر ممّا يؤمنه و من استكثر منها لم يدم له و زال عمّا قليل عنه .

كم من واثق بها قد فجعته ، و ذي طمأنينة إليها قد صرعته ، و ذي حذر قد خدعته ، و كم ذي أبهة فيها قد صيرته حقيراً ، و ذي نخوة قد ردته خائفاً فقيراً ، و كم ذي تاج قد أكبته للميدين والقم ، سلطانها ذل ، و عيشها رنق ، و عذبتها أجاج وحلوا صبر ، حيثها بعرض موت ، و صحيحها بعرض سقم ، و منيعها بعرض اهتضام وملكها مسلوب ، و عزيزها مغلوب ، و أمنها منكوب ، و جارها محروب ، و من وراء ذلك سكرات الموت وزفراته ، و هول المطلع ، و الوقوف بين يدي الحاكم العدل ليجزي الذين أساءوا بما عملوا و يجزي الذين أحسنوا بالحسنى .

ألستم في مساكن من كان أطول منكم أعماراً ، و أربى آثاراً ، و أعد منكم عديداً ، و أكثف منكم جنوداً ، و أشد منكم عنوداً تعبّدوا للدنيا أيّ تعبّد و آثروها أيّ إيثار ، ثم ظعنوا عنها بالصغار أفبهذه تؤثرون ؟ أم على هذه تحرصون ؟ أم إليها تطمئنّون ؟ يقول الله : « من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف إليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا يبخسون » أولئك الذين ليس لهم في الآخرة إلا النار و حبط ما صنعوا

(١) الكهف : ٤٥ . (٢) هتنت : صبت ، و أوبى : صار ذا وباء ، و سيأتى

شرح مشكلاتها و غريبها عند نقلها من النهج .

فيها وباطل " ما كانوا يعملون » (١) فبئست الدار لمن لم يتهيئها ، ولم يكن فيها على وجل .

واعلموا وأنتم تعلمون أنكم تاركوها ، لا بد وإنما هي كما نعت الله « لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم و تكاثر في الأموال والأولاد » (٢) .

فاتعظوا فيها بالذين كانوا [يبنون] بكل ريع آية يعثون ، و يتخذون مصانع لعلهم يخلدون ، وبالذين قالوا من أشد منا قوة ، واتعظوا بمن رأيتم من إخوانكم كيف حملوا إلى قبورهم ، ولا يدعون ركبانا ، وأنزلوا ولا يدعون ضيفانا وجعل لهم من الضر ريحاً كناناً ، ومن التراب أكفاناً ، ومن الرفات جيراناً فهم جيرة لا يجيبون داعياً ولا يمنعون ضيماً ، لا يزورون ولا يزارون حلماء قد بادت أضغانهم جهلاء قد ذهبت أحقادهم ، لا تخشى فجعتهم ، ولا يرجى دفعهم ، وهم كمن لم يكن وكما قال الله سبحانه « فتلك مساكنهم لم تسكن من بعدهم إلا قليلاً » وكنّا نحن الوارثين » (٣) .

استبدلوا بظهر الأرض بطناً ، وبالسعة ضيقاً ، وبالأهل غربة ، وبالنور ظلمة جاؤوا كما فارقوها ، حفاة عراة ، قد طعنوا منها بأعمالهم إلى الحياة الدائمة ، وإلى خلود أبد ، يقول الله تبارك وتعالى « كما بدأنا أول خلق نعيده وعداً علينا إنا كنّا فاعلين » (٤) .

٨٢ - ما : الفحّام ، عن المنصوري ، عن عم أبيه ، عن أبي الحسن الثالث ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال الصادق عليه السلام : من صفت له دنياه فاتته في دينه (٥) .

٨٣ - ما : الفحّام ، عن عمه ، عن محمد بن جعفر ، عن محمد بن المنثري ، عن أبيه

(١) هود : ١٥ .

(٢) الحديد : ٢٠ .

(٣) القصص : ٥٨ .

(٤) تحف العقول : ١٨٠ في ط و ١٧٦ في ط الاسلامية .

(٥) أمالي الطوسي ج ١ ص ٢٨٦ .

عن عثمان بن زيد ، عن جابر الجعفي ، عن الباقر عليه السلام قال : يا جابر أنزل الدنيا منك كمنزل فزله تريد التحوّل عنه ، وهل الدنيا إلا دابة ركبتها في منامك فاستيقظت وأنت على فراشك غير راكب ، ولا أحد يعبأ بها ، أو كثوب لبسته أو كجارية وطئتها ؟ يا جابر ! الدنيا عند ذوي الألباب كفيء الظلال (١) .

٨٣- ما : عن ابن الصلت ، عن ابن عقدة ، عن القاسم بن جعفر ، عن عباد بن أحمد القزويني ، قال : حدثني عمي ، عن أبيه ، عن موسى الجهني ، عن زيد بن وهب ، عن عقبة بن عامر الجهني ، قال : سمعت سلمان الفارسي وقد أكره على طعام فقال : حسبي ، إنني سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول : إن أكثر الناس شعباً في الدنيا أكثرهم جوعاً في الآخرة ، يا سلمان إنما الدنيا سجن المؤمن ، وجنة الكافر (٢) .

٨٥- ما : عن مجاهد ، عن ابن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : كن في الدنيا كأنك غريب أو كأنك عابر سبيل ، وعدّ نفسك في أصحاب القبور .

قال مجاهد : و قال لعبد الله بن عمر : وأنت يا عبد الله إذا أُمِيتت فلا تحدث نفسك أن تصبح ، وإذا أصبحت فلا تحدث نفسك أن تمسي ، وخدم حياتك طوتك ومن صحبتك لسقمك ، فانك لا تدري ما اسمك غداً (٣) .

٨٦- ما : عن الغضائري ، عن التلعكبري ، عن ابن عقدة ، عن الحسن بن علي ابن إبراهيم العلوي ، عن الوشاء ، عن ثعلبة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان أمير المؤمنين عليه السلام يقول : إنما الدنيا فناء وعناء وعبر وغير ، فمن فناها أن الدهر موتر قوسه مفوق نبيله ، يرمي الصحيح بالسقم ، والحي بالموت ، ومن عناها أن المرء يجمع ما لا يأكل ، ويبني ما لا يسكن ، ومن عبرها أنك ترى المغبوط مرحوماً والمرحوم مغبوطاً ، ليس منها إلا نعيم زال ، وبؤس نزل (٤) ومن غيرها أن المرء يشرف على أمله فيختطفه من دونه أجله .

(١) أمالي الطوسي ج ١ ص ٣٠٢ .

(٢) أمالي الطوسي ج ١ ص ٣٥٦ .

(٣) أمالي الطوسي ج ١ ص ٣٩١ . (٤) في المصدر : نعيم زائل وبؤس نازل .

قال أبو عبد الله عليه السلام : وقال أمير المؤمنين صلوات الله عليه : كم من مستدرج بالاحسان إليه ، مغرور بالستر عليه ، مفتون بحسن القول فيه ، وما أبلى الله عبداً بمثل الاملاء له (١) .

ما : عن جماعة ، عن أبي المفضل ، عن عبد الله بن أبي داود ، عن إبراهيم بن الحسن المقسمي ، عن بشر بن زاذان ، عن عمر بن صبيح ، عن الصادق عليه السلام مثله بتغيير ما وقد أثبتناهما في باب المواعظ (٢) .

٨٧- ف : قال جابر بن عبد الله الأنصاري : كنّا مع أمير المؤمنين عليه السلام بالبصرة فلمّا فرغ من قتال من قتله ، أشرف علينا من آخر الليل ، فقال : ما أنتم فيه ؟ فقلنا : في ذمّ الدنيا ، فقال : علام تذكّم الدنيا يا جابر ؟ ثمّ حمد الله وأثنى عليه ، وقال : أمّا بعد فما بال أقوام يذمّون الدنيا ؟ انتحلوا الزهد فيها ؟ الدنيا منزل صدق لمن صدقها ، ومسكن عافية لمن فهم عنها ، ودار غنى لمن تزوّد منها ، فيها [مسجد] أنبياء الله ومهبط وحيه ، ومصلى ملائكته ، ومسكن أحبائه ، ومتجر أوليائه ، اكتسبوا فيها الرحمة وربحوا منها الجنة .

فمن ذابذم الدنيا يا جابر وقد آذنت بيمينها ، ونادت بانقطاعها ، ونعت نفسها بالزوال ، ومثلت ببلائها البلاء ، وشوّقت بسرورها إلى السرور ، راحت بفجعة وابتكرت بنعمة وعافية ، ترهيباً وترغيباً ، يذمّها قوم عند الندامة ، ويحمدها آخرون عند السلامة ، خدمتهم جميعاً فصدقتهم ، وذكرتهم فذكروا ، ووعظتهم فاتّعظوا وخوّفتهم فخافوا ، وشوّقتهم فاشتاقوا .

فأيّها الذّامّ للدنيا ، المغمترُ بغرورها ، متى استندمت إليك ؟ بل متى غرّتك بنفسها ؟ أيمصارع آباءك من البلى ، أم بمضاجع أمّهاتك من الشرى ، كم مرّضت بيديك وعلمت بكفّيك ؟ تستوصف لهم الدواء ، وتطلب لهم الاطباء ، لم تدرك فيه طلبتك ولم تسعف فيه بحاجتك .

(١) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٥٨ .

(٢) أمالي الطوسي ج ٢ ص ١٠٧ . راجع كتاب الروضة الباب ١٥ باب مواعظ

أمير المؤمنين وحكمه عليه السلام ص ٤٠٤ .

بل مثلت الدنيا به نفسك ، وبحاله حالك ، غداة لا ينفعك أحباؤك ، ولا يغني
عنك نداؤك ، حين يشتد من الموت أعالين المرض (١) و أليم لوعات المضض ، حين
لا ينفع الأليل ، ولا يدفع العويل ، يحفز بها الحيزوم ، ويعض بها الحلقة قوم ، لا يسمعه
النداء ، ولا يروعه الدعاء ، فيا طول الحزن ، عند انقطاع الأجل .

ثم يراح به على شرجع ثقله أكف أربع ، فيضجع في قبره ، في محل لبث
ضيق جدث ، فذهبت الجدة ، وانقطعت المدّة ، ورفضته العطفة ، وقطعته اللطفة
لا يقار به الأخلاء ، ولا يلم به الزوّار ، ولا تنسقت به الدار ، انقطع دونه الأثر
واستعجم دونه الخبر ، وبكرت ورثته ، فقسمت تركته ، ولحقه الحوب ، وأحاطت
به الذنوب ، فان يكن قدّم خيراً طاب مكسبه ، وإن يكن قدّم شرّاً تب منقلبه ، وكيف
ينفع نفساً قرارها ، والموت قصارها ، والقبر مزارها ، فكفى بهذا واعظاً ، كفى
يا جابر امض معي .

فمضيت معه حتّى أتينا القبور ، فقال : يا أهل التربة ويا أهل الغربة ! أمّا المنازل
فقد سكنت ، وأمّا المواريث فقد قسمت ، وأمّا الأزواج فقد نكحنا ، هذا خبر ما عندنا
فما خبر ما عندكم ؟ .

ثم أمسك عنّي مليّاً ثم رفع رأسه فقال : والذي أقلّ السّماء فعلت ، وسطح
الأرض فدحت ، لو أذن للقوم في الكلام لقالوا : إنّنا وجدنا خير الزّاد التقوى ثم
قال : يا جابر إذا شئت فارجع (٢) .

٨٨- ع : عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن يزيد ، عن محمد بن عمرو ، عن صالح بن

(١) كذا في نسخة الكمباني وهكذا المصدر ولعله مصحف «أعاليل» قيل : هي
جمع أعالل ، جمع علل ، جمع علة : لما يتعلل به من مرض وغيره . أو هي جمع أعلولة
أو هي جمع لا واحد له من لفظه ، والمضض : بلوغ الحزن إلى القلب بحيث يحرقه
واللوعة : المرة أي حرقه الحزن والهوى . والليل : الانين من شدة المرض ، أو هو بمعنى
الجوار والتضرع في الدعاء والاستغاثة والضجة .

(٢) تحف العقول : ١٨٣ ط الاسلامية .

سعيد ، عن أخيه سهل الحلواني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : بينا عيسى في سياحته إذ مرّت بقرية فوجد أهلها موتى في الطرق والدور ، قال : فقال : إنّ هؤلاء ماتوا بسخطة ولو ماتوا بغيرها تدافنوا ، قال فقال أصحابه : وددنا أنّا عرفنا قصّتهم ففعلنا له نادم يا روح الله قال : فقال : يا أهل القرية ! فأجابه مجيب منهم : لبيك يا روح الله قال ما حالكم وما قصّتكم ؟ قال : أصبحنا في عافية وبتنا في الهاوية ، قال فقال : ما الهاوية ؟ قال بحار من نار ، فيها جبال من نار ، قال : وما بلغ بكم ما أرى ؟ قال : حب الدنيا وعبادة الطّاغوت .

قال : وما بلغ من حبّكم الدنيا ؟ قال : كحب الصّبيّ " لأمّه إذا أقبلت فرح وإذا أدبرت حزن ، قال : وما بلغ من عبادتكم الطّاغوت ؟ قال : كانوا إذا أمروا أطعناهم قال : فكيف أجبتني أنت من بينهم ؟ قال : لأنّهم ملجمون بلجم من نار ، عليهم ملائكة غلاظ شداد ، وإنّي كنت فيهم ولم أكن منهم ، فلما أصابهم العذاب ، أصابني معهم ، فأنا معلق بشجرة أخاف أن أكبكب في النار ، قال : فقال عيسى عليه السلام : النوم على المزابل وأكل خبز الشعير كثير مع سلامة الدّين (١) .

ثو (٢) مع : عن أبيه ، عن محمد العطّار ، عن ابن يزيد مثله (٣) .

٨٩- مع : عن ابن الوليد ، عن محمد العطّار ، عن الأشعريّ ، عن الحسن بن عليّ " رفعه إلى عمرو بن جميع رفعه إلى عليّ عليه السلام في قول الله عزّ وجلّ : « وكان تحته كنز لهما » (٤) قال : كان ذلك الكنز لوحاً من ذهب فيه مكتوب :

« بسم الله الرحمن الرحيم لا إله إلاّ الله محمد رسول الله ، عجبت لمن يعلم أنّ الموت حقّ كيف يفرح ؟ عجبت لمن يؤمن بالقدر كيف يحزن ؟ عجبت لمن يذكر النار كيف يضحك ؟ عجبت لمن يرى الدّنيا و تصرّف أهلها حالاً بعد حال كيف

(١) علل الشرايع ج ٢ ص ١٥٢ .

(٢) ثواب الاعمال : ٢٢٧ .

(٣) معاني الاخبار : ٣٤١ .

(٤) الكهف : ٨١ .

يطمئن إليها ؟ (١) .

٩٠- مع : عن أبيه ، عن سعد ، عن البرقي ، عن أبيه ، عن أحمد بن النضر عن عمرو بن شمر ، عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : أخبرني جبرئيل عليه السلام أن ريح الجنة توجد من مسيرة ألف عام ، ما يجدها عاق ولا قاطع رحم ، ولا شيخ زان ، ولا جارٌ إزاره خيلاء ، ولا فتان (٢) ولا منان ولا جعظري ، قال : قلت : فما الجعظري ؟ قال : الذي لا يشبع من الدنيا .
وفي حديث آخر : ولا حيوف وهو النبش ، ولا زئوف ، وهو المخنث ولا جواض ولا جعظري ، وهو الذي لا يشبع من الدنيا (٣) .

٩١- مع : عن أبيه ، عن سعد ، عن الأصبهاني ، عن المنقري ، عن حفص قال : سمعت موسى بن جعفر عليه السلام عند قبر وهو يقول : إن شيئاً هذا آخره لتحقيق أن يزهد في أوله ، وإن شيئاً هذا أوله لتحقيق أن يخاف آخره (٤) .

٩٢- لى : في خبر المناهي قال النبي صلى الله عليه وآله : ألا ومن عرضت له دنيا وآخرة فاختار الدنيا على الآخرة ، لقي الله يوم القيامة ، وليست له حسنة يتقى بها النار ؟ ومن اختار الآخرة على الدنيا رضي الله عنه و غفر له مساوي عمله (٥) .

٩٣- ل : عن أبيه ، عن محمد العطّار ، عن الأشعري ، عن سهل ، عن عبد العزيز العبدى ، عن ابن أبي يعفور قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : من تعلّق قلبه بالدنيا تعلّق منها بثلاث خصال : هم لا يفنى ، وأمل لا يدرك ، ورجاء لا ينال (٦) .

٩٤- ب : عن ابن طريف ، عن ابن علوان ، عن جعفر ، عن أبيه عليه السلام قال :

(١) معانى الاخبار : ٢٠٠ .

(٢) أى ذوفنون من الخدع وفى المصدر : فتان ، وقرئ قنات .

(٣) معانى الاخبار : ٣٣٠ .

(٤) معانى الاخبار : ٣٤٣ .

(٥) أمالى الصدوق : ٢٥٧ .

(٦) الخصال ج ١ ص ٤٤ .

قال علي عليه السلام : ما ملئ بيت قط خيره إلا أوشك أن يملأ غيره ، ولا ملئ بيت قط غيره إلا يوشك أن يملأ خيره (١) .

٩٥- ل : الأربعمئة قال أمير المؤمنين عليه السلام : من عبد الدنيا وآثرها على الآخرة ، استوخم العاقبة .

و قال عليه السلام : أنا يعسوب المؤمنين ، والمال يعسوب الظلمة .
وقال عليه السلام : ما بال من خالفكم أشد بصيرة في ضلالتهم ، وأبذل لما في أيديهم منكم ؟ ماذا إلا أنكم ركنتم إلى الدنيا فريضتم بالضم ، وشححتهم على الحطام و فرطتم فيما فيه عزكم وسعادتكم ، وقوتكم على من بغى عليكم ، لا من ربكم تستحيون فيما أمركم ، ولا لأنفسكم تنظرون ، وأنتم في كل يوم تضامون ، ولا تنتبهون من رقدتكم ، ولا ينقضي فتوركم (٢) .

٩٦- ثو : عن أبيه ، عن سعد ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن عبدالله بن سنان و عبدالعزيز معاً ، عن ابن أبي يعفور ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من أصبح و أمسى والآخره أكبر همته ، جعل الله الغنا في قلبه ، وجمع له أمره ، ولم يخرج من الدنيا حتى يستكمل رزقه ، ومن أصبح و أمسى والدنيا أكبر همته جعل الله الفقر بين عينيه ، وشتت عليه أمره ، و لم ينل من الدنيا إلا ما قسم له (٣) .

٩٧- ص : بالاسناد إلى الصدوق . عن ابن الوليد ، عن الصفار ، عن ابن أبي الخطاب ، عن ابن أسباط ، عن خلف بن حماد ، عن قتيبة الأعشى قال : قال أبو جعفر عليه السلام : إن فيما ناجى الله به موسى عليه السلام أن قال : إن الدنيا ليست بثواب للمؤمن بعمله ، ولا نقمة الفاجر بقدر ذنبه ، هي دار الظالمين ، إلا العامل فيها بالخير ، فأنها له نعمت الدار .

(١) قرب الاسناد ص ٥٧ في ط و ص ٧٦ في ط .

(٢) راجع البखال ج ٢ ص ١٥٥ .

(٣) ثواب الاعمال : ١٥٣ .

٩٨- ص : عن الصدوق ، عن ابن المتوكّل ، عن الحميري ، عن أحمد بن محمد ، عن رجل ، عن ابن أبي يعفور ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان فيما ناجى الله تعالى به موسى : لا تركز إلى الدنيا ركون الظالمين ، و ركون من اتخذها أمّاً و أباً ، يا موسى لو وكلتكَ إلى نفسك تنظرها لغلب عليك حب الدنيا وزهرتها يا موسى ! نافس في الخير أهله ، واسبقهم إليه فإن الخير كاسمه ، واترك من الدنيا ما بك الغنى عنه ، و لا تنظر عينك إلى كل مفتون فيها ، موكل إلى نفسه .
واعلم أن كل فتنة بذرها حب الدنيا و لا تغبطن أحداً برضا الناس عنه حتى تعلم أن الله عز وجلّ عنه راض ، و لا تغبطن أحداً بطاعة الناس له واتباعهم إياه على غير الحق ، فهو هلاك له و لمن اتبعه .
٩٩- سن : عن أبيه رفعه قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : المسجون من سجنته دنياه عن آخرته (١) .

١٠٠- مص : قال الصادق عليه السلام : الدنيا بمنزلة صورة رأسها الكبير ، وعينها الحرص ، و أذنها الطمع ، و لسانها الريا ، و يدها الشهوة ، و رجلها العجب و قلبها الغفلة ، و كونها الفنا ، و حاصلها الزوال ، فمن أحبها أورثته الكبير و من استحسنها أورثته الحرص ، و من طلبها أورثته إلى الطمع ، و من مدحها أكبته الرياء ، و من أرادها مكنته من العجب ، و من اطمأن إليها ركبته الغفلة و من أعجبه متاعها فتنته فيما يبقى ، و من جمعها و بخل بها ردته إلى مستقرها و هي النار (٢) .

١٠١- شا : عن أمير المؤمنين عليه السلام : أمّا بعد فإنّما مثل الدنيا مثل الحية لين مسّها ، شديد نهشها ، فأعرض عمّا يعجبك منها لقلّة ما يصحبك منها ، و كن أسراً ما تكون فيها أحذر ما تكون لها ، فإن صاحبها كلّما اطمأن منها إلى سرور أشخصه منها إلى مكروه والسلام (٣) .

(١) المحاسن ص ٢٩٩ .

(٢) مصباح الشريعة ص ٢٣ .

(٣) ارشاد المفيد ص ١١٢ .

١٠٣- شا : روى العلماء بالأخبار و نقله السير والاثار أن أمير المؤمنين عليه السلام كان ينادي في كل ليلة حين يأخذ الناس مضاجعهم ، بصوت يسمعه كافة من في المسجد (١) و من جاوره من الناس .

تزوّدوا رحمكم الله ! فقد نودي فيكم بالرحيل ، و أقبلوا العرجة على الدنيا و انقلبوا بصالح ما يحضركم (٢) من الزاد ، فانّ أمامكم عقبة كؤوداً ، و منازل مهولة لا بدّ من الممرّ بها ، والوقوف عليها ، إمّا برحمة من الله نجوتهم من فضاعتها و إمّا هلكة ليس بعدها انجبار ، يا لها حسرة على ذي غفلة ، أن يكون عمره عليه حجة ، و تؤدّيه أيامه إلى شقوة ، جعلنا الله و إيّاكم ممّن لا تبطره نعمة ، و لا تحلّ به بعد الموت نقمة ، فانّما نحن به وله ، وبيده الخير ، وهو على كل شيء قدير (٣) .

١٠٣- شا : أيّها الناس ! أصبحتم أغراضاً تنتضل فيكم المنايا ، و أموالكم نهب للمصائب ، ما طعمتم في الدنيا من طعام فلكم فيه غصص ، و ما شربتم من شراب فلكم فيه شرق ، و أشهد بالله ما تنالون من الدنيا نعمة تفرحون بها إلاّ بفراق أخرى تكرهونها أيّها الناس إنّنا خلقنا و إيّاكم المبقاء لللفنا ، لكن من دار إلى دار تنقلون فتزوّدوا لما أنتم صائرون إليه ، و خالدون فيه ، و السلام (٤) .

١٠٤- سر : عن أبان بن تغلب ، عن محمد بن عبد الله بن زرارة ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم ، عن ابن أبي يعفور قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : إنّنا لنحبّ الدنيا ، فقال لي : تصنع بها ماذا؟ قلت : أتزوّد منها و أحجّ و أنفق على عيالي و أنيل إخواني و أتصدّق . قال لي : ليس هذا من الدنيا هذا من الآخرة .

(١) في المصدر « كافة أهل المسجد » .

(٢) في المصدر : « بحضرتكم » و هو مطابق لنسخة النهج ، راجع قسم الخطب

الرقم ٣٥ و ٢٠٢ .

(٣) ارشاد المفيد : ١١٣ .

(٤) ارشاد المفيد : ١١٤ .

١٠٥ - سر : عن كتاب أبان بن تغلب ، عن ابن أسباط و ابن أبي نجران والوشاء ، عن محمد بن حمران ، عن أبي عبد الله أو عن زرارة ، عن أبي عبد الله عليه السلام : قال : آخر نبي يدخل الجنة سليمان بن داود عليه السلام ، وذلك لما أُعطي في الدنيا .

١٠٦ - شي : عن ابن مسكان ، عن أبي جعفر عليه السلام في قوله : « ولنعلم دار المتقين » قال : الدنيا (١) .

١٠٧ - جا : عن الصدوق ، عن أبيه ، عن الحميري ، عن أيوب بن نوح ، عن ابن أبي عمير ، عن جميل بن دراج ، عن الثمالي ، عن علي بن الحسين عليه السلام : أنه قال يوماً لأصحابه : إخواني ! أوصيكم بدار الآخرة ، ولا أوصيكم بدار الدنيا فانكم عليها حريصون ، و بها متمسكون ، أما بلغكم ما قال عيسى بن مريم عليه السلام للحواريين ؟ قال لهم : الدنيا قنطرة فاعبروها ولا تعمروها ، وقال : أيكم يبني على موج البحر داراً ، تملك الدار الدنيا ، فلا تتخذوها قراراً (٢) .

١٠٨ - جا : عن الطريزي ، عن أحمد بن محمد المكي ، عن أبي العينا ، عن محمد بن الحكم ، عن لوط بن يحيى ، عن الحارث بن كعب ، عن مجاهد قل : قال أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام : ازهدوا في هذه الدنيا التي لم يتمتع بها أحد كان قبلكم ، و لا تبقى لأحد من بعدكم ، سبيلكم فيها سبيل الماضين .

قد تصرمت و آذنت بانقضاء ، و تنكر معروفها ، فهي تخبر أهلها بالاناء وسكانها بالموت ، وقد أمر منها ما كان حلواً ، و كدر منها ما كان صفواً ، فلم تبقى منها إلا سملة (٣) كسملة الأداة ، أو جرعة كجرعة الاناء (٤)

(١) تفسير العياشي ج ٢ ص ٢٥٨ ، والاية في سورة النحل : ٣٠ .

(٢) مجالس المفيد : ٣٤ .

(٣) السملة - بالضم والتحريك - ما بقى في الاناء من الماء القليل بعد استخراجها والأداة : المطهرة ، و اناء صغير من جلد يشرب منه .

(٤) في النهج : و جرعة كجرعة المقلة ، والمقلة الحصاة كانوا اذا أعوزهم الماء في الاسفار يضعونها في الاناء ثم يصبون عليها الماء الى أن ينعمرها ، يتدرون بذلك ويقسمون الماء بينهم ليشربوا من أولهم الى آخرهم .

لو تميزَّ زهبا العطشان (١) لم ينقح بها .

فآذنوا بالرحيل من هذه الدار المقدَّرة على أهلها الزوال ، الممنوع أهلها من الحياة ، المذلَّة فيها أنفسهم بالموت ، فلاحِيٌّ يطمع في البقاء ، ولا نفس إلاّ مذعنة بالمنون ، فلا يعلمكم الأمل ، ولا يطول عليكم الأمد ، ولا تغترُّوا منها بالأمال ولو حننتم حنين الوَلِّه العجال (٢) ودعوتهم مثل حنين الحمام (٣) وجأرتهم جأرمتبسلي الرهبان (٤) وخرجتم إلى الله تعالى من الأموال والأولاد ، التماس القربة إليه في ارتفاع الدرجة عنده ، أو غفران سيئة أحصتها كتبته ، وحفظتها ملائكته ، لكن قليلاً فيما أرجو لكم من ثوابه ، وأتخوَّف عليكم من عقابه ، جعلنا الله وإيَّاكم من التائبين العابدين (٥) .

١٠٩ - من كتاب عيون الحكم والمواعظ : لعليّ بن محمّد الواسطي كتبناه من

أصل قديم عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : احذروا هذه الدنيا الخداعة الغدّارة ، التي قد تزيّنت بحليّتها ، وفنت بغرورها ، وغرّت بآمالها ، وتشوّفت لخطاياها (٦) فأصبحت كالعروس المجلوّة ، والعيون إليها ناظرة ، والنفوس بها مشغوفة ، والقلوب إليها تائلة ، وهي لأزواجها كلّهم قاتلة ، فلا الباقي بالماضي معتبر ، ولا الآخر بسوء أثرها

(١) التمزز : تمصص الشراب قليلاً قليلاً كأنه يتذوقه ولا يريد أن يشربه والنقع

سكون العطش والرى من الماء .

(٢) الوله جمع الوالهة ، يطلق على الناقة إذا اشتدّ وجدها على ولدها ، والعجال

جمع عجلى : الناقة السريعة كأنها تسرع حيارى لتفقد ولدها ولا تجدّه .

(٣) الحمام : طائر معروف ، والحنين : الانين ، وفي نسخة نهج د دعوتهم بهديل

الحمام ، والهديل صوت الحمام في بكائه لفقد الفه .

(٤) الجوّار والجار : التضرع والاستغاثة بصوت عال كما يفعله الرهبان المتبتلون

المنقطعون للعبادة المتضرعون إليه .

(٥) مجالس المفيد : ١٠٣ .

(٦) أي تزيّنت وتناولت وتعرضت .

على الأوتل مزدجر ، ولا اللبيب فيها بالتجارب منتفع .
أبت القلوب لها إلا حباً ، والنفوس إلا صباً (١) والناس لها طالبان طالب ظفر
بها فاعتر فيها ، ونسي التزوّد منها للظعن ، فقلّ فيها لبثه حتّى خلت منها يده
وزلّت عنها قدمه ، وجائته أسراً ما كان بها منيته ، فعظمت ندامته ، وكثرت حسرته
وجلّت مصيبته ، فاجتمعت عليه سكرات الموت ، فغير موصوف ما نزل به .
وآخر اختلج عنها قبل أن يظفر بحاجته ، ففارقها بغرّة وأسفه ، ولم يدرك
ما طلب منها ، ولم يظفر بما رجا فيها ، فارتحلا جميعاً من الدنيا بغير زاد ، وقدما
على غير مهاد .

فاحذروا الدنيا الحذر كلّه ، وضعوا عنكم ثقل همومها لما تيقنتم لو شك زوالها
وكونوا أسراً ما تكونون فيها أحذر ما تكونون لها ، فإن طالبها كلّما اطمأنّ منها
إلى سرور أشخصه عنها مكروه ، وكلّما اغتبط منها باقبال نغصه عنها إدبار ، وكلّما
ثبتت عليه منها رجلاً طوت عنه كشحاً ، فالسار فيها غار ، والنافع فيها ضار ، وصل
رخاؤها بالبلاء ، وجعل بقاؤها إلى الفناء ، فرحها مشوب بالحزن ، وآخر همومها
إلى الوهن .

فانظر إليها بعين الزاهد المفارق ، ولا تنظر إليها بعين الصاحب الوامق .
اعلم يا هذا أنّها تشخص الوداع الساكن ، وتفجع المغتبط الآمن ، لا يرجع
منها ما تولّى فادبر ، ولا يدرى ما هوأت فيحذر ، أمانيتها كاذبة ، وآمالها باطلة
صفوها كدر ، وابن آدم فيها على خطر ، إما نعمة زائلة ، وإما بليّة نازلة ، وإما
معظمة جائحة (٢) وإما منية قاضية ، فلقد كدرت عليه العيشة إن عقل ، وأخبرته
عن نفسها إن وعى .

ولو كان خالقها جلّ وعزّ لم يخبر عنها خبراً ، ولم يضرب لها مثلاً ، ولم
يأمر بالزهد فيها ، والرغبة عنها ، لكانت وقايعها وفجائعها قد أنبهت النائم ، ووعظت
الظالم ، وبصّرت العالم ، وكيف وقد جاء عنها من الله تعالى زاجر ، وأتت منه

(١) الصب : الشوق في رقة وحرارة كالصبابة .

(٢) المعظمة : النازلة الشديدة ، والجائحة : المهلكة .

فيها البيّنات والبصائر ، فما لها عند الله عزّ وجلّ قدر ولا وزن ، ولا خلق فيما بلغنا خلقاً أبغض إليه منها ، ولا نظر إليها مذكّلها .

ولقد عرضت على نبيّنا ﷺ بمفاتيحها و خزائنها لا ينقصه ذلك من حفظه من الآخرة فأبى أن يقبلها ، لعلمه أن الله عزّ وجلّ أبغض شيئاً فأبغضه ، وصغّر شيئاً فصغّره ، وأن لا يرفع ما وضعه الله جلّ ثناؤه وأن لا يكثر ما أقله الله عزّ وجلّ ولولم يخبرك عن صغرها عند الله ، إلا أن الله عزّ وجلّ صغّرها عن أن يجعل خيرها ثواباً للمطيعين ، وأن يجعل عقوبتها عقاباً للعاصين [لكفى] ط .

ومما يدلّك على دناءة الدنيا أن الله جلّ ثناؤه زواها عن أوليائه وأحبّائه نظراً واختياراً ، وبسطها لأعدائه فتنة واختباراً ، فأكرم عنها محمداً ﷺ حين عصب على بطنه من الجوع ، و حماها موسى نجيته الملكم ، وكانت ترى خضرة البقل من صفاق بطنه من الهزال ، وما سأل الله عزّ وجلّ يوم أوي إلى الظلّ إلا طعاماً يأكله لما جده من الجوع ولقد جاءت الرواية أنّه قال : أوحى الله إليه : إذا رأيت الغنى مقبلاً فقل : ذنب عجّلت عقوبته ، وإذا رأيت الفقر مقبلاً فقل : مرحباً بشعار الصالحين .

و صاحب الروح والكلمة عيسى بن مريم عليه السلام إذ قال : إدامي الجوع وشعاري الخوف ، و لباسي الصوف ، و دابّتي رجلاي ، و سراجي بالليل القمر و صلاي في الشتاء مشارق الشمس ، و فاكهتي ما أنبتت الأرض للأنعام ، أبيت و ليس لي شيء ، و ليس أحد أغنى منّي .

و سليمان بن داود و ما أوتي من الملك إذ كان يأكل خبز الشعير ، و يطعم أمّه الحنطة ، و إذا جنّه الليل لبس المسوح ، و غلّ يده إلى عنقه ، و بات باكياً حتّى يصبح ، و يكثّر أن يقول : ربّ إنّني ظلمت نفسي ، فان لم تغفر لي و ترحمني لأكوننّ من الخاسرين ، لا إله إلا أنت سبحانك إنّني كنت من الظالمين .

فهؤلاء أنبياء الله وأصفياؤه ، تنزّهوا عن الدنيا ، وزهدوا فيما زهدهم الله جلّ ثناؤه فيه منها ، وأبغضوا ما أبغض ، وصغّروا ما صغّر ، ثمّ اقتنص الصالحون آثارهم

و سلكوا منها جهنم ، و ألطفوا الفكر ، و انتفعوا بالعبر ، و صبروا في هذا العمر القصير من متاع الغرور الذي يعود إلى الفناء ، و يصير إلى الحساب .

نظروا بعقولهم إلى آخر الدنيا ، ولم ينظروا إلى أولها ، و إلى باطن الدنيا ولم ينظروا إلى ظاهرها ، و فكروا في مرارة عاقبتها ، فلم يستمرئهم (١) حلاوة عاجلها ثم ألزموا أنفسهم الصبر ، و أنزلوا الدنيا من أنفسهم كالميتة التي لا يحل لأحد أن يشبع منها إلا في حال الضرورة إليها ، و أكلوا منها بقدر ما بقي لهم النفس و أمسك الروح ، و جعلوها بمنزلة الجيفة التي اشتد تنبها ، فكل من مر بها أمسك على فيه ، فهم يتبلمغون بأدنى البلاغ ، و لا ينتهون إلى الشبع من التنب ، و يتعجبون من الممتلي منها شبعاً ، و الراضي بها نصيباً .

إخواني ! والله لهي في العاجلة و الأجلة - لمن ناصح نفسه في النظر ، و أخلص لها الفكر - أن تن من الجيفة ، و أكره من الميتة ، غير أن الذي نشأ في دباغ الالهاب لا يجد تنه ، و لا تؤذيه رائحته ، ما تؤذي المار به ، و الجالس عنده ، و قد يكفي العاقل من معرفتها علمه بأن من مات و خلف سلطاناً عظيماً ، سره أنه عاش فيها سوقة خاملاً ، أو كان فيها معافاً سليماً سره أنه كان فيها مبتلىً ضريباً ، فكفى بهذا على عورتها و الرغبة عنها دليلاً .

والله لو أن الدنيا كانت من أراد منها شيئاً وجده حيث تنال يده من غير طلب و لا تعب و لا مؤنة و لا نصب ، و لا ظعن و لا دأب ، غير أن ما أخذ منها من شيء لزمه حق الله فيه ، و الشكر عليه ، و كان مسؤولاً عنه محاسباً به ، لكن يحق على العاقل أن لا يتناول منها إلا قوته و بلغة يومه ، حذراً من السؤال ، و خوفاً من الحساب و إشفاقاً من العجز عن الشكر ، فكيف بمن تجشتم في طلبها من خضوع رقبته ، و وضع خدّه ، و فرط عنائه ، و الاغتراب عن أحبابه ، و عظيم أخطاره ، ثم لا يدري ما آخر ذلك ؟ الظفر أم الحنينة ؟ .

إنما الدنيا ثلاثة أيام : يوم مضى بما فيه فليس بعائد ، و يوم أنت فيه فحق عليك اغتنامه ، و يوم لا تدري أنت من أهله ، و لعلك راحل فيه ، أما اليوم الماضي

(١) استمرء الطعام : استطيبه وعده و وجده مريضاً .

فحكيم مؤدّب ، وأمّا اليوم الذي أنت فيه فصديق مودّع ، وأمّا غداً فأنّما في يديك منه الأمل ، فان يكن أمس سبقك بنفسه فقد أبقى في يديك حكمته ، وإن يكن يومك هذا آنسك بمقدمه عليك ، فقد كان طويل الغيبة عنك ، وهو سريع الرحلة فترود منه وأحسن وداعه .

خذ بالثقة من العمل ، وإيتاك والاعتزاز بالأمل ، ولا تدخل عليك اليوم همّ غد ، يكفي اليوم همّه ، وغداً داخل عليك بشغله ، إنك إن حملت على اليوم همّ غد زدت في حزنك وتعبك ، وتكلّفت أن تجمع في يومك ما يكفيك أياماً فعظم الحزن وزاد الشغل ، واشتدّ التعب ، وضعف العمل للأمل ، ولو أخليت قلبك من الأمل لجددت في العمل ، والأمل الممثل في اليوم غدا أضرك في وجهين : سوفت به العمل وزدت به في الهمّ والحزن .

أولا ترى أنّ الدنيا ساعة بين ساعتين ، ساعة مضت ، وساعة بقيت ، وساعة أنت فيها ، فأما الماضية و الباقية فلست تجد لرخائهما لذّة ولا لشدّتهما ألماً فأنزل الساعة الماضية ، والساعة التي أنت فيها منزلة الضيفين نزلابك ، فظعن الراحل عنك بذمّه إياك ، وحلّ النازل بك بالتجربة لك ، فاحسانك إلى الثاوي يمحو إساءتك إلى الماضي ، فأدرك ما أضعت به عتابك ممّا استقبلت ، واحذر أن تجمع عليك شهادتهما فيوبقاك .

ولو أنّ مقبوراً من الأموات قيل له : هذه الدنيا أوّلها إلى آخرها تخلفها لولدك الذي لم يكن لك همّ غيره ، أو يوم نردّه إليك فتعمل فيه لنفسك ؟ لاختار يوماً يستعقب فيه من سيّء ما أسلف على جميع الدنيا به يورثها ولداً خلفه ، فما يمنعك أيّتها المغترّ المضطرّ المسوّف أن تعمل على مهل ، قبل حلول الأجل ، وما يجعل المقبور أشدّ تعظيماً لما في يديك منك ، ألا تسعى في تحرير رقبتك ، وفكّ رقك و وقاء نفسك من النار التي عليها ملائكة غلاظ شداد .

وقال ﷺ : أوصيكم بعباد الله بتقوى الله عزّ وجلّ واغتنام ما استطعتم عملاً به من طاعة الله عزّ وجلّ في هذه الأيام الخالية ، بجليل ما يشقى عليكم به الفوت

بعد الموت، وبالرفق لهذه [الدنيا] التاركة لكم، وإن لم تكونوا تحبون تركها والمصلحة لكم وإن كنتم تحبون تجديدها، فأنما مثلكم ومثلها كركب سلكوا سبيلاً فكأنهم قد قطعوه، وأموا علماً، فكأن قد بلغوه، وكم عسى من المجري إلى الغاية أن يجري حتى يبلغها، فكم عسى أن يكون بقاء من له يوم لا يعدوه، ومن وراءه طالب حيث يحده في الدنيا حتى يفارقها.

فلا تتنافسوا في [عز] الدنيا وفخرها، ولا تعجبوا بزينتها، ولا تجزعوا من ضرأئها وبؤسها، فإن عز الدنيا وفخرها إلى انقطاع، وإن زينتها ونعيمها إلى زوال، وإن ضرأئها وبؤسها إلى نفاذ، وكل مدّة فيها إلى منتهى، وكل حي فيها إلى فناء.

أوليس لكم في آثار الأولين [مزدجر] وفي آباءكم الماضين تبصرة ومعتبر إن كنتم تعقلون، ألم تروا إلى الماضين منكم لا يرجعون، وإلى الخلف الباقي منكم لا يبقون؟ قال الله عزّ وجلّ «وحرّام على قرية أهلكناها أنهم لا يرجعون» (١) الآية والتي بعدها، وقال عزّ وجلّ «كل نفس ذائقة الموت وإنّما يؤفّتون أجورهم يوم القيامة فمن زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز وما الحياة الدنيا إلاّ متاع الغرور» (٢).

ألستم ترون أهل الدنيا يمسون ويصبحون على أحوال شتى: ميت يبلى، وآخر يعزّى، وصريع مبتلى، وعائد معود، وآخر بنفسه يجود، وطالب وموت يطلبه، وغافل وليس بمغفول عنه، وعلى أثر الماضي منّا يمضي الباقي، فله الحمد ربّ السموات السبع وربّ العرش العظيم، الذي يبقى ويفنى ما سواه، وإليه موئل الخلق ومرجع الأمور (٣).

وقال ﷺ: أمّا بعد فأنّي أحتذّركم الدنيا، فإنّها حلوة خضرة، حفت

(١) الانبياء، ٩٥.

(٢) آل عمران، ١٨٥.

(٣) روى هذا الأخير في النهج مع اختلاف تحت الرقم ٩٣ من قسم الخطب.

بالشهوات ، وراقت بالقليل ، وتجنببت بالعاجلة ، وعمرت بالأمال ، وتزينت بالغرور فلا تدوم نعمتها ، ولا تفنى فجايعتها ، غداة ضرة ، حائلة زائلة ، نافذة بائدة أكالة غوالة ، لاتعدو إذا تناهت إلى أمنيّة أهل الرغبة فيها والرضا بها كما قال الله عز وجل : « كما أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الأرض فأصبح هشيماً تذروه الرياح وكان الله على كل شيء مقتدراً » (١) .

مع أن امرءاً لم يكن منها في حبرة إلا أعقبته منها بعد بعبرة ، و لم يلق من سرّها بطناً إلا أعطته من ضرّها ظهراً ، و لم يطله فيها ديمة رخاء ، إلا هتنت (٢) عليه منها مزنة بلاء ، و حريّ إذا أصبحت لك متحيرة ، أن تمسي لك متكررة (٣) وإن جانب منها اعذوب لامرء واحلولي ، أمرّ عليه جانب فأوئبي ، وإن آنس إنسان من غضارتها رغباً ، أرهقته من بوائقها تعباً ، غداة غرور مافيه ، فإن من عليها ، ولم يمس امرء منها في جناح أمن إلا أصبح في جوف خوف (٤) لاخير في شيء من زادها إلا التقوى ، من أقلّ منها استكثر ممّا يوبقه ، و من استكثر منها لم تدم له وزالت عنه .

كم واثق بها فجّعه ، و ذي طمأنينة إليها صرعه ، و ذي خدع فيها خدعته و كم من ذي أبهة فيها قد صيرته حقيراً ، و ذي نخوة فيها قد ردّته خائفاً فقيراً و كم من ذي تاج قد أكبّته لليدين والفم ، سلطانها دول ، و عيشها رنق ، وعذبها أجاج ، و حلوها صبر ، و غذاؤها سمّ ، و أسبابها رمام ، و قاطفها سلع ، حيثها بعرض موت ، و صحيحها بعرض سقم ، و منيعها بعرض اهتضام ، و ملكها مسلوب

(١) الكهف : ٤٥ .

(٢) الطل : المطر الخفيف الضعيف ، و قيل الندى ، و قيل فوقه ، و كأنه بمعنى الادامة والاشراف ، فإن الديمة أيضاً هو المطر اذا نزل بالارعد و برق مع سكون ، وهتنت أى انصبت و جرت ، والمزنة : القطعة من المزن ، أو هي المطرة نفسها .

(٣) المتحيرة : المتزينة المتعرضة بحسنها ، و في بعض النسخ نقلا عن كتاب مطالب

السؤل «متنصرة» راجع ج ٧٨ ص ١٥ من هذه الطبعة . (٤) خوافي خوف ظ .

و عزيزها مغلوب ، و ضيفها منكوب ، و جارها محروم ، مع أن وراء ذلك سكرات المطوت و زفراته ، و هول المطلع ، و الوقوف بين يدي إلهكم الحكم ليجزي الذين أحسنوا بالحسنى .

ألستم في مساكن من كان قبلكم ؟ كانوا أطول منكم أعماراً ، و أبقى منكم آثاراً ، و أعدت منكم عديداً ، و أكتف منكم جنوداً ، و أشد منكم عنوداً ، تعبّدوا للدنيا أيّ تعبّد ، و آثرها أيّ إيثار ، ثم طعنوا عنها بالصغار ، و هل بلغكم أن الدنيا سخّت لهم نفساً بقديّة ، أو عدت عنهم فيما أهلكتهم به بخطب ، بل أوهنتهم بالقوارع ، و ضععتهم بالنوائب ، و عقرتهم بالمناخر ، و أعانها عليهم ريب المنون . فقد رأيتم تنكّرها لمن دان لها ، و آثرها أو أخلد إليها ، حين طعنوا عنها لفراق أبد أو إلى آخر زوال ، هل زوّدتهم إلاّ السغب ؟ أو أحلّتهم إلاّ الضنك أو نوّرت لهم إلاّ الظلمة ؟ أو أعقبتمهم إلاّ النار ؟ ألهذه تؤثرون ؟ أم عليها تربصون ؟ أم إليها تطمئنّون ، يقول الله عزّ وجلّ : « من كان يريد الحياة الدنيا و زينتها نوفّ إليهم أعمالهم فيها و هم فيها لا يبخلون » أولئك الذين ليس لهم في الآخرة إلاّ النار و حبّط ما صنعوا فيها و باطل ما كانوا يعملون » (١) .

فبئست الدار لمن لم يتّهمها ، و لم يكن فيها على وجل منها ، اذكروا عند تصرّفها بكم سرعة انقضائها عنكم ، و وشك زوالها ، وضعف مجالها ، ألم تجدكم على مثال من كان قبلكم ، و وجدت من كان قبلكم على مثال من كان قبلهم ، جيل بعد جيل ، و أمة بعد أمة ، و قرن بعد قرن ، و خلف بعد خلف ، فلا هي تستحي من العار ، و ما لا ينبغي من المبهديات ، و لا تخجل من الغدر .

اعلموا وأنتم تعلمون أنكم تاركوها لابدّ وإنّما هي كما نعت الله عزّ وجلّ « لعب و لهو و زينة و تفاخر بينكم و تكاثر في الأموال و الأولاد » (٢) .

فاتعظوا فيها بالذين كانوا يبنون ، بكل ريع آية يعبثون و يتخذون مصانع

(١) هود : ١٥ و ١٦ .

(٢) الحديد : ٢٠ .

لعلهم يخلدون ، (١) و بالَّذِينَ قالوا : « من أشدَّ منّا قوَّة » (٢) واتَّعظُوا بمن رأيتُم من إخوانكم كيف حُمِّلوا إلى قبورهم لا يدعون ركبانا ، وأنزلوا لا يدعون ضيفانا (٣) و جعل لهم من الضريح أجنانا (٤) ومن التراب أكفانا ، ومن الرفات حيرانا .

و هم جيرة لا يجيبون داعياً ، و لا يمنعون ضيماً ، و لا يبالون مندبة ، و لا يعرفون نسباً ولا حسباً ، ولا يشهدون زوراً ، إن جيدوا لم يفرحوا (٥) وإن قحطوا لم يقنطوا ، جميع وهم آحاد ، وجيرة وهم أبعاد ، ومتمدنون لا يتزاورون ، و لا يزورون حلماء قد بادت أضغانهم ، جهلاء قد ذهبت أحقادهم ، لا يخشى فجعهم ، و لا يرجى دفعهم ، وهم كمن لم يكن ، و كما قال جلّ ثناؤه : « فتلك مساكنهم لم تسكن من بعدهم إلا قليلا و كنّا نحن الوارثين » (٦) .

إنّ الدنيا وهنٌ مطلبها ، رنق مشربها ، ردغ مشرعها (٧) غرور ماحل (٨) وسمٌ قاتل ، و سناد مائل ، ترقيق مطرفها ، و تردى مستزيدها ، و تصرع مستفيدها

(١) اشارة الى قوم عاد كما فى سورة الشعراء : ١٢٨ .

(٢) اشارة الى قوم عاد أيضاً كما فى سورة السجدة : ١٥ .

(٣) يعنى أنهم و ان حملوا على أكتاف الناس و يمشون لآباً نفسهم ، معذلك لا يقال انهم ركبنا ، و انهم و ان انزلوا فى الجحيم مع التكريم والاحترام معذلك لا يقال : انهم ضيفان انزلوا بالتكريم والحبور .

(٤) الاجنان جمع جنن ، و هو الجحيم و القبر و فى نسخة مطالب السؤل ص ٥٨ و هكذا تحف العقول ص ١٧٨ « اكفانا » بدل اجنان واكتان جمع كن : المختفى والستر ، و قديقال للبيت : الكن .

(٥) من الجود : و هو المطر .

(٦) القصص : ٥٨ .

(٧) الرنق : الكدر ، والردغ : كثير الطين والوخل .

(٨) الماحل : الساعى فى الفتنة والكائد الى السلاطين بالسعاية .

بانفاد لذتها ، و موبقات شهواتها ، وأسر نافرها ، قنصت بأحبلها ، وقصدت بأسهمها مائلاً لهناتها ، وتعلل بهياتها ليالي عمره ، وأيام حياته ، قد علقته أوهاق المنية فأردته بمرائرها (١) قائدة له بحتوفها ، إلى ضنك المضجع ، ووحشة المرجع ، ومجاورة الأموات ، ومعاينة المحل ، وثواب العمل ، ثم ضرب على أذنهم سبات الدهور ، وهم لا يرجعون ، قدارتهن الرقاب بسالف الاكتساب ، وأحصيت الآثار لفصل الخطاب وقد خاب من حمل ظلماً .

وقال عليه السلام في ذم الدنيا في خطبة خطبها : الحمد لله أحمده وأستعينه وأومن به وأتوكل عليه ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأن محمداً عبده ورسوله ، أرسله بالحق ودين الهدى ليزيح به غلتكم ، وليوقظ به غفلتكم ، واعلموا أنكم ميتون ، ومبعوثون من بعد الموت ، وموقوفون على أعمالكم ، ومجزون بها فلا تغرّنكم الحياة الدنيا ، فانها دار بالبلاء محفوفة ، وبالعناء معروفة ، وبالفقر موصوفة ، وكل ما فيها إلى زوال ، وهي بين أهلها دول وسجال ، لاتدوم أحوالها ولا يسلم من شرها ، بينا أهلها منها في رخاء و سرور ، إذ هم منها في بلاء وغرور أحوال مختلفة ، وتارات متصرفة ، العيش فيها مذموم ، والرخاء فيها لا يدوم ، وإنما أهلها فيها أغراض مستهدفة ، ترميهم بسهامها ، وتقصمهم بحمامها ، وكل حثفه فيها مقدور ، وحظه منها موفور .

واعلموا عباد الله أنكم وما أنتم فيه من هذه الدنيا على سبيل من قد مضى ممّن كان أطول منكم باعاً ، وأشد منكم بطشاً ، وأعمر دياراً ، وأبعد آثاراً فأصبحت أصواتهم هامة خامدة من بعد طول تغلبها ، وأجسادهم بالية وديارهم خالية وآثارهم عافية ، فاستبدلوا بالقصور المشيدة ، والستور والنمازق الممهدة ، الصخور والأحجار المسندة ، في القبور التي قد بني للخراب فناؤها ، فمحلتها مقترب

(١) الاوهاق : جمع وهق ، وهو حبال الموت أو هو بالدال المهملة ، وهو خشبثان

يغمز بهما ساق المجرمين ، يقال : عنقه في وهق ورجله في دهق . والمرائر جمع مريرة :

وهي طاقة الحبل أو الحبل الشديد القتل وقيل : الحبل الدقيق الطويل .

وساكنها [مغترب] بين أهل عمارة موحشين ، و أهل محلة متشاغلين ، لا يستأنسون بالعمران ، ولا يتواصلون تواصل الجيران والايخوان ، على ما بينهم من قرب الجوار ، ودنو الدار .

وكيف يكون بينهم تواصل ؟ وقد طحنهم بكللكه البلى ، و أكلتهم الجنادل والثرى ، فأصبحوا بعد الحياة أمواتاً ، وبعد غضارة العيش رفاتاً ، فجمع بهم الأحاب وسكنوا التراب ، وظعنوا فليس لهم إياب ، هيهات هيهات ، إنها كلمة هو قائلها ومن ورائهم برزخ إلى يوم يبعثون .

فكأن قد صرتم إلى ما صاروا إليه من البلى ، والوحدة في المثلوى ، وارتهنتم في ذلك المضجع ، وضمتم ذلك المستودع ، فكيف بكم لو قد ثنأت الأمور ، وبعثت القبور ، وحصل ما في الصدور ، ووقفتم للمتحصيل بين يدي ملك جليل ، فطارت القلوب لاشفاقها من سالف الذنوب ، وهتكت عنكم الحجب والأستار ، وظهرت منكم العيوب والأسرار ، هنالك تجزى كل نفس بما كسبت .

إن الله عز وجل يقول : « ليجزي الذين آمنوا بعاملوا و يجزي الذين أحسنوا بالحسنى » (١) وقال : « ووضع الكتاب فترى المجرمين مشفقين مما فيه ويقولون يا ويلتنا ما لهذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها ووجدوا ما عملوا حاضراً ولا يظلم ربك أحداً » (٢) .

جعلنا الله وإياكم عاملين بكتابه ، متبعين لأوليائه ، حتى يحلنا وإياكم دار المقامة من فضله ، إنه حميد مجيد .

وقال ﷺ : أنظروا إلى الدنيا نظراً زاهدين فيها ، فانها والله عن قليل تزيل الناي الساكن ، وتفجع المترف الأمن ، لا يرجع ما تولّى عنها فأدبر ، ولا يدري ما هوأت منها فينتظر ، سرورها مشوب بالحزن ، و آخر الحياة فيها إلى الضعف والوهن ، فلا يغرنكم كثرة ما يعجبكم فيها لقلة ما يصحبكم منها .

(١) النجم : ٣١ .

(٢) الكهف : ٤٦ .

رحم الله عبداً تفكّر واعتبر ، فأبصر إدار ما قد أدبر ، وحضور ما قد حضر
وكأنّ ما هو كائن من الدنيا عن قليل لم يكن ، وكأنّ ما هو كائن من الآخرة لم
يزلّ ، وكلّ ما هو آت قريب ، ألا وإنّ الدنيا دار لا يسلم منها إلّا فيها ، ولا
ينجى بشيء كان لها ، ابتلي الناس بها فتنة ، فما أخذوه منها لها أخرجوا منه
وحوسبوا عليه ، وما أخذوه منها لغيرها قدموا عليه ، وأقاموا فيه ، وإنّها لذوي
العقول كفيء الظلّ ، بينا تراه سابعاً حتّى قلص ، وزائداً حتّى نقص .

١١٠ - ضه : قال رسول الله ﷺ : مالي والدنيا إنّما مثلي ومثل الدنيا
كمثل راحب مرّ للقيلولة في ظلّ شجرة في يوم صيف ، ثمّ راح وتركها .
وقال ﷺ : ما الدنيا في الآخرة إلّا مثل ما يجعل أحدكم أصبعه في اليمّ
فلينظر بم يرجع ؟

قال أمير المؤمنين عليه السلام : الدنيا دار منى لها الفناء ، ولأهلها منها الجلاء
وهي حلوة خضرة ، قد عجّلت للمطالب ، والتبست بقلب الناظر ، فارتحلوا عنها
بأحسن ما بحضرتكم من الزاد ، ولا تسألوا فيها فوق الكفاف ، ولا تطلبوا منها
أكثر من البلاغ .

وقال عليه السلام : ألا وإنّ الدنيا دار لا يسلم منها إلّا فيها ولا ينجى بشيء كان
لها ، ابتلي الناس بها فتنة فما أخذوه منها لها أخرجوا منه ، وحوسبوا عليه ، وما
أخذوه منها لغيرها قدموا عليه ، وأقاموا فيه ، وإنّها عند ذوي العقول كفيء الظلّ
بيننا تراه سابعاً حتّى قلص ، وزائداً حتّى نقص .

وقال عليه السلام : حلاوة الدنيا مرارة الآخرة ، ومرارة الآخرة حلاوة الدنيا .
وقال عليه السلام : الدنيا تغرّ وتضرّ وتمرّ إنّ الله تعالى لم يرضها ثواباً لأوليائه
ولا عقاباً لأعدائه ، وإنّ أهل الدنيا كركب بيناهم حلول إذصاح بهم سائقهم
فارتحلوا .

قال الصادق عليه السلام : حبّ الدنيا رأس كلّ خطيئة .
وقال المسيح عليه السلام للحواريّين : إنّما الدنيا قنطرة فاعبروها ولا تعمروها .

قال رسول الله ﷺ : الرغبة في الدنيا تكثر الهم والحزن ، والزهد في الدنيا يريح القلب والبدن .

قال أمير المؤمنين عليه السلام : ما أصف داراً أولها عناء ، و آخرها فناء ، في حلالها حساب ، وفي حرامها عقاب ، من استغنى فيها فتن ، و من افتقر فيها حزن ومن ساعاها فائته ، و من قعد عنها آتته ، و من أبصر بها بصيرته ، و من أبصر إليها أعمته .

قال رسول الله ﷺ : إن الله جل جلاله أوحى إلى الدنيا أن أتبعي من خدمك وأخدمي من رفضك ، وإن العبد إذا تخلى بسيده في جوف الليل المظلم ، وناجاه أثبت الله النور في قلبه ، فإذا قال : يا رب يا رب ، ناداه الجليل جل جلاله لبيك عبيدي سلني أعطك ، و توكل علي أكفك ، ثم يقول جل جلاله ملائكته : يا ملائكتي انظروا إلى عبيدي ، قد تخلى في جوف هذا الليل المظلم ، والبطالون لاهون والغافلون نيام ، اشهدوا أنني قد غفرت له .

ثم قال عليه السلام : عليكم بالورع ، والاجتهاد ، و العبادة ، و ازهدوا في هذه الدنيا الزاهدة فيكم ، فانها غرارة ، دار فناء وزوال ، كم من مغتر بها قد أهلكتها و كم من واثق بها قد خانته ، و كم من معتمد عليها قد خدعته و أسلمته ، و اعلموا أن أمامكم طريقاً بعيداً ، و سفرأ مهولاً ، و ممرأ على الصراط ، و لابد للمسافر من زاد ، و من لم يتزود و سافر عطب و هلك ، و خير الزاد التقوى ، إلى آخر الخبر .

قال الصادق عليه السلام : كان عيسى بن مريم عليه السلام يقول لأصحابه : يا بني آدم اهربوا من الدنيا إلى الله ، و أخرجوا قلوبكم عنها ، فانكم لا تصلحون لها و لا تصلح لكم ، و لا تبقون لها و لا تبقى لكم ، هي الخداعة الفجاعة ، المغرور من اغتر بها ، المفتون من اطمأن إليها ، الهالك من أحبها وأرادها ، فتوبوا إلى الله بارئكم و اتقوا ربكم ، و اخشوا يوماً لا يجزي والد عن ولده و لامولود هو جاز عن والده شيئاً .

أين آباؤكم وأمهاتكم؟ أين إخوانكم؟ أين أخواتكم؟ أين أولادكم دُعوا فأجابوا ، واستودعوا الثرى ، وجاوروا الموتى ، وصاروا في الهلكى ، وخرجوا عن الدنيا و فارقوا الأُحبة ، واحتاجوا إلى ما قدّموا ، واستغنوا عما خلفوا ، كم توعظون؟ وكم تزجرون؟ وأنتم لاهون ساهون؟ مثلكم في الدنيا مثل البهايم أهتمتكم بطونكم وفروجكم ، أما تستحيون ممّن خلقكم ، قد وعد من عصاه النار ولستم ممّن يقوى على النار ، ووعد من أطاعه الجنة ومجاورته في الفردوس الأعلى ، فتنافسوا وكونوا من أهله ، وأنصفوا من أنفسكم ، وتعطفوا على ضعفائكم وأهل الحاجة منكم ، وتوبوا إلى الله توبة نصوحاً ، وكونوا عبيداً أبراراً ، ولا تكونوا ملوكاً جبابرة ، ولا من الفراعنة المتمرّدين على الله ، قهرهم بالموت جبّار الجبابرة ، ربّ السماوات وربّ الأرض ، وإله الأولين والآخرين ، مالك يوم الدين ، شديد العقاب ، الأليم العذاب ، لا ينجو منه ظالم ، ولا يفوته شيء ولا يتوارى منه شيء ، أحصى كل شيء علمه ، وأنزله منزله ، في جنة أنوار .

ابن آدم الضعيف ! أين تهرب ممّن يطلبك في سواد ليلك ، وبياض نهارك؟ وفي كلّ حال من حالاتك؟ فقد أبلغ من وعظ ، وأفلح من اتّعظ .

قال الله تعالى : يا موسى إن الدنيا دار عقوبة ، وجعلتها ملعونة ، ملعون ما فيها ، إلا ما كان لي ، يا موسى إن عبادي الصالحين زهدوا فيها بقدر علمهم وسائرهم من خلقي رغبوا فيها بقدر جهلهم ، وما من خلقي أحد عظّمها فقرّت عينه ولم يحقّرّها أحد إلا انتفع بها .

ثمّ قال الصادق عليه السلام : إن قدرتم ألا تعرفوا فافعلوا ، وما عليك إن لم يشن عليك الناس ، وما عليك أن تكون مذموماً عند الناس إذا كنت عند الله محموداً إن عليّاً عليه السلام كان يقول : لا خير في الدنيا ، إلا لأحد رجلين : رجل يزداد كلّ يوم إحساناً ، ورجل يتدارك سيئة بالتوبة ، وأنّى له بالتوبة ، والله لو سجد حتّى ينقطع عنقه ، ما قبل الله منه إلا بولايتنا .

وقال المسيح عليه السلام : مثل الدنيا والآخرة كمثل رجل له ضرقتان : إن أَرْضَى إحداهما أسخطت الأخرى .

وقيل للنبي ﷺ : كيف يكون الرجل في الدنيا ؟ قال : كما تمر القافلة قيل : فكم القرار فيها ؟ قال : كقندر المتخلف عن القافلة ، قال : فكم ما بين الدنيا والآخرة ؟ قال : غمضة عين ، قال الله عز وجل « كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرُونَ مَا يوعَدُونَ لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ » (١) الآية .

قال النبي ﷺ : الدنيا حلم المنام ، أهلها عليها مجازون معاقبون .
وقيل : إن النبي ﷺ مرَّ على سحلة منبوزة على ظهر الطريق ، فقال : أترون هذه هيئة على أهلها ، فوالله الدنيا أهون على الله من هذه على أهلها .
وقال ﷺ : الدنيا دار من لا دار له ، و مال من لا مال له ، و لها يجمع من لا عقل له ، و شهواتها يطلب من لا فهم له ، و عليها يعادي من لا علم له ، و عليها يحسد من لا فقه له ، و لها يسعى من لا يقين له .
و روي أن النبي ﷺ قرأ « أفمن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه » (٢) فقال : إنَّ النور إذا وقع في القلب انفسح له وانشرح ، قالوا : يا رسول الله فهل لذلك علامة يعرف بها ؟ قال : التجافي عن دار الغرور ، والاناة إلى دار الجلود ، والاستعداد للموت ، قبل نزول الموت .
قال ﷺ لابن عمر : كن كأنك غريب أو عابر سبيل ، واعد نفسك مع الموتى .

١١١- نبه (٣) : كان الحسن بن علي عليه السلام كثيراً ما يتمثل :
يا أهل لذات دنيا لا بقاء لها إنَّ اغتراراً بطل زائل ، حق
وقال النبي ﷺ : الدنيا دار من لا دار له ، و مال من لا مال له ، و لها يجمع من لا عقل له ، و يطلب شهواتها من لا فهم له ، و عليها يعادي من لا علم له

(١) الاحقاف : ٣٥ . (٢) الزمر : ٢٢ .

(٣) تنبيه الخواطر : ٦٩ و ٧٠ و ٧٧ ، متفرقاً .

و عليها يحسد من لا فقه له ، و لها يسعى من لا يقين له .

وعن علي عليه السلام : الدنيا قد نعت إليك نفسها ، وتكشفت لك عن مساوئها وإيّاك أن تغترّ بما ترى من إخلاد أهلها إليها ، و تكالبهم عليها ، فانتهم كلاب عاوية ، وسباع ضارية ، يهرّ بعضها على بعض ، يأكل عزيزها ذليلها ، و يقهر كبيرها صغيرها ، نعم معقّلة ، وأخرى مهملة ، قد أضلت عقولها ، و ركبت مجهولها .

١١٢- نبه : قال أمير المؤمنين عليه السلام : و أحوذّركم الدنيا فانّها دار قلعة وليست بدار نجعة ، دار هانت على ربّها ، فخلط خيرها بشرّها ، وحلوها بمرّها لم يرضها لأوليائها ، ولم يرضنّها بها على أعدائه ، ربّ فعل يصاب به وقته ، فيكون سنة ، ويخطأ به وقته فيكون سبّة .

دخل عمر على رسول الله صلى الله عليه وآله وهو على حصير قد أثر في جنبه فقال : يا نبيّ الله لو اتخذت فراشاً أو ثراً منه (١) فقال : مالي و لدنيا ، ما مثلي ومثل الدنيا إلا كراكب سار في يوم صائف فاستظلّ تحت شجرة ساعة من نهار ثمّ راح و تركها .

قال أمير المؤمنين علي عليه السلام : واعلموا رحمكم الله أنّكم في زمان القائل فيه بالحقّ قليل ، واللسان عن الصدق قليل ، والملازم للحقّ ذليل ، أهله معتكفون في العصيان ، يصطلحون على الأدّهان ، فتاهم عارم (٢) و شائبهم آثم ، و عالمهم منافق وقاريهم مما ذق (٣) ولا يعظّم صغيرهم كبيرهم ، ولا يعول غنيهم فقيرهم (٤) .
بعضهم : إيّاك وهمّ الغد [أرض للغد] برّب الغد .

(١) الوثر من البساط ملان وسهل ووطيء يقال : ما أوتر فراشك ؟ أي ما أليّنه .

(٢) العارم : السوء الخلق الشرس ، والشائب : الذي ابيض شعره من الهرم ، وفي

نسخة الكمباني «شائبهم» وهو تصحيف ، والتصحيح من نسخة النهج .

(٣) المماذق المنافق الذي يشوب عمله بالرياء - غير المخلص ، و في نسخة النهج

« قارنهم مما ذق » .

(٤) نقله في النهج تحت الرقم ٢٣١ من قسم الخطب .

أبو ذر^١ رحمه الله : يومك جملك إذا أخذت برأسه أذاك ذنبه يعني إذا كنت من أول النهار في خير لم تنزل فيه إلى آخره .

لقمان قال لابنه : يا بني لا تدخل في الدنيا دخولا يضر^٢ بآخرتك ، و لا تتركها تركا تكون كلاً على الناس .

علي^٣ قُلَّمَا اعتدل به المنبر إلا قال أمام خطبته : أيها الناس اتقوا الله فما خلق امرء عبثاً فيلهو ، ولا ترك سدى فيلغو ، وما دنياه التي تحسنت له بخلف من الآخرة التي قبسحها سوء النظر عنده ، وما المغرور الذي ظفر من الدنيا بأعلى همته كالآخر الذي ظفر من الآخرة بأدنى سهمته (١) .

١١٣- ختص : قال الصادق^٤ : من ازداد في الله علماً ، وازداد للدنيا حباً ، ازداد من الله بعداً ، وازداد الله عليه غضباً (٢) .

١١٤- ختص : قال رسول الله^٥ : لو عدلت الدنيا عند الله عز وجل جناح بعوضة لما سقى الكافر منها شربة (٣) .

١١٥- ين : محمد بن سنان ، عن طلحة بن زيد ، عن أبي عبد الله^٦ قال : إن مثل الدنيا مثل الحية ، مستها لين ، وفي جوفها السم القاتل ، يحذرها الرجل العاقل ، و يهوى إليها الصبيان بأيديهم .

١١٦- ين : فضالة ، عن داود بن فرقد قال : قلت لأبي عبد الله^٦ : ما يسرني بحبكم الدنيا وما فيها ، فقال : أف الدنيا وما فيها ، وما هي يا داود ؟ هل هي إلا ثوبان و ملء بطنك .

١١٧- ين : النضر ، عن سلمة ، عن ابن أبي يعفور ، عن أبي عبد الله^٦ قال : إننا لنحب الدنيا و لأن لا نؤتاها خير من أن نؤتاها ، و ما من عبد بسط الله له من دنياه إلا نقص من حظته في آخرته .

١١٨- ين : عن النضر ، عن إبراهيم بن عبد الحميد ، عن إسحاق بن غالب

(١) تنبيه الخواطر : ٧٧ و ٧٨ و ٧٩ ، متفرقا .

(٢-٣) الاختصاص : ٢٤٣ .

قال : قال لي أبو عبد الله عليه السلام : يا إسحاق كم ترى أصحاب هذه الآية « إن أعطوا منها رضوا و إن لم يعطوا منها إذا هم يسخطون » (١) ثم قال لي : هم أكثر من ثلثي الناس .

و بهذا الاسناد قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول في هذه الآية : « و لو لا أن يكون الناس أمة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سقفاً من فضة و معارج عليها يظهرون » (٢) قال : لو فعل لكفر الناس جميعاً .

١١٩- ين : عن ابن علوان ، عن ابن طريف ، عن ابن نباتة قال : كنت جالساً عند أمير المؤمنين عليه السلام فجاء إليه رجل فشكا إليه الدنيا و ذمها ، فقال أمير المؤمنين عليه السلام : إن الدنيا منزل صدق لمن صدقها ، و دار غنى لمن تزود منها ، و دار عاقبة لمن فهم عنها ، مسجد أحبباء الله ، و مهبط وحي الله ، و مصلى ملائكته ، و متجر أوليائه ، اكتسبوا فيها الجنة ، و ربحوا فيها الرحمة ، فلماذا تذرهم ؟ و قد آذنت ببينها ، و نادى بانقطاعها ، و نعت نفسها و أهلها ، فمثلت ببلائها إلى البلاء ، و شوقفت بسرورها إلى السرور ، راحت بفجيعة ، و ابتكرت بعافية ، تحذيراً ، و ترغيباً و تخويفاً ، فذمها رجال غداة الندامة ، و حمدها آخرون [يوم القيامة] .

ذكرتهم فذكروا ، و حدثتهم فصدقوا ، فيا أيها الدائم للدنيا ، المعتل بتغيرها ، متى استدمت إليك الدنيا و غرتك ؟ أبنمازل آباءك من الثرى ، أم بمضاجع أمهاتك من البلى ، كم مررت بكفتيك ، و كم عللت بيديك ، تبغني له الشفاء ، و تستوصف له الأطباء ، لم ينفعه إشفائك ، و لم تعقه طلبتك ، مثلت لك به الدنيا نفسك ، و بمصرعه مصرعك ، فجدد بك أن لا يفنى به بكاؤك ، و قد علمت أنه لا ينفعك أحبائك (٣) .

١٢٠- ين : عن ابن المغيرة ، عن طلحة بن زيد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال :

(١) براءة : ٥٨ .

(٢) الزخرف : ٣٣ .

(٣) كتاب المؤمن مخطوط ، و تراه في النهج تحت الرقم ١٣١ من قسم الحكم .

تمثلت الدنيا لعيسى عليه السلام في صورة امرأة زرقاء ، فقال لها : كم تزوجت ؟ قالت : كثيراً قال : فكل طلقك ؟ قالت : بل كلاً قتلت ، قال : فويح أزواجك الباقين كيف لا يعتبرون بالماضين ؟ قال : وقال أبو عبد الله عليه السلام : مثل الدنيا كمثل البحر المالح ، كلما شرب العطشان منه ازداد عطشاً حتى يقتله .

١٢١- ين : فضالة ، عن أبان بن عثمان ، عن سلمة بن أبي حفص ، عن أبي عبد الله ، عن أبيه عليه السلام عن جابر قال : مر رسول الله صلى الله عليه وآله بالسوق وأقبل يريد العالية والناس يكتنفه ، فمر بجدي أسك على مزبلة ملقى وهو ميت فأخذ بأذنه فقال : أيكم يحب أن يكون هذا بدرهم ؟ قالوا : مانحاً أنه لنا شيء ، وما نصنع به ؟ قال : أفتحبون أنه لكم ؟ قالوا : لا ، حتى قال ذلك ثلاث مرات فقالوا : والله لو كان حياً كان عيباً فكيف وهو ميت ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : إن الدنيا على الله أهون من هذا عليكم .

١٢٢- ين : عن فضالة ، عن أبان ، عن زياد بن أبي رجا ، عن أبي هاشم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من أصبح والدنيا أكبر هممه شئت [الله] عليه أمره ، وكان فقره بين عينيه ، و لم يأت من الدنيا إلا ما قدر له ، و من كانت الآخرة أكبر هممه كشف الله عنه ضيقه ، و جمع له أمره ، و أتته الدنيا و هي راغمة .

١٢٣- ين : عن حماد بن عيسى ، عن الحسين بن المختار ، عن إسماعيل بن أبي حمزة ، عن جابر قال : قال لي أبو جعفر عليه السلام : يا جابر أنزل الدنيا منك كمنزل نزلته ثم أردت التحرك منه من يومك ذلك ، أو كمال اكتسبته في منامك واستيقظت فليس في يدك منه شيء ، و إذا كنت في جنازة فكن كأنك أنت المحمول وكأنك سألت ربك الرجعة إلى الدنيا لتعمل عمل من عاش ، فإن الدنيا عند العلماء مثل الظل .

١٢٤- ين : عن النضر ، عن ابن سنان قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : دخل على النبي صلى الله عليه وآله رجل وهو على حصير قد أثر في جسمه ووسادة ليف قد أثرت في خدّه ، فجعل يمسح و يقول : ما رضي بهذا كسرى و لا قيصر ، إنهم ينامون

على الحرير والديباج ، و أنت على هذا الحصر ؟ قال : فقال رسول الله ﷺ :
لأنا خير منهما والله ، لأننا أكرم منهما والله ، ما أنا والدنيا ؟ إنما مثل الدنيا
كمثل رجل راكب مرء على شجرة ولها فيء فاستظل تحتها ، فلمّا أن مال الظل
عنها ارتحل فذهب و تركها .

١٢٥- ين : عن النضر ، عن أبي سيار ، عن مروان ، عن أبي عبد الله عليه السلام
قال : قال لي علي بن الحسين عليه السلام : ما عرض لي قط أمران أحدهما للدنيا
والآخر الآخرة فأثرت الدنيا ، إلا رأيت ما أكره قبل أن أمسي ثم قال أبو عبد الله
عليه السلام لبني أمية : إنهم يؤثرون الدنيا على الآخرة منذ ثمانين سنة و ليس
يرون شيئاً يكرهونه .

١٢٦- ين : ابن أبي عمير ، عن الأحمسي ، عمّن أخبره ، عن أبي جعفر
عليه السلام أنّه كان يقول : نعم العون الدنيا على الآخرة .

١٢٧- ين : الحسن بن علي ، عن أبي الحسن عليه السلام قال : قال عيسى عليه السلام
للحواريين : يا بني آدم لا تأسوا على ما فاتكم من دنياكم كما لا يأسى أهل الدنيا
على ما فاتهم من آخرتهم إذا أصابوا دنياهم .

١٢٨- محص : ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم ، عن الثمالي قال : سمعت
علي بن الحسين عليه السلام يقول : عجباً كل العجب لمن عمل لدار الفناء ، و ترك دار
البقاء .

١٢٩- محص : عن مالك بن أعين قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : يا
مالك إن الله يعطي الدنيا من يحب و يبغض ، و لا يعطي دينه إلا من يحب .

١٣٠- ما : عن الحسين بن إبراهيم القزويني ، عن محمد بن وهبان ، عن أحمد
ابن إبراهيم ، عن الحسن بن علي الزعفراني ، عن البرقي ، عن أبيه ، عن ابن أبي
عمير ، عن هشام بن سالم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : رأس كل خطيئة حب الدنيا .
و بهذا الاسناد ، عن هشام قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إنّنا لنحب
الدنيا ، و أن لا نعطاها خير لنا ، و ما أعطي أحد منها شيئاً إلا نقص حظّه في

الأخرة ، قال : فقال له رجل : والله إننا لنطلب الدنيا فقال له أبو عبد الله عليه السلام :
تصنع بها ماذا ؟ قال : أعود بها على نفسي ، و على عيالي ، و أتصدق منها ، وأصل
منها ، وأحج منها ، قال : فقال أبو عبد الله عليه السلام : ليس هذا طلب الدنيا هذا طلب
الأخرة (١) .

١٣١- نهج : [قال عليه السلام] أهل الدنيا كركب يسار بهم ، و هم نيام (٢) .
و قال عليه السلام : إذا كنت في إقبال والموت في إقبال فما أسرع الملتقى (٣) .
و قال عليه السلام : الدهر يخلق الأبدان ، و يجدد الأمال ، و يقرّب المنيّة
و يباعد الأمنيّة ، من ظفر به نصب ، و من فاته تعب (٤) .
و قال عليه السلام : نفس المرء خطاه إلى أجله (٥) .
و قال عليه السلام : كلّ معدود منقضٍ ، و كلّ متوقع آت (٦) .

١٣٢- نهج : و من خبر ضرار بن ضمرة الضبابي "عند دخوله على معاوية
و مسألته عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : فأشهد لقد رأيته في بعض مواقفه وقد أرخى
الليل سدوله ، و هو قائم في محرابه ، قابض على لحيته ، يتململ تململ السليم
و يبكي بكاء الحزين ، و يقول : يا دنيا يا دنيا إليك عنّي أبي تعرّضت أم إليّ
تشوّقت ، لا حان حينك ، هيهات غرثي غيري ، لا حاجة لي فيك ، قد طلقتك ثلاثاً
لا رجعة فيها ، فعيشك قصير ، و خطرك يسير ، و أملك حقير ، آه من قلّة الزاد
و طول الطريق ، و بعد السفر ، و عظيم المورد ، و خشونة المضجع (٧) .

(١) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٢٧٥ و ٢٧٦ .

(٢) نهج البلاغة الرقم ٦٤ من الحكم .

(٣) نهج البلاغة الرقم ٢٨ من الحكم .

(٤) نهج البلاغة الرقم ٧٢ من الحكم .

(٥) نهج البلاغة الرقم ٧٤ من الحكم .

(٦) نهج البلاغة الرقم ٧٥ من الحكم .

(٧) نهج البلاغة الرقم ٧٧ من الحكم .

١٣٣- نهج : قال ﷺ : إن الدنيا والآخرة عدوان متفاوتان ، و سبيلان مختلفان ، فمن أحب الدنيا و تولاهما أبغض الآخرة و عاداهما ، و هما بمنزلة المشرق والمغرب ، و ماش بينهما ، كلما قرب من واحد بعد من الآخر ، و هما بعد ضربتان (١) .

١٣٤- نهج : قال ﷺ : مثل الدنيا كمثل الحية : لين مسها ، والسم الناقع في جوفها ، يهوى إليها الغر الجاهل ، و يحذرها ذواللب العاقل (٢) .

١٣٥- نهج : قال أمير المؤمنين ﷺ و قد سمع رجلاً يذم الدنيا : أيها الدائم للدنيا ، المغتر بغرورها ، المنخدع بأباطيلها ، أتعتز بالدنيا ثم تذمها ؟ أنت المتجرم عليها أم هي المتجرمة عليك ؟ متى استهوتك ؟ أم متى غرتك ؟ أم صارع آباءك من البلى ؟ أم بمضاجع أمهاتك تحت الثرى ؟ كم عللت بكفئك و كم مرصت ببيدك ، تبغى لهم الشفاء ، و تستوصف لهم الأطباء ، لم ينفع أحدهم إشفائك ، و لم تسعف فيه بطلبك ، و لم تدفع عنهم بقوتك ، قد مثلت لك به الدنيا نفسك ، و بمصرعه مصرعك .

إن الدنيا دار صدق لمن صدقها ، و دار عافية لمن فهم عنها ، و دار غنى لمن تزود منها ، و دار موعظة لمن اتعظ بها ، مسجد أحبباء الله ، و مصلى ملائكة الله و مهبط وحى الله ، و متجر أولياء الله ، اكتسبوا فيها الرحمة ، و ربحوا فيها الجنة فمن ذا يذمها ؟ و قد آذنت ببينها ، و نادى بفراقها ، و نعت نفسها و أهلها ، فمثلت لهم ببلائها البلاء ، و شوقتهم بسرورها إلى السرور ، راحت بعافية ، و ابتكرت بفجيعة ، ترغيباً و ترهيباً ، و تخويفاً و تحذيراً ، فذمها رجال غداة الندامة ، و حمدها آخرون يوم القيامة ، ذكرونها فذكروا ، و حدثتهم فصدقوا ، و وعظتهم فاتعظوا (٣) .

(١) نهج البلاغة الرقم ١٠٣ من الحكم .

(٢) نهج البلاغة الرقم ١١٩ من الحكم .

(٣) نهج البلاغة الرقم ١٣١ من الحكم .

و قال ﷺ : الدُّنْيَا دارٌ ممرٌ ، إلى دارٍ مقرٍّ ، والناس فيها رجلان : رجل باع نفسه فأوبقها ، ورجل ابتاع نفسه فأعتقها (١) .

و قال ﷺ : لكلٍّ مقبلٌ إدبارٌ وما أدبر كأن لم يكن (٢) .

و قال ﷺ : الأمر قريب والاصطحاب قليل (٣) .

و قال ﷺ : الرحيل وشيك (٤) .

و قال ﷺ : إنما المرؤ في الدُّنْيَا غرضٌ تنتضل فيه المنايا ، و نهبٌ تبادره المصائب ، ومع كلِّ جرعة شرق ، وفي كلِّ أكلة غصص ، ولا ينال العبد نعمة إلا [بفراقٍ أخرى ، ولا يستقبل يوماً من عمره إلا] (٥) بفراقٍ آخر من أجله فنحن أعوان المنون ، وأنفسنا نصب الحتوف ، فمن أين نرجو البقاء ، و هذا الليل والنهار لم يرفعا من شيء شرفاً إلا أسرعا الكرَّة في هدم ما بنيا ، و تفريق ما جمعا (٦) .

و قال ﷺ : من لهج قلبه بحبِّ الدُّنْيَا التَّاط منها بثلاث : همٌّ لا يغيبه ، و حرص لا يتركه ، و أمل لا يدركه (٧) .

و قال ﷺ : والله لدنياكم هذه أهون في عيني من عُراقٍ خنزير في يد مجذوم (٨) .

(١) نهج البلاغة الرقم ١٣٣ من الحكم .

(٢) نهج البلاغة الرقم ١٥٢ من الحكم .

(٣) نهج البلاغة الرقم ١٦٨ من الحكم .

(٤) نهج البلاغة الرقم ١٨٧ من الحكم .

(٥) ما بين الملامتين ساقط من نسخة الكمباني .

(٦) نهج البلاغة الرقم ١٩١ من الحكم .

(٧) نهج البلاغة الرقم ٢٢٨ من الحكم .

(٨) نهج البلاغة الرقم ٢٣٦ من الحكم ، والعراق - بالضم - العظم أكل لحمه أو

بالكسر - وهو من الحشا مافوق السرة معترضاً بالبطن ، كانه يريد به الكرش ، و على الوجهين ما أقدره اذا كان بيد مجذوم .

قال عليه السلام : مرارة الدنيا حلاوة الآخرة ، و حلاوة الدنيا مرارة الآخرة (١) .
وقال عليه السلام : الناس في الدنيا عاملان : عامل في الدنيا للدنيا ، قد شغلته
دنياه عن آخرته ، يخشى على من يخلف الفقر ، و يأمنه على نفسه ، فيفنى عمره في
منفعة غيره ، و عامل عمل في الدنيا لما بعدها ، فجاءه الذي له من الدنيا بغير عمل
فأحرز الحظيّن معاً ، و ملك الدارين جميعاً ، فأصبح وحيهاً عند الله لا يسأل الله شيئاً
فيمنعه (٢) .

و قال عليه السلام : الناس أبناء الدنيا ، ولا يلام الرجل على حب أمه (٣) .
و قال عليه السلام : يا أيّها الناس متاع الدنيا حطام موبىء (٤) فتجنبوا مرعاه
قلعتها أحظى من طمأنينتها ، وبلغتها أزكى من ثروتها ، حكم على مكثريها بالفاقة
و أعين من غني عنها بالراحة ، من راقه زبرجها أعقبت ناظره كمها (٥) و من استشعر
الشغف بها ملأت ضميره أشجاناً ، لمن رقص على سويداء قلبه ، هم يشغله ، و هم
يحزنه ، كذلك حتى يؤخذ بكظمه (٦) فيلقى بالفناء منقطعاً أبهره : هيئنا على الله
فناؤه ، و على الإخوان إلقاؤه ، و إنما ينظر المؤمن إلى الدنيا بعين الاعتبار

(١) نهج البلاغة الرقم ٢٥١ من الحكم .

(٢) نهج البلاغة الرقم ٢٦٩ من الحكم .

(٣) نهج البلاغة الرقم ٣٠٣ من الحكم .

(٤) الموبىء الكثير الوباء - ومرعى وبىء : أى مرتع اذا سرح فيه الدواب أصابها
الوباء والطاعون . وقوله و قلعتها أحظى من طمأنينتها « القلعة : النزوع والعزلة أى الكف
منها أسعد وأحظى من أن تطمئن وتركن اليها .

(٥) - الكمه - محرّكة - العمى ، فان حب زبرجها وزينتها يعمى البصر عن

رؤية عاقبتها .

(٦) - الكظم - محرّكة - الحلقوم ، أو مخرج النفس ، والاخذ بالكظم كناية عن الخنق
والابهر : عرق مستبطن الصلب اذا انقطع لم يبق صاحبه ، و فى الصحاح : وهما أبهران
يخرجان من القلب ثم يتشعب منهما سائر الشرائين . وقيل : هما الوريدان .

و يقتات منها ببطن الاضطرار ، و يسمع فيها بأذن المقت والابغاض ، إن قيل : أخرى ، قيل : أكدى (١) وإن فرح له بالبقاء حزن له بالفناء ، هذا ولم يأتهم يوم فيه يبلسون (٢) .

١٣٦ - نهج : روي أنه عليه السلام قلما اعتدل به المنبر إلا قال أمام خطبته : أيها الناس اتقوا الله فما خلق امرؤ عبثاً فيلهو ، ولا ترك سدى فليغو ، وما دنياه التي تحسنت له بخلف من الآخرة التي قبّحها سوء النظر عنده ، وما المغرور الذي ظفر من الدنيا بأعلا همته ، كالأخر الذي ظفر من الآخرة بأدنى سهمته (٣) .
وقال عليه السلام : ربّ مستقبل يوماً ليس بمستدبره ، ومغبوط في أوّل ليله قامت بواكيه في آخره (٤) .

وقال عليه السلام : الركون إلى الدنيا مع ما تعاین منها جهل (٥) .
وقال : من هوان الدنيا على الله أنه لا يعصى إلا فيها ولا ينال ما عنده إلا بتركها (٦) .

وقال عليه السلام في صفة الدنيا : إن الدنيا تغرّ وتضرّ وتمرّ ؛ إن الله تعالى لم يرضها ثواباً ولا وليائه ، ولا عقاباً لأعدائه ، وإن أهل الدنيا كركب بينهم حلّوا إذ صاح بهم سائقهم فارتحلوا (٧) .

وقال عليه السلام : ألا حرّ يدع هذه اللماظة لأهلها ؟ إنّه ليس لأنفسكم ثمن إلا

(١) أنرى : أى صار ذا ثروة وغناء ، وأكدى : أى صادف الكدية ، فلا يظفر بحاجته ورجع القهقري الى حاله الاولى من الفقر .

(٢) نهج البلاغة الرقم ٣٦٧ من قسم الحكم .

(٣) نهج البلاغة الرقم ٣٧٠ من الحكم .

(٤) نهج البلاغة الرقم ٣٨٠ من الحكم .

(٥) نهج البلاغة الرقم ٣٨٤ من الحكم .

(٦) نهج البلاغة الرقم ٣٨٥ من الحكم .

(٧) نهج البلاغة الرقم ٤١٥ من الحكم .

الجنة فلا تبيعوها إلا بها (١) .

وقال ﷺ : منهومان لا يشبعان : طالب علم وطالب دنيا (٢) .

وقال ﷺ : الدنيا خلقت لغيرها ، ولم تخلق لنفسها (٣) .

ومن خطبة له ﷺ : ألا وإن الدنيا دار لا يسلم منها إلا فيها ، ولا ينجي بشيء كان لها ، ابتلي الناس بها فتنة ، فما أخذوه منها لها أخرجوا منه ، وحوسبوا عليه ، و ما أخذوه منها لغيرها قدموا عليه ، وأقاموا فيه ، فانها عند ذوي العقول كفيء الظل ، بيناتراه سابغاً حتى قلص ، وزائداً حتى نقص (٤) .

وقال ﷺ : ما أصف من دار أو لها عناء ، وآخرها فناء . في حلالها حساب وفي حرامها عقاب ، من استغنى فيها فتن ، ومن افتقر فيها حزن ، ومن ساعاها فائته ومن قعد عنها وائته ، ومن أبصر بها بصيرته ، ومن أبصر إليها أعمته (٥) .

١٣٧ - نهج : من خطبة له ﷺ : بعثه حين لا علم قائم ، و لا منار ساطع ولا منهج واضح ، أوصيكم عباد الله بتقوى الله ، وأحذركم الدنيا فانها دار شخوص ومحلة تنغيص ، ساكنها ظاعن ، وقاطننا بائن ، تميد بأهلها ميدان السفينة ، تعصفها العواصف في لجج البحار ، فمنهم الغرق الوبق (٦) ، و منهم الناجي على متون

(١) نهج البلاغة الرقم ٤٥٦ واللمظة - بالضم : ما بقى من الطعام فى الفم : عبر عن الدنيا الفانية التى أدبرت و آذنت بوداع باللمظة الباقية فى الفم بعد أكل الطعام و قبل المضمضة والاستياك ، كما شبهها فى غير مورد بصباغة الاناء و سملة الحوض .

(٢) نهج البلاغة الرقم ٤٥٧ من الحكم .

(٣) نهج البلاغة الرقم ٤٦٣ من الحكم .

(٤) نهج البلاغة الرقم ٦١ من الخطب .

(٥) نهج البلاغة الرقم ٨٠ من الخطب .

(٦) الوبق - ككتف - الهالك والحفز الدفع . والمعنى أن الذى غرق فى البحر حين

تكسر به السفينة فلا يستدرك ، ولا يمكن خلاصه ، وأما من حمل على متن الامواج ، ولاقى شدة المحن والاهوال حين يلقيه موج الى موج ، تارة يعلو على الماء ومرة يعلو الماء ←

الأمواج ، تحفزه الرياح بأذيالها ، وتحمله على أهوالها ، فما غرق منها فليس بمستدرك ، وما نجا منها فالى مهلك .

عباد الله الآن فاعملوا والألسن مطلقة ، والأبدان صحيحة ، والأعضاء لدنة والمتقلب فسيح ، والمجال عريض ، قبل إرهاب الفوت ، و حلول الموت ، فحققوا عليكم نزوله ، ولا تنتظروا قدومه (١) .

١٣٨ - نهج : من كلام له ﷺ : أيها الناس إنمما الدنيا دار مجاز والأخرة دار قرار ، فخذوا من ممركم مقررًا لكم ، ولا تهتكوا أستاركم ، عند من يعلم أسراركم ، وأخرجوا من الدنيا قلوبكم ، من قبل أن تخرج منها أبدانكم ففيها اختبرتم ، و غيرها خلقتكم ، إن المرء إذا هلك قال الناس ما ترك ؟ وقالت الملائكة ما قدّم ؟ لله آباؤكم فقدّموا بعضاً يكن لكم قرصاً ، ولا تخلفوا كلاً فيكون عليكم كلاً (٢) .

ومن كلام له ﷺ كثيراً ما ينادي به أصحابه : تجهّزوا رحمكم الله فقد نودي فيكم بالرحيل ، وأقلّوا العرجة على الدنيا ، وانقلبوا بصالح ما بحضرتكم من الزاد فانّ أمامكم عقبة كؤوداً ، ومنازل مخوفة مهولة ، لا بدّ من الورود عليها ، والوقوف عندها .

واعلموا أنّ ملاحظ المنيّة نحوكم دانية ، و كأنّكم بمخالبها وقد نشبت فيكم ، وقد دهمتكم منها مفضعات الأمور ، ومعضلات المحذور ، فقطّعوا علائق الدنيا ، واستظفروا بزاد التقوى (٣) .

١٣٩ - نهج : الحمد لله غير مقنوط من رحمته ، ولا مخلو من نعمته ، ولا

→ عليه ، فهو وان نجا من هذه المهلكة في البحر ، تترقبه مهلكة أخرى في البر ليفنيها فهو أيضاً ليس بناج .

(١) نهج البلاغة الرقم ١٩٤ من الخطب .

(٢) نهج البلاغة الرقم ٢٠١ من الخطب وفيه : فرضاً عليكم .

(٣) نهج البلاغة الرقم ٢٠٢ من الخطب .

مأیوس من مغفرته ، و لا مستنكف من عبادته ، الذي لا تبرح منه رحمة ، و لا تفقد له نعمة ، والدنيا دارمني لها الفناء ، و لأهلها منها الجلاء ، و هي حلوة خضرة ، قد عجلت للطلاب ، و التبتست بقلب الناظر ، فارتحلوا عنها بأحسن ما بحضرتكم من الزاد ، و لا تسألوا فوق الكفاف ، و لا تطلبوا منها أكثر من البلاغ (١) .

١٤٠- كنز الكرا جکی : قال رسول الله ﷺ : من أحب دنياه أضرت بآخرته .

و قال أمير المؤمنين عليه السلام : الدنيا دول ، فاطلب حظك منها بأجل الطلب .
و قال ﷺ : من أمن الزمان خافه ، و من غالبه أهانه .
و قال ﷺ : الدهر يومان : يوم لك ، و يوم عليك ، فان كان لك فلا تبتر
و إن كان عليك فاصبر ، فكلاهما غائب سيحضر .

١٣٣ (باب)

«(حب المال و جمع الدينار والدرهم و كنزهما)»

الايات : الانفال : واعلموا أنما أموالكم و أولادكم فتنة و أن الله عنده أجر عظيم (٢) .

التوبة : و الذين يكنزون الذهب و الفضة و لا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب أليم ✽ يوم يحمى عليها في نار جهنم فتكوى بها جباههم و جنوبهم و ظهورهم هذا ما كنزتم لأنفسكم فذوقوا ما كنتم تكنزون (٣) .
الكهف : المال و البنون زينة الحياة الدنيا (٤) .

(١) نهج البلاغة الرقم ٤٥ من الخطب .

(٢) الانفال : ٢٨ .

(٣) براءة : ٣٤ - ٣٥ .

(٤) الكهف : ٤٥ .

القصص : إِنَّ قَارُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسَى فَبَغَى عَلَيْهِمْ وَآتَيْنَاهُ مِنَ الْكُنُوزِ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءَ بِالْعُصْبَةِ أُولِي الْقُوَّةِ إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ ﴿١﴾ وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَأَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ الْفُسَادَ فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ﴿٢﴾ قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَى عِلْمٍ عِنْدِي أَوَلَمْ يَعْلَم أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهِ مِنَ الْقُرُونِ مَنْ هُوَ أَشَدُّ قُوَّةً وَأَكْثَرُ جَمْعاً وَلَا يُسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ ﴿٣﴾ فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا يَا لَيْتَ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قَارُونُ إِنَّهُ لَذُو حَظٍّ عَظِيمٍ ﴿٤﴾ وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَيَلَكُمْ ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ لِمَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحاً وَلَا يُلْقَاهَا إِلَّا الصَّابِرُونَ ﴿٥﴾ فَخَسَفْنَا بِهِ وَبَدَارِهِ الْأَرْضَ فَمَا كَانَ لَهُ مِنْ فِئَةٍ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُنْتَصِرِينَ ﴿٦﴾ وَأَصْبَحَ الَّذِينَ تَمَنَّوْا مَكَانَهُ بِالْأَمْسِ يَقُولُونَ وَيْكَأَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَوْ لَا أَنْ مِنَ اللَّهِ عَلَيْنَا لَخَسَفَ بَنُو إِسْرَءِيلَ بِأَعْيُنِهِمْ إِذْ يَبْلُغُونَ الْأَمْسَ وَبَنُو إِسْرَءِيلَ يَكْفُرُونَ ﴿٧﴾

المنافقون : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتْلَوْا أَمْوَالَكُمْ وَلَا أَوْلَادَكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٢﴾ .

التغابن : إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ وَاللَّهُ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿٣﴾ .

المعارج : تَدْعُو مِنْ أَدْبُرٍ وَتَوَلَّى ﴿٤﴾ وَجَمَعَ فَأَوْعَى ﴿٥﴾ .

الفجر : فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ ﴿١﴾ وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ وَقَدَّرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهَانَنِ ﴿٢﴾ كَلَّا بَلْ لَا تَكْرَمُونَ الْيَتِيمَ ﴿٣﴾ وَلَا تَحَاضُّونَ عَلَى طَعَامِ الْمَسْكِينِ ﴿٤﴾ وَتَأْكُلُونَ التَّرَاثُ أَكْلًا لَمًّا ﴿٥﴾ وَتَحِبُّونَ الْمَالَ حُبًّا جَمًّا ﴿٦﴾ كَلَّا إِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا دَكًّا ﴿٧﴾ وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا ﴿٨﴾

(١) القصص : ٧٦ - ٨٢ .

(٢) المنافقون : ٩ .

(٣) التغابن : ١٥ .

(٤) المعارج : ١٧ - ١٨ .

وحىء يومئذ بجهنم يومئذ يتذكر الانسان و أنسى له الذكرى ؓ يقول يا ليتني
قد مت لحیوتی فیومئذ لا یعذب عذابه أحد ؓ و لا یوثق وثاقه أحد (١) .

العاديات : و إن الانسان لربه لکنود ؓ و إنه على ذلك شهيد ؓ و إنه
لحب الخیر لشديد ؓ أفلا یعلم إذا بعثر ما فی القبور ؓ وحصل ما فی الصدور ؓ إن
ربهم بهم يومئذ لخبير (٢) .

الهمزة : ویل لكل همزة لمزة ؓ الذي جمع مالا و عدده ؓ یحسب أن
ماله أدخله ؓ کلا لينبذن فی الحطمة ؓ و ما أدريک ما الحطمة ؓ نارالله الموقدة
التي تطلع على الأفتدة ؓ إنها عليهم مؤصدة ؓ فی عمد ممددة .

١- **لی :** عن الصادق عليه السلام قال : إن کان الحساب حقاً فالجمع لماذا (٣) .

٢- **لی :** عن ابن مسرور ، عن ابن عامر ، عن عمه ، عن التفليسي ، عن
السمندي ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : کان فی بني إسرائيل مجاعة حتى نبشوا
الموتى فأكلوهم . فنبشوا قبراً فوجدوا فيه لوحاً فيه مكتوب : أنا فلان النبي ؓ ينبش
قبري حبشي ، ما قد منّا وجدناه ، و ما أكلنا ربحناه ، و ما خلفنا خسرناه (٤) .

٣- **لی :** عن ابن مسرور ، عن ابن عامر ، عن عمه ، عن ابن أبي عمير ، عن
أبان بن عثمان ، عن أبان بن تغلب ، عن عكرمة ، عن ابن عباس قال : إن أوّل
درهم و دينار ضربا فی الأرض نظر إليهما إبليس فلما عاينهما أخذهما فوضعهما على
عينيه ، ثم ضمّهما إلى صدره ، ثم صرخ صرخة ثم ضمّهما إلى صدره ثم قال :
أنتما قرّة عيني ، و ثمرة فؤادي ، ما أبالي من بني آدم إذا أحبّو كما أن لا يعبدوا
وثناً ، حسبي من بني آدم أن يحبّو كما (٥) .

(١) الفجر : ١٥ - ١٦ .

(٢) العاديات : ٦ - ١١ .

(٣) أمالي الصدوق : ٦ .

(٤) أمالي الصدوق : ٣٦١ .

(٥) أمالي الصدوق : ١٢١ .

٤- فس : في رواية أبي الجارود ، عن أبي جعفر عليه السلام في قوله : « والذين يكتزون الذهب والفضة و لا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب أليم » (١) فان الله حرّم كنز الذهب والفضة ، وأمر بانفاقه في سبيل الله ، و قوله : « يوم يحمى عليها في نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم هذا ما كنزتم لأنفسكم فذوقوا ما كنتم تكنزون » قال : كان أبوذر الغفاري يغدو كل يوم وهو بالشام فينادي بأعلاصوته: بشر أهل الكنوز بكى في الجباء، وكى بالجنوب، وكى بالظهور أبدأ حتى يتردد الحر [ق] في أجوافهم (٢) .

٥- ل (٣) ن : الفامي ، عن ابن بطّة ، عن محمد بن علي بن محبوب ، عن اليقطيني ، عن ابن بزيع قال : سمعت الرضا عليه السلام يقول : لا يجتمع المال إلا بخصال خمس : ببخل شديد ، وأمل طويل ، وحرص غالب ، وقطيعة الرحم ، وإيثار الدنيا على الآخرة (٤) .

٦- ما : باسناد المجاشعي ، عن الصادق ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : أيكم مال وارثه أحب إليه من ماله ؟ قالوا : ما فينا أحد يحب ذلك يا نبي الله ، قال : بل كلّكم يحب ذلك ، ثم قال : يقول ابن آدم : مالي مالي ، وهل لك من مالك إلا ما أكلت فأفانيت ، أو لبست فأبليت ، أو تصدقت فأمضيت ، و ما عدا ذلك فهو مال الوارث (٥) .

٧- ما : بهذا الاسناد ، عن أبي عبد الله ، عن أبيه عليه السلام أنه سئل عن الدنانير والدرهم ، و ما على الناس فيها ؟ فقال أبو جعفر عليه السلام : هي خواتيم الله في أرضه جعلها الله مصحّة لخلقها ، و بها يستقيم شؤونهم و مطالبهم ، فمن أكثر له منها فقام

(١) براءة : ٣٤ و ٣٥ .

(٢) تفسير القمي : ٢٦٥ .

(٣) الخصال ج ١ ص ١٣٦ .

(٤) عيون الاخبار ج ١ ص ٢٧٦ .

(٥) أمالي الطوسي ج ٢ ص ١٣٣ .

بحقّ الله تعالى فيها ، و أدّى زكاتها فذاك الذي طابت و خلصت له ، و من أكثر له منها فبخل بها ، و لم يؤدّ حقّ الله فيها ، و اتّخذ منها الأنية ، فذاك الذي حقّ عليه و عيّد الله عزّ وجلّ في كتابه ، يقول الله تعالى : « يوم يحصى عليها في نار جهنّم فتكوى بها جباههم وظهورهم هذا ما كنزتم لأنفسكم فذوقوا ما كنتم تكنزون » (١).

٨- ما : بهذا الاسناد قال : لمّا نزلت هذه الآية : « والذين يكنزون الذهب والفضّة و لا ينفقونها في سبيل الله فبشّرهم بعذاب أليم » قال رسول الله ﷺ : كلّ مال يؤدّى زكاته فليس بكنز ، و إن كان تحت سبع أرضين ، و كلّ مال لا تؤدّى زكاته فهو كنز ، و إن كان فوق الأرض (٢).

٩- ل : ماجيلويه ، عن عمّه ، عن البرقيّ ، عن محمد بن عليّ الكوفيّ ، عن محمد بن سنان ، عن عمر بن عبد العزيز ، عن جميل ، عن أبي عبد الله ﷺ قال : ما بلى الله العباد بشيء أشدّ عليهم من إخراج الدراهم (٣).
أقول : قد مضى بعض الأخبار في باب الغنى (٤).

١٠- ل : عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن يزيد ، عن زياد بن مروان ، عن أبي وكيع ، عن أبي إسحاق ، عن الحارث قال : قال أمير المؤمنين ﷺ : قال رسول الله ﷺ : الدينار والدّرهـم أهلـكـا من كان قبلكم ، و هما مهلكاكم (٥).

١١- ل : عن أبيه ، عن محمد العطّار ، عن الأشعريّ رفعه قال : الذهب والفضّة حجران ممسوخان ، فمن أحبّهما كان معهما .

قال الصدوق رحمه الله : يعني من أحبّهما حبّاً يمنع حقّ الله منهما (٦).

١٢- ل : عن ابن المتوكّل ، عن السعدآبادي ، عن البرقيّ ، عن أبيه ، عن

(١) أمالي الطوسي ج ٢ ص ١٣٣ والاية في براءة : ٣٤ .

(٢) أمالي الطوسي ج ٢ ص ١٣٣ .

(٣) الخصال ج ١ ص ٨ .

(٤) راجع ج ٢٢ ص ٥٦ - ٦٨ .

(٥ و ٦) الخصال ج ١ ص ٢٣ .

محمد بن سنان ، عن أبي الجارود ، عن ابن طريف ، عن ابن نباتة قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : الفتن ثلاث : حب النساء ، وهو سيف الشيطان ، وشرب الخمر ، وهو فحش الشيطان ، و حب الدينار والدرهم ، وهو سهم الشيطان ، فمن أحب النساء لم ينتفع بعيشه ، و من أحب الأشرطة حرمت عليه الجنة ، و من أحب الدينار والدرهم فهو عبد الدنيا .

و قال : قال عيسى بن مريم عليه السلام : الدينار داء الدين ، والعالم طبيب الدين ، فاذا رأيتم الطبيب يجر الداء إلى نفسه فاتهموه ، واعلموا أنه غير ناصح لغيره (١) .

١٣- ل : أبي ، عن محمد العطار ، عن الأشعري ، عن اليقطيني ، عن محمد بن إبراهيم النوفلي ، عن الحسين بن المختار رفعه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : ملعون ملعون من كرهه أعمى ، ملعون ملعون من عبد الدينار والدرهم ، ملعون ملعون من نكح بهيمة (٢) .

مع : عن ابن إدريس ، عن أبيه ، عن الأشعري ، عن ابن يزيد ، عن محمد بن إبراهيم النوفلي مثله .

قال الصدوق رحمه الله : قوله عليه السلام : ملعون من عبد الدينار والدرهم ، يعني به من يمنع زكاة ماله ، و يبخل بمواساة إخوانه ، فيكون قد آثر عبادة الدينار والدرهم على عبادة خالقه (٣) .

١٤- ع : عن علي بن أحمد بن محمد ، عن الكليني ، عن علي بن محمد رفعه قال أتى يهودي أمير المؤمنين عليه السلام فسأله عن مسائل فكان فيما سأله : لم سمى الدرهم درهماً ، والدينار ديناراً ؟ فقال عليه السلام : إنما سمى الدرهم درهماً لأنه دارهم من جمعه و لم ينفقه في طاعة الله ، أورثه النار ، و إنما سمى الدينار ديناراً لأنه دار

(١) الخصال ج ١ ص ٥٦ .

(٢) الخصال ج ١ ص ٦٤ .

(٣) معاني الاخبار : ٤٠٣ .

النار من جمعه و لم يتفقه في طاعه الله أورثه النار ، فقال اليهودي صدقت : يا أمير المؤمنين (١) .

١٥- مع : عن أبيه ، عن محمد العطار ، عن الأشعري ، عن علي بن إسماعيل عن صفوان ، عن ابن الحجاج عمّن سمعه ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سألته عن الزكاة ما يأخذ منها الرجل ؟ و قلت له : إنّه بلغنا أنّ رسول الله عليه السلام قال : أيّما رجل ترك دينارين فهما كفيّ بين عينيّه ، قال : فقال : أولئك قوم كانوا أضيافاً على رسول الله عليه السلام فإذا أمسى قال : يا فلان اذهب فعش هذا ، وإذا أصبح قال : يا فلان اذهب فغدّ هذا ، فلم يكونوا يخافون أن يصبحوا بغير غداء ، ولا بغير عشاء فجمع الرجل منهم دينارين ، فقال رسول الله عليه السلام فيه هذه المقالة و إنّ الناس إنّما يعطون من السنة إلى السنة ، فللمرّجل أن يأخذ ما يكفيه ، و يكفي عياله من السنة إلى السنة (٢) .

١٦- مع : أبي ، عن سعد ، عن البرقي ، عن أبيه ، عن فضالة ، عن أبان قال : ذكر بعضهم عند أبي الحسن عليه السلام فقال : بلغنا أنّ رجلاً هلك على عهد رسول الله عليه السلام و ترك دينارين ، فقال رسول الله عليه السلام : ترك كثيراً ، قال : إنّ ذاك كان رجلاً يأتي أهل الصفة فيسألهم فمات ، و ترك دينارين (٣) .

١٧- مع : الحسن بن حمزة العلوي ، عن محمد بن اوميدوار ، عن الصّفار عن ابن يزيد ، عن ابن أبي عمير ، عن هارون بن خارجة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لعن الله الذهب والفضة ، لا يحبّهما إلّا من كان من جنسهما ، قلت : جعلت فداك الذهب والفضة ؟ قال : ليس حيث تذهب إليه إنّما الذهب الذي ذهب بالدين والفضة الذي أفاض الكفر .

قال الصدوق رحمه الله : هذا حديث لم أسمعه إلّا من الحسن بن حمزة العلوي ولم

(١) علل الشرايع ج ١ ص ٤ .

(٢) معاني الاخبار : ١٥٢ .

(٣) معاني الاخبار : ١٥٣ .

أروه عن شيخنا محمد بن الحسن بن أحمد بن الوليد ولكنّه صحيح عندي يؤيده الخبر المنقول عن أمير المؤمنين عليه السلام أنّه قال : أنا يعسوب المؤمنين ، والمال يعسوب الظلّة والمال لا يدوس إنّما يداس به ، فهو كناية عمّن ذهب بالدين وأفاض الكفر ، وإنّما وقعت الكناية بهما لأنّهما أثمان كلّ شيء كما أنّ الذين كنى عنهم أصول كلّ كفرو ظلم (١) .

١٨- ل (٢) مع : الاربعمئة قال أمير المؤمنين عليه السلام : السكر أربع سكرات : سكر الشراب ، وسكر المال ، وسكر النوم ، وسكر الملك (٣) .

١٩- ص : بالاسناد إلى الصدوق عن أبيه ، عن سعد ، عن أحمد بن محمد ، عن الأهوازي ، عن فضالة ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : أوحى الله تعالى إلى موسى عليه السلام لا تفرح بكثرة المال ، ولا تدع ذكرى على حال ، فإنّ كثرة المال تنسي الذنوب ، وترك ذكرى يقسي القلوب .

٢٠- شى : عن عثمان بن عيسى ، عمّن حدّثه ، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله « كذلك يريد الله أعمالهم حسرات عليهم » (٤) قال : هو الرجل يدع المال لا يتفقه في طاعة الله بخلاً ، ثمّ يموت فيدعه لمن يعمل به في طاعة الله أوفى معصيته فإن عمل به في طاعة الله رآه في ميزان غيره فزاده حسرة ، وقد كان المال له أو عمل به في معصية الله [فهو] قوّاه بذلك المال حتّى عمل به في معاصي الله (٥) .

٢١- م : سئل أمير المؤمنين عليه السلام من أعظم الناس حسرة ؟ قال : من رأى ماله في ميزان غيره ، و أدخله الله به النار ، و أدخل وارثه به الجنّة .

٢٢- شى : عن سعدان ، عن أبي جعفر عليه السلام في قول الله « الذين يكتزون الذهب

(١) معانى الاخبار : ٣١٣ و ٣١٤ .

(٢) الخصال ج ١ ص ١٧٠ .

(٣) معانى الاخبار : ٣٦٥ .

(٤) البقرة : ١٦٧ .

(٥) تفسير العياشى ج ١ ص ٧٢ .

والفضة « إنما عني بذلك ما جاوز ألفي درهم (١) .

٢٣- شى: عن معاذ بن كثير صاحب الأكسية قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام

قال : موسّع على شيعتنا أن ينفقوا ممّا في أيديهم بالمعروف ، فإذا قام قائمنا حرّم على كلّ ذي كنز كنزه ، حتّى يأتيه فيستعين به على عدوّه ، وذلك قول الله «الذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعباب أليم » (٢) .

٢٤- شى : عن الحسين بن علوان ، عمّن ذكره ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال :

إنّ المؤمن إذا كان عنده من ذلك شيء ينفقه على عياله ما شاء ، ثمّ إذا قام القائم فيحمل إليه ما عنده ، وما بقي من ذلك يستعين به على أمره ، فقد أدّى ما يجب عليه (٣) .

٢٥- جا: عن أحمد بن الوليد ، عن أبيه ، عن الصفّار ، عن ابن معروف ، عن

ابن مهزيار ، عن القاسم بن عروة ، عن رجل ، عن أحدهما عليه السلام في معنى قوله عزّ وجلّ : « كذلك يريهم الله أعمالهم حسرات عليهم » (٤) قال . الرجل يكسب مالاً فيحرم أن يعمل خيراً فيموت ، فيرثه غيره ، فيعمل عملاً صالحاً ، فيرى الرجل ما كسب حسرات في ميزان غيره (٥) .

٢٦- ضه: قال الصادق عليه السلام : إنّ عيسى بن مريم توجّه في بعض حوائجه

ومعه ثلاثة نفر من أصحابه . فمرّ بلبنيات من ذهب على ظهر الطريق ، فقال عليه السلام لأصحابه : إنّ هذا يقتل الناس ثمّ مضى ، فقال أحدهم : إنّ لي حاجة فانصرف ثمّ قال الآخر : لي حاجة فانصرف ، ثمّ قال الآخر : لي حاجة فانصرف ، فوافوا عند الذهب ثلاثتهم فقال اثنان لواحد : اشتر لنا طعاماً فذهب يشتري لهما طعاماً فجعل فيه سمّاً ليقتلها ، كيلاً يشاركاه في الذهب ، وقال الاثنان : إذا جاء قتلناهما كيلاً يشاركنا ، فلمّا جاء قاما إليه فقتلاه ، ثمّ تغدّيا فماتا .

(١ - ٣) تفسير العياشي ج ٢ ص ٨٧ ، والاية في براءة : ٣٤ .

(٤) البقرة : ١٦٧ .

(٥) مجالس المفيد : ١٢٧ .

فرجع إليهم عيسى عليه السلام وهم موتى حوله ، فأحياهم باذن الله عز وجل وقال :
ألم أقل لكم أن هذا يقتل الناس ؟.

٢٧-ين : فضالة عن ابن عميرة ، عن علي بن المغيرة ، عن أخ له قال : سمعت
أبا عبد الله عليه السلام يقول : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : ما ذئبان جائعان في غنم قد فرقها راعيها
أحدهما في أولها والآخر في آخرها بأفسد فيها من حب المال والشرف في دين
المرء المسلم .

٢٨-نهج : قال عليه السلام : يا ابن آدم ما كسبت فوق قوتك فأنت فيه خازن
لغيرك (١) .

و قال عليه السلام و قد مر بقدر على مزبلة : هذا ما بخل به الباخلون ، وروي
أنه قال : هذا ما كنتم تتنافسون فيه بالأمس (٢) .

و قال عليه السلام : لم يذهب من مالك ما وعظك (٣) .

و قال عليه السلام : لكل امرئ في ماله شريكان : الوارث والحوادث (٤) .

و قال عليه السلام لابنه الحسن عليه السلام : يا بني لا تخلفن وراءك شيئاً من الدنيا
فإنك تخلفه لأحد رجلين : إما رجل عمل فيه بطاعة الله فسعد بما شقيت به ، وإما رجل
عمل فيه بمعصية الله فكنت عوناً له على معصيته ، و ليس أحد هذين حقيقاً أن
تؤثره على نفسك .

ويروى هذا الكلام على وجه آخر وهو : أمّا بعد فإن الذي في يدك من
الدنيا قد كان له أهل قبلك ، و هو صائر إلى أهل بعدك ، و إنما أنت جامع
لأحد رجلين : رجل عمل فيما جمعه بطاعة الله فسعد بما شقيت به ، أو رجل عمل

(١) نهج البلاغة الرقم ١٩٢ من الحكم .

(٢) نهج البلاغة الرقم ١٩٥ من الحكم .

(٣) نهج البلاغة الرقم ١٩٦ من الحكم .

(٤) نهج البلاغة الرقم ٣٣٥ من الحكم .

فيه بمعصية الله ، فشقي بما جمعت له ، و ليس أحد هذين أهلاً أن تؤثره على نفسك ، و تحمل له على ظهرك ، فارح لمن مضى رحمة الله ، و لمن بقي رزق الله عزّ وجلّ (١) .

١٢٤

(باب)

«(حب الرياسة)»

الآيات : القصص : تلك الدّار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً والعاقبة للمتقين (٢).

١- **ك:** عن محمد ، عن أحمد ، عن معمر بن خلاد ، عن أبي الحسن عليه السلام أنّه ذكر رجلاً فقال إنّهُ يحبُّ الرياسة ، فقال: ما ذنبان ضاريان في غنم قد تفرّق رعاؤها بأضرّ في دين المسلم من طلب الرياسة (٣) .

بيان : «إنّه ذكر رجلاً» ضمير «إنّه» و «ذكر» و «فقال» أولاً ، راجعة إلى معمر ، ويحتمل رجوعها إلى الامام عليه السلام ، والرياسة الشرف والعلو على الناس من رأس الرجل يرأس مهموزاً بفتحين رياسة شرف وعلا قدره ، فهو رئيس والجمع رؤساء مثل شريف وشرفاء ، والضاري السبع الذي اعتاد بالصّيد وإهلاكه ، والرعاء بالكسر والمدّ جمع راع اسم فاعل و بالضمّ اسم جمع صرّح بالأوّل صاحب المصباح وبالثاني القاضي ، وتفرّق الرعاء لبيان شدة الضرر ، فانّ الراعي إذا كان حاضراً يمنع الذئب عن الضرر ويحمي القطيع .

والظاهر أنّ قوله : « في دين المسلم » صلة للضرر المقدّر أي ليس ضرر الذئبين في الغنم بأشدّ من ضرر الرياسة في دين المسلم ، ففي الكلام تقديم وتأخير .

(١) نهج البلاغة الرقم ٤١٦ من الحكم .

(٢) القصص : ٨٣ .

(٣) الكافي ج ٢ ص ٢٩٧ .

ويؤيده ما سيأتي في باب حب الدنيا مثله (١) هكذا « بأفسد فيها من حب المال والشرف في دين المسلم » .

وقيل: في دين المسلم حال عن الرئاسة قدم عليه، ولا يخفى ما فيه : وفيه تحذير عن طلب الرئاسة ، ولله رئاسة أنواع شتى ، منها ممدوحة ، ومنها مذمومة ، فالممدوحة منها الرئاسة التي أعطاها الله تعالى خواص خلقه من الأنبياء والأوصياء عليهم السلام لهداية الخلق وإرشادهم ، ودفع الفساد عنهم ، ولما كانوا معصومين مؤيدين بالعنايات الربانية ، فهم مأمونون من أن يكون غرضهم من ذلك تحصيل الأغراض الدنيئة والأغراض الدنيوية ، فإذا طلبوا ذلك ليس غرضهم إلا الشفقة على خلق الله وإنقاذهم من المهالك الدنيوية والأخروية ، كما قال يوسف عليه السلام : « اجعلني على خزائن الأرض إني حفيظٌ عليهما » (٢)

وأما سائر الخلق فلمهم رياسات حققة ، ورياسات باطلة ، وهي مستبهة بحسب نيّاتهم ، واختلاف حالاتهم ، فمنها القضاء والحكم بين الناس وهذا أمر خطير وللشيطان فيه تسويلات ، ولذا وقع التحذير عنه في كثير من الأخبار وأما من يأمن ذلك من نفسه ، ويظن أنه لا ينخدع من الشيطان ، فإذا كان في زمان حضور الامام عليه السلام وبسط يده عليه السلام وكلفه ذلك يجب عليه قبوله ، وأما في زمان الغيبة فالمشهور أنه يجب على الفقيه الجامع لشرائط الحكم والفتوى ارتكاب ذلك ، إما عيناً وإما كفاية .

فان كان غرضه من ارتكاب ذلك إطاعة إمامه والشفقة على عباد الله ، وإحقاق حقوقهم ، وحفظ فروجهم وأموالهم وأعراضهم عن التلف ، ولم يكن غرضه الترفع على الناس ، والتسلط عليهم ، ولا جلب قلوبهم ، وكسب المحمدة منهم ، فليست رياسته رياسة باطلة ، بل رياسة حققة أطاع الله تعالى فيها ونصح إمامه .

(١) يعنى باب حب الدنيا من الكافي ج ٢ ص ٣١٥ ، وقدم في الباب ١٢٢ تحت

الرقم : ١٤ .

(٢) يوسف : ٥٥ .

وإن كان غرضه كسب المال الحرام ، و جلب قلوب الخواصّ و العوامّ وأمثال ذلك فهي الرياسة الباطلة التي حذّر عنها ، و أشدّ منها من ادّعى ما ليس له بحقّ كالإمامة والخلافة ، ومعارضة أئمة الحقّ فأنه على حدّ الشّرك بالله و قريب منه ما فعله الكذّابون المتصنّعون [الذين كانوا في أعصار الأئمة عليهم السلام و كانوا يصدّون الناس عن الرجوع إليهم كالحسن البصريّ وسفيان الثوري] (١) وأبي حنيفة وأضرابهم .

ومن الرياسات المنقسمة إلى الحقّ والباطل ارتكاب الفتوى والتدريس والوعظ فمن كان أهلاً لتلك الأمور ، عالماً بما يقول متبّعاً للكتاب والسنة ، وكان غرضه هداية الخلق ، وتعليمهم مسائل دينهم ، فهو من الرياسة الحقّة ، ويحتمل وجوبه إمّا عيناً أو كفاية ، ومن لم يكن أهلاً لذلك ، ويفسّر الآيات برأيه ، والأخبار مع عدم فهمها ، ويفتي الناس بغير علم فهو ممّن قال الله سبحانه فيهم « قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالاً الذين ضلّ سعيهم في الحياة الدّنيا وهم يحسبون أنّهم يحسنون صنعاً » (٢) .

وكذلك من هو أهل لتلك الأمور من جهة العلم ، لكنّه مرآة متصنّع ، يحرف الكلم عن مواضعه ويفتي الناس بخلاف ما يعلم ، أو كان غرضه محض الشهرة ، و جلب القلوب أو تحصيل الأموال والمناصب فهو أيضاً من الهالكين و منها أيضاً إمامة الجماعة والجماعة ، فهذا أيضاً إن كان أهله وصحّت نيّته فهو من الرياسات الحقّة وإلاّ فهو أيضاً من أهل الفساد .

والحاصل أنّ الرياسة إن كانت بجهة شرعيّة ولغرض صحيح ، فهي ممدوحة وإن كانت على غير الجهات الشرعيّة أو مقرونة بالأغراض الفاسدة ، فهي مذمومة فهذه الأخبار محمولة على أحد هذه الوجوه الباطلة ، أو على ما إذا كان المقصود نفس الرّياسة والتسلّط .

(١) ما بين العلامتين أضفناه من شرح الكافي ج ٢ ص ٢٧٧ .

(٢) الكهف : ١٠٣ و ١٠٤ .

قال بعض المحققين: معنى الجاه ملك القلوب ، والقدرة عليها ، فحكمها حكم ملك الأموال ، فأنه غرض من أغراض الحياة الدنيا ، و ينقطع بالموت كالنار ، والدنيا مزرعة الآخرة ، فكلما خلق الله في الدنيا فيمكن أن يتزود منه إلى الآخرة ، وكما أنه لا بد من أدنى مال لضرورة المطعم والملبس ، فلا بد من أدنى جاه ، لضرورة المعيشة مع الخلق ، والانسان كما لا يستغني عن طعام يتناوله فيجوز أن يحب الطعام والمال الذي يبتاع به الطعام ، فكذلك لا يخلو عن الحاجة إلى خادم يخدمه ، ورفيق يعينه ، وأستاذ يعلمه ، وسلطان يحرسه ، ويدفع عنه ظلم الأشرار .

فحبته أن يكون له في قلب خادمه من المحل ما يدعوه إلى الخدمة ليس بمذموم ، وحبته لأن يكون في قلب رفيقه من المحل ما يحسن به مرافقته ومعاونته ليس بمذموم ، وحبته لأن يكون في قلب أستاذه من المحل ما يحسن به إرشاده وتعليمه والعناية به ليس بمذموم ، وحبته لأن يكون له من المحل في قلب سلطانه ما يحثه ذلك على دفع الشر عنه ليس بمذموم ، فان الجاه وسيلة إلى الأغراض كالمال .

فلا فرق بينهما إلا أن التحقيق في هذا يفضي إلى أن يكون المال والجاه في أعيانهما محبوبين ، بل ينزل ذلك منزلة حب الانسان أن يكون في داره بيت ماء لأنه يضطر إليه لقضاء حاجته وبودته لو استغنى عن قضاء الحاجة حتى يستغني عن بيت الماء ، وهذا على التحقيق ليس بحب لبيت الماء ، فكل ما يراد به التوصل إلى محبوب ، فالمحبوب هو المقصود المتوصل إليه .

و تدرك التفرقة بمثال ، وهو أن الرجل قد يحب زوجته من حيث إنه يدفع بها فضلة الشهوة ، كما يدفع ببيت الماء فضلة الطعام ، و لو كفي مؤنة الشهوة لكان يهجر زوجته ، كما لو كفي قضاء الحاجة لكان لا يدخل بيت الماء ، و لا يدور به ، و قد يحب زوجته لذاتها حب العشاق ، و لو كفي الشهوة لبقى مستصحباً لنكاحها .

فهذا هو الحبّ دون الأوتّل ، فكذلك الجاه والمال قد يجبّ كل واحد منهما من هذين الوجهين ، فحبّهما لأجل التوسّل إلى مهمّات البدن غير مذموم ، وحبّهما لأعيانهما فيما يجاوز ضرورة البدن وحاجته مذموم ، ولكنّه لا يوصف صاحبه بالقسوة والعصيان ، ما لم يحمله الحبّ على مباشرة معصية ، وما لم يتوصّل إلى اكتسابه بعبادة فإنّ التوصل إلى المال والجاه بالعبادة خيانة على الدّين ، وهو حرام ، وإليه يرجع معنى الرّياء المحظور كما مرّ .

فان قلت : طلب الجاه والمنزلة في قلب أستاذه و خادمه و رفيقه و سلطانه و من يرتبط به أمره مباح على الإطلاق ، كيف ما كان ؟ أو مباح إلى حدّ مخصوص أو على وجه مخصوص ؟ فأقول : يطلب ذلك على ثلاثة أوجه : وجهان منها مباح و وجه منها محظور .

أمّا المحظور ، فهو أن يطلب قيام المنزلة في قلوبهم باعتقادهم فيه صفة هو متفكّ عنها ، مثل العلم والورع والنسب ، فيظهر لهم أنّه علويّ أو عالم أو ورع ، ولا يكون كذلك ، فهذا حرام لأنّه تلبيس و كذب ، إمّا بالقول و إمّا بالفعل .

وأمّا المباح فهو أن يطلب المنزلة بصفة وهو متّصف بها كقول يوسف عليه السلام : « اجعلني على خزائن الأرض إنّني حفيظ عليم » (١) فانه طلب المنزلة في قلبه بكونه حفيظاً عليمًا ، وكان محتاجاً إليه ، وكان صادقاً فيه .

والثاني أن يطلب إخفاء عيب من عيوبه ، و معصية من معاصيه ، حتّى لا يعلمه فلا تزول منزلته به ، فهذا أيضاً مباح لأنّ حفظ السّتر على القبايح جازن ، ولا يجوز هتك السّتر ، و إظهار القبح ، فهذا ليس فيه تلبيس ، بل هو سدّ لطريق العلم بما لا فائدة في العلم به ، كالذي يخفي عن السّلطان أنّه يشرب الخمر ، و لا يلقي إليه أنّه ورع ، فانّ قوله : « إنّني ورع » تلبيس ، و عدم إقراره بالشّرب لا يوجب اعتقاده الورع ، بل يمنع العلم بالشّرب .

و من جملة المحظورات تحسين الصّلاة بين يديه لأنّ تحسن فيه اعتقاده ، فانّ

ذلك رياء وهو ملبس ، إذ يخيل إليه أنه من المخلصين الخاشعين لله وهو مرء بما يفعله ، فكيف يكون مخلصاً ، فطلب الجاه بهذا الطريق حرام ، وكذا بكل معصية ، وذلك يجري مجرى اكتساب المال من غير فرق ، وكما لا يجوز له أن يتملك مال غيره بتلبيس في عوض أو غيره ، فلا يجوز له أن يتملك قلبه بتزوير و خداع ، فان ملك القلوب أعظم من ملك الأموال .

٢ - ٣ : عن محمد ، عن أحمد ، عن سعيد بن جناح ، عن أخيه أبي عامر ، عن رجل ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من طلب الرئاسة هلك (١) .

٣ - ٣ : عن العدة ، عن البرقي ، عن أبيه ، عن عبد الله بن المغيرة ، عن عبد الله بن مسكان قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إياكم وهؤلاء الرؤساء الذين يتراء سون ، فوالله ما خفقت النعال خلف رجل إلا هلك وأهلك (٢) .

بيان : قال الجوهري : رأس فلان القوم يرأس بالفتح رئاسة ، و هو رئيسهم ورأسه أنا ترئيساً فترأس هو ، وارتأس عليهم ، وقال : خفق الأرض بنعله ، و كل ضرب بشيء [عريض خفق ، أقول : وهذا أيضاً محمول على الجماعة الذين كانوا في أعصار الأئمة عليهم السلام ويدعون الرئاسة] (٣) من غير استحقاق ، أو تحذير عن تسويل النفس و تكبرها واستعلائها باتباع العوام و رجوعهم إليه ، فيهلك بذلك ويهلكهم باضلالهم ، و إفتائهم بغير علم ، مع أن ذلالت علماء الجور مسرية إلى غيرهم ، لأن كل ما يرون منهم يزعمون أنه حسن فيتبعونهم في ذلك كما قال النبي صلى الله عليه وآله : أخاف على أمتي زلة عالم .

٤ - ٣ : عن محمد ، عن أحمد ، عن ابن أيوب ، عن أبي عقيلة الصيرفي قال : حدثنا كرام ، عن أبي حمزة الثمالي قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إياك و الرئاسة ، و إياك أن تطأ أعقاب الرجال ، [قال : قلت : جعلت فداك

(١ - ٢) الكافي ج ٢ ص ٢٩٧ .

(٣) ما بين العلامتين أضفناه من شرح الكافي ج ٢ ص ٢٧٨ .

أما الرئاسة فقد عرفتها ، و أما أن أطأ أعقاب الرجال [(١) فما ثلثا ما في يدي إلا مما وطئت أعقاب الرجال فقال لي : ليس حيث تذهب إليك أن تنصب رجلاً دون الحجّة ، فتصدّقه في كل ما قال (٢) .

بيان : في بعض النسخ أبي عقيل ، و في بعضها أبي عقيلة ، و الظاهر أنه كان أيوب بن أبي عقيلة ، لأنّ الشيخ ذكر في الفهرست الحسن بن أيوب بن أبي عقيلة (٣) و قال النجاشي : له كتاب أصل ، و كون كتابه أصلاً عندي مدح عظيم « إلا مما وطئت أعقاب الرجال » أي مشيت خلفهم لأخذ الرواية عنهم فأجاب عليه بأنّه ليس الغرض النهي عن ذلك ، بل الغرض النهي عن جعل غير الامام المنصوب من قبل الله تعالى ، بحيث تصدّقه في كل ما يقول ، و قيل : وطء العقب كناية عن الاتّباع في الفعل وتصديق المقلال و اكتفى في تفسيره بأحدهما لاستلزامه الآخر غالباً .

٥ - ٥ : عن محمد بن يحيى ، عن محمد بن إسماعيل بن بزيع و غيره رفعوه قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : ملعون من ترأّس ، ملعون من همّ بها ، ملعون كل من حدث بها نفسه (٤)

بيان : من ترأّس أي ادّعا الرياسة بغير حق ، فإنّ التفعّل غالباً يكون للتكلف .

٦ - ٥ : عن عليّ بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن أبي الربيع الشامي ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال لي : ويحك يا أبا الربيع لا تطلبنّ الرياسة ، و لا تكن ذنباً ، و لا تأكل بنا الناس فيفقر الله ، و لا تقل فينا ما لا نقول في أنفسنا فإنّك موقوف و مسؤول لامحالة ، فإن كنت صادقاً صدّقناك ، وإن كنت كاذباً كذّبناك (٥) .

(١) ما بين علامتين ساقط من نسخة الكمباني ، أضافناه من المصدر .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٢٩٧ .

(٣) و هو الصحيح قطعاً كما سيأتي تحت الرقم ١٠ من معاني الاخبار للصدوق .

(٤ - ٥) الكافي ج ٢ ص ٢٩٨ .

بيان : « ولا تكن ذنباً » أي تابِعاً للجهال والمترئين وعلماء السوء قال في النهاية: الأذنب الأتباع ، جمع ذنب ، كأنهم في مقابل الرؤوس ، وهم المقدّمون وفي بعض النسخ ذنباً بالهمزة فيكون تأكيداً للفقرة السابقة ، فإن رؤساء الباطل ذئاب يفترسون الناس ، و يهلكونهم من حيث لا يعلمون « ولا تأكل بنا الناس » أي لا تجعل انتسابك إلينا بالتشيع أو العلم أو النسب مثلاً وسيلة لأخذ أموال الناس أو إضرارهم ، أو لا تجعل وضع الأخبار فينا وسيلة لأخذ أموال الشيعة « فيفرك الله » على خلاف مقصودك .

« ما لا نقول في أنفسنا » كالرّبوبيّة والحلول والاتحاد و نسبة خلق العالم إليهم أو كونهم أفضل من نبيّنا ﷺ أو الأعمّ منها ومن التقصير في حقهم « فانك موقوف » أي يوم القيامة ، « ومسؤل » عما قلت فينا ، لقوله تعالى : « وقفوهم إنهم مسؤولون » (١) وفي القاموس : لامحالة منه بالفتح لا بدّ .

٧ - ٥ : عن العدة ، عن سهل بن زياد ، عن منصور بن العباس ، عن ابن ميثاق ، عن أبيه قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : من أراد الرياسة هلك (٢).

٨ - ٥ : عن عليّ ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن العلا ، عن محمد بن مسلم قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : أتراني لا أعرف خياركم من شراركم ؟ بلى والله وإن شراركم من أحب أن يوطأ عقبه ، إنّه لا بدّ من كذاب أو عاجز الرأى (٣) .

بيان : « أترى » على المعلوم أو المجهول استفهام إنكار « إنّه لا بدّ » قيل الضمير اسم إنّ وراجع إلى أن يوطأ « ولا بدّ » جملة معترضة و « من كذاب » خبر « إنّ » و « من » للابتداء أو الضمير للشأن و « من كذاب » ظرف لغو

(١) الصافات : ٢٤ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٢٩٨ .

(٣) الكافي ج ٢ ص ٢٩٩ .

متعلّق بلا بدّ تقديره لا بدّ لنا من كذّاب وقيل أي لا بدّ في الأرض من كذّاب يطلب الرّياسة ، ومن عاجز الرّأي يتّبعه .

أقول : و يحتمل أن يكون الضمير راجعاً إلى الموصول والتقدير لا بدّ من أن يكون كذّاباً أو عاجز الرّأي لأنّ الناس يرجعون إليه في المسائل والأُمُور المشكلة ، فإن أجابهم كان كذّاباً غالباً وإن لم يجبههم كان ضعيف العقل عندهم أو واقفاً لأنّه لا يتمّ ما أراد بذلك .

٩- ل : عن أبيه ، عن عليّ ، عن أبيه ، عن ابن معبد ، عن عبد الله بن القاسم عن ابن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : أوّل ما عصي الله تبارك وتعالى بست خصال : حبّ الدُّنيا ، و حبّ الرياسة ، و حبّ الطّعام ، و حبّ النساء ، و حبّ النوم ، و حبّ الراحة (١) .

١٠- مع : عن ماجيلويه ، عن عمّه ، عن الكوفيّ ، عن حسن بن أيّوب ابن أبي عقيلة ، عن كرام الخثعمي ، عن الثماليّ قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إيتاك والرياسة وإيتاك أن تطأ أعقاب الرجال ، فقلت : جعلت فداك أمّا الرياسة فقد عرفتُها و أمّا أن أطأ أعقاب الرجال فما ثلثا ما في يدي إلاّ ممّا وطئت أعقاب الرجال فقال : ليس حيث تذهب ، إيتاك أن تنصب رجلاً دون الحجّة فتصدّقه في كلّ ما قال (٢) .

١١- مع : عن أبيه ، عن سعد ، عن محمد بن الحسين ، عن محمد بن خالد ، عن أخيه سفيان بن خالد قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إيتاك والرياسة ، فما طلبها أحد إلاّ هلك ، فقلت له : جعلت فداك قد هلكنا إذا ليس أحد منّا إلاّ و هو يحبّ أن يذكر و يقصد و يؤخذ عنه ، فقال : ليس حيث تذهب إليه إنّما ذلك أن تنصب رجلاً دون الحجّة فتصدّقه في كلّ ما قال ، و تدعوا الناس إلى قوله (٣) .

(١) الخصال ج ١ ص ١٠٦ .

(٢) معاني الاخبار : ١٦٩ .

(٣) معاني الاخبار : ١٨٠ .

١٢- ضا : نروي: من طلب الرياسة لنفسه هلك ، فان الرياسة لا تصلح إلا لأهلها .

١٣- كش : عن ابن قولويه ، عن سعد ، عن أحمد بن محمد ، عن الأهوازي عن معمر بن خلاد قال: قال أبو الحسن عليه السلام : ما ذئبان ضاريان في غنم قد غاب عنها رعاؤها بأضر في دين المسلم من حب الرياسة ، ثم قال : لكن صفوان لا يحب الرياسة (١) .

١٢٥

(باب)

﴿الغفلة ، واللهو ، وكثرة الفرح ، والاعتراف بالنعمة﴾

الآيات : الاعراف : و لا تكن من الغافلين (٢) .

يونس : والذين هم عن آياتنا غافلون ﴿ أولئك مأويهم النار بما كانوا يكسبون (٣) .

و قال تعالى : و إن كثيراً من الناس عن آياتنا لغافلون (٤) .

هود : واتبع الذين ظلموا ما اترفوا فيه وكانوا مجرمين (٥) .

اسرى : و إذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها ففسقوا فيها فحق عليها القول فدمرناها تدميراً (٦) .

مريم : وأنذرهم يوم الحسرة إذ قضي الأمر وهم في غفلة وهم لا يؤمنون (٧) .

الانبياء : اقترب للناس حسابهم وهم في غفلة معرضون ﴿ ما يأتيهم من

(١) رجال الكشي : ٢٢٤ .

(٢) الاعراف : ٢٠٥ .

(٣) يونس : ٧-٨ .

(٤) هود : ١١٦ .

(٥) يونس : ٩٢ .

(٦) مريم : ٣٩ .

(٧) اسرى : ١٦ .

ذكر من ربهم محدث إلا استمعوه وهم يلعبون ؕ لا هية قلوبهم (١) .
و قال تعالى: لا تركضوا وارجعوا إلى ما أترفتم فيه و مساكنكم لعلكم
تسئلون (٢) .

و قال : يا ويلنا قد كنّا في غفلةٍ من هذا بل كنّا ظالمين (٣) .
المؤمنون : حتّى إذا أخذنا مترفيهم بالعذاب إذا هم يجأرون ؕ لا تجأروا
اليوم إنكم منّا لا تنصرون (٤) .

القصص : وكم أهلكنا من قرية بطرت معيشتها فتلك مساكنهم لم تسكن
من بعدهم إلا قليلاً و كنّا نحن الوارثين (٥) .

و قال تعالى : إذ قال له قومه لا تفرح إن الله لا يحبّ الفرحين ؕ وابتغ
فيما آتاك الله الدار الآخرة و لا تنس نصيبك من الدنيا (٦) .
الروم : و إذا أذقنا الناس منّا رحمةً فرحوا بها (٧) .

سبا : و ما أرسلنا في قريةٍ من نذيرٍ إلا قال مترفوها إنّنا بما أرسلتم به
كافرون ؕ و قالوا نحن أكثر أموالاً و أولاداً و ما نحن بمعدّين - إلى قوله تعالى :
و كذب الذين من قبلهم و ما بلغوا معشار ما آتيناهم فكذبوا رسلي فكيف كان
نكير (٨) .

المؤمن : ذلكم بما كنتم تفرحون في الأرض بغير الحقّ و بما كنتم
تمرحون (٩) .

حمعسق : وإنّا إذا أذقنا الانسان منّا رحمةً فرح بها ، وإنّ تصبهم سيئة

(١) الانبياء : ١ - ٢ .

(٢) الانبياء : ١٣ - ١٤ .

(٣) الانبياء : ٩٧ .

(٤) المؤمنون : ٦٤ - ٦٥ .

(٥) القصص : ٢٦ - ٢٧ .

(٦) الروم : ٣٦ .

(٧) المؤمن : ٧٥ .

(٨) سبا : ٣٤ - ٣٥ .

(٩) المؤمن : ٧٥ .

بما قدّمت أيديهم فإنّ الانسان كفور (١) .

الزخرف : وكذلك ما أرسلنا من قبلك في قرية من نذيرٍ إلاّ قال مترفوها
إنّا وجدنا آبائنا على أمةٍ وإنّا على آثارهم مقتدون (٢) .

وقال تعالى : ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطاناً فهو له قرين ﴿٥﴾
وإنّهم ليصدّونهم عن السبيل و يحسبون أنّهم مهتدون ﴿٦﴾ حتّى إذا جاءنا قال
ياليت بيني وبينك بعد المشرقين فبئس القرين ﴿٧﴾ و لن ينفعكم اليوم إذ ظلمتم
أنّكم في العذاب مشتركون (٣) .

وقال تعالى : فذرهم يخوضوا ويلعبوا حتّى يلاقوا يومهم الذي يوعدون (٤) .

الذاريات : قتل الخراف أصون ﴿٥﴾ الذينهم في غمرةٍ ساهون (٥) .

الواقعة : إنّهم كانوا قبل ذلك مترفين (٦) .

الحديد : لكيلا تأسوا على ما فاتكم و لا تفرحوا بما آتاكم (٧) .

المجادلة : استحوذ عليهم الشيطان فأنساهم ذكر الله أو لك حزب الشيطان

ألا إنّ حزب الشيطان هم الخاسرون (٨) .

الحشر : ولا تكونوا كالذين نسوا الله فأنساهم أنفسهم أو لك هم الفاسقون (٩) .

المنافقون : يا أيّها الذين آمنوا لا تلهيكم أموالكم و لا أولادكم عن ذكر الله

و من يفعل ذلك فأوّلئك هم الخاسرون (١٠) .

المزمل : وذرنى والمكذّبين أوّلي النعمة ومهلّهم قليلاً (١١) .

(٢) الزخرف : ٢٣ .

(٤) الزخرف : ٨٣ .

(٦) الواقعة : ٤٥ .

(٨) المجادلة : ١٩ .

(١) الشورى : ٤٨ .

(٣) الزخرف : ٣٦-٣٩ .

(٥) الذاريات : ١٠-١١ .

(٧) الحديد : ٢٣ .

(٩) الحشر : ١٩ .

(١٠) المنافقون : ٩ .

(١١) المزمل : ١١ .

١- ل (١) لى : قال الصادق عليه السلام : إن كان الشيطان عدوًّا فالغفلة لماذا ؟
و إن كان الموت حقًّا فالفرح لماذا ؟ (٢) .

٢- ما : عن ابن الصلت ، عن ابن عقدة ، عن علي بن محمد بن علي الحسنى
عن جعفر بن محمد بن عيسى ، عن عبد الله بن علي ، عن الرضا عليه السلام عن آبائه ، عن
أمير المؤمنين عليه السلام قال : كلنا ألهى عن ذكر الله فهو من الميسر (٣) .

٣- دعوات الراوندى : عن النبي صلى الله عليه وآله إن من الذنوب ذنوباً لا يكفرها
صلاة ولا صدقة ، قيل : يا رسول الله صلى الله عليه وآله فما يكفرها ؟ قال : الهموم في طلب
المعيشة .

و روي أن داود عليه السلام قال : إلهي أمرتني أن أطهر وجهي و بدني و رجلي
بالماء ، فبماذا أطهر لك قلبي ؟ قال : بالهموم والغموم .

و قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إنه ليأتي على الرجل منكم زمان لا يكتب عليه
سيئة ، و ذلك أنه مبتلى بهم المعاش ، و قال : إن الله يحب كل قلب حزين .
و سئل أين الله ؟ فقال : عند المنكسرة قلوبهم .

و قال أبو عبد الله عليه السلام : إن الهم ليذهب بذنوب المسلم .

و قال أمير المؤمنين عليه السلام : ما اكتحل أحد بمثل مكحول الحزن .

و قال النبي صلى الله عليه وآله : إذا كثرت ذنوب المؤمن ، و لم يكن له من العمل ما
يكفرها ، ابتلاه الله بالحزن ليكفرها به عنه .

٤- نهج : [قال عليه السلام :] بينكم و بين الموعظة حجاب من الغرّة (٤) .

[و قال عليه السلام :] جاهلكم مزداد ، و عالمكم مسوّف (٥) .

(١) الخصال ج ٢ ص ٦١ .

(٢) أمالى الصدوق : ٦ .

(٣) أمالى الطوسى ج ١ ص ٣٤٦ .

(٤) نهج البلاغة الرقم ٢٨٢ من الحكم .

[وقال ﷺ : [قطع العلم عنرا المتعللين (١) .
 [وقال ﷺ : [كلُّ مُعَاجِلٍ يسأل الاِِنْظار، وكلُّ مُؤَجِّلٍ يتعلَّل بالتسويف (٢) .

١٣٦

(باب)

﴿(ذم العشق وعلته)﴾

- ١- **لى :** عن ابن الوليد ، عن الحسن بن ميثل ، عن ابن أبي الخطّاب
 عن محمد بن سنان ، عن المفضل قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن العشق قال : قلوب
 خلت عن ذكر الله ، فأذاقها الله حبًّا غيره (٣) .
ع : عن ماجيلويه ، عن عمته ، عن الكوفي ، عن محمد بن سنان مثله (٤) .
 ٢- **ن :** باسناد التميمي ، عن الرضا ، عن آبائه عليه السلام قال : قال النبي ﷺ :
 تعوّذوا بالله من حبِّ الحزن (٥) .
 ٣- **نوادير الراوندي :** باسناده ، عن موسى بن جعفر ، عن آبائه عليه السلام قال :
 قال رسول الله ﷺ : إنَّ أخوف ما أتخوِّف على أمتي من بعدي هذه المكاسب
 المحرّمة ، والشهوة الخفيّة ، والربا (٦) .

(٢١٩) نهج البلاغة الرقم ٢٨٤ و ٢٨٥ من الحكم .

(٣) أمالي الصدوق : ٣٩٦ .

(٤) علل الشرايع ج ١ ص ١٣٣ .

(٥) عيون الاخبار ج ٢ ص ٦١ .

(٦) نوادر الراوندي : ١٧ .

١٢٧

* (باب) *

«(الكسل، والضجر، والعجز، وطلب ما لا يدرك)»

١- ل (١) ثي : قال الصادق عليه السلام : إن كان الثواب من الله فالكسل

لماذا ؟ (٢) .

٢- ثي : عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن هاشم ، عن الدهقان ، عن درست ، عن ابن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إيتاك وخصلتين : الضجر والكسل ، فانك إن ضجرت لم تصبر على حق ، و إن كسلت لم تؤد حقاً (٣) .

٣- ل : أبي ، عن سعد ، عن الاصبهاني ، عن المنقري ، عن حماد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال لقمان لابنه : للكسلان ثلاث علامات : يتوانى حتى يفرط و يفرط حتى يضيع ، و يضيع حتى يآثم (٤) .

٤- ل : الأربعمائة قال أمير المؤمنين عليه السلام : إيتاكم والكسل ، فانه من كسل لم يؤد حق الله عز وجل (٥) .

٥- ل : عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : العجز مهانة (٦) .

٦- ل : عن العطار ، عن أبيه وسعد معاً ، عن البرقي ، عن ابن أبي عثمان ، عن موسى بن بكر ، عن موسى بن جعفر ، عن أبيه عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : عشرة يفتنون أنفسهم إلى أن قال : والذي يطلب ما لا يدرك (٧) .

(١) الخصال ج ٢ ص ٦١ ، وقد سقط عن المطبوعة .

(٢) أمالي الصدوق : ٦ .

(٣) أمالي الصدوق : ٣٢٤ .

(٤) الخصال ج ١ ص ٦٠ .

(٥) الخصال ج ٢ ص ١٦٠ .

(٦) الخصال ج ٢ ص ٩٤ .

(٧) الخصال ج ٢ ص ٥٤ .

- ٧- نهج : قال عليه السلام : العجز آفة ، والصبر شجاعة (١) .
 وقال عليه السلام : من أطاع التواني ضيع الحقوق ، ومن أطاع الواشي ضيع الصديق (٢) .
 وقال عليه السلام : في وصيته للحسن عليه السلام : وإياك والاتكال على المنى ، فانها بضائع النوكى (٣) .

١٢٨

* (باب) *

* (الحرص ، وطول الامل) *

- الايات : المعارج : إن الانسان خلق هلوياً إذا مسه الشرّ جزوعاً (٤) .
 القيمة : بل يريد الانسان ليفجر أمامه ۞ يسأل أيّان يوم القيمة (٥) .
 ١- ل (٦) لى : عن الصادق عليه السلام إن كان الرزق مقسوماً فالحرص لماذا؟ (٧) .
 ٢- لى : عن الصادق عليه السلام قال : قال النبي ﷺ : أغنى الناس من لم يكن للحرص أسيراً (٨) .
 ٣- ل (٩) لى : عن الصادق عليه السلام ناقلنا عن حكيم : الحريص الجشع أشدّ

(١) نهج البلاغة الرقم ٣ من الحكم .

(٢) نهج البلاغة الرقم ٢٣٩ من الحكم .

(٣) نهج البلاغة الرقم ٣١ من الحكم .

(٤) المعارج : ١٩ و ٢٠ .

(٥) القيامة : ٥ و ٦ .

(٦) الخصال ج ٢ ص ٦١ .

(٧) أمالى الصدوق : ٦ .

(٨) أمالى الصدوق : ١٤ .

(٩) الخصال ج ٢ ص ٥ .

حرارة من النار (١) .

كتاب الغايات : مرسلًا مثله .

٤- لى : في خبر الشيخ الشامي : سئل أمير المؤمنين عليه السلام أي ذلٌ أذلٌ ؟ قال :
الحرص على الدنيا (٢) .

كتاب الغايات : مرسلًا مثله .

٥- ل : ماجيلويه ، عن عمته ، عن البرقي ، عن أبيه ، عن عدة من أصحابه
رفعوه إلى أبي عبدالله عليه السلام أنه قال : منهومان لا يشبعان : منهوم علم و منهوم
مال (٣) .

٦- ل : عن الفامي ، عن ابن بطّة ، عن البرقي ، عن أبيه رفعه إلى
أبي عبدالله عليه السلام قال : حرم الحريص خصلتين ولزمته خصلتان حرم القناعة فافتقد
الراحة ، وحرم الرضا فافتقد اليقين (٤) .

٧- ل : ابن بندار ، عن سعيد بن أحمد ، عن يحيى بن الفضل ، عن قتيبة
ابن سعيد ، عن أبي عوانة ، عن قتادة ، عن أنس ، عن النبي ﷺ قال : يهرم ابن
آدم ويشبُّ منه اثنان : الحرص على المال ، والحرص على العمر (٥)

٨- ل : عن الخليل ، عن محمد بن معاذ ، عن الحسين بن الحسن ، عن عبدالله
ابن المبارك ، عن شعبة ، عن قتادة ، عن أنس أن النبي ﷺ قال : يهلك أوقال :
يهرم ابن آدم ويبقى منه اثنان : الحرص والأمل (٦) .

٩- ل : ابن الوليد ، عن الصفار ، عن ابن أبي الخطاب ، عن النضر بن شعيب ، عن
الجازي ، عن أبي عبدالله عن أبيه عليه السلام قال : لا يؤمن رجل فيه الشحُّ والحسد والجبن

(١) أمالي الصدوق : ١٤٨ .

(٢) أمالي الصدوق : ٢٣٧ .

(٣) الخصال ج ١ ص ٢٨ .

(٤) الخصال ج ١ ص ٣٦ .

(٥ - ٦) الخصال ج ١ ص ٣٧ .

ولا يكون المؤمن جبناً ولا حريصاً ولا شحيحاً (١) .

١٠ - ل : عن أبيه ، عن عليّ ، عن أبيه ، عن ابن مرّار ، عن يونس رفعه إلى أبي عبد الله عليه السلام قال : كان فيما أوصى به رسول الله صلى الله عليه وآله عليه السلام : يا عليّ أنْهاك عن ثلاث خصال عظام : الحسد والحرص والكذب (٢) .

ل : في وصيّة النبي صلى الله عليه وآله إلى عليّ عليه السلام بسند آخر مثله (٣) .

١١ - ل : عن ابن املثوكل ، عن السعد آبادي ، عن البرقي ، عن النوفلي عن السكوني ، عن الصادق عليه السلام ، عن آبائه عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : من علامات الشقاء جمود العين ، وقسوة القلب ، وشدة الحرص في طلب الرزق ، و الاصرار على الذنوب (٤) .

١٢ - ل : عن سعيد بن علاقة ، عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : إظهار الحرص يورث الفقر (٥) .

١٣ - ل : عن ابن نباتة ، عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : الحرص مفقرة (٦) .

١٤ - ع : عن أبيه ، عن محمد العطّار ، عن الأشعري ، عن محمد بن آدم ، عن أبيه رفعه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : اعلم يا عليّ أنّ الجبن والبخل والحرص غريزة واحدة يجمعها سوء الظنّ (٧) .

١٥ - مع : عن أبيه ، عن سعد ، عن البرقي رفعه إلى ابن طريف ، عن ابن نباتة ، عن الحارث الأعور قال : كان فيما سأل عنه أمير المؤمنين ابنه الحسن عليه السلام

(١) الخصال ج ١ ص ٤١ .

(٢) الخصال ج ١ ص ٦٢ .

(٣) الخصال ج ١ ص ٢٧ .

(٤) الخصال ج ١ ص ١١٥ .

(٥ - ٦) الخصال ج ٢ ص ٩٤ .

(٧) علل الشرايع ج ٢ ص ٢٤٦ .

أنه قال له : ما الفقر ؟ قال : الحرص والشره (١) .

١٦ - ل : عن أبيه ، عن محمد العطّار ، عن ابن عيسى ، عن أبيه ، عن حماد ابن عيسى ، عن ابن أذينة ، عن أبان بن أبي عيَّاش ، عن سليم بن قيس ، عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : ألا إنَّ أخوف ما أخاف عليكم خصلتان : اتِّباع الهوى و طول الأمل ، أمَّا اتِّباع الهوى فيصدُّ عن الحقِّ ، و أمَّا طول الأمل فينسي الأخرة (٢) .

ل : عن ابن بNDAR ، عن أبي العباس الحمّادي ، عن أحمد بن محمد الشافعي عن عمّه إبراهيم بن محمد ، عن علي بن أبي عليّ عليه السلام ، عن محمد بن المنكدر ، عن جابر بن عبد الله ، عن النبي صلى الله عليه وآله مثله (٣) .
أقول : قد مرّ في باب ذمّ الدنيا وباب ترك الأهواء .

١٧ - ل : أبي ، عن سعد ، عن ابن عيسى ، عن الحسن بن عليّ ، عن عمر عن أبان ، عن ابن سيابة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : طمأ هبط نوح عليه السلام من السفينة أتاه إبليس فقال له : ما في الأرض رجل أعظم منه عليّ منك ، دعوت الله على هؤلاء الفساق فأرحتني منهم ألا أعلمك خصلتين ؟ إيتاك والحسد ، فهو الذي عمل بي ما عمل ، وإيتاك والحرص فهو الذي عمل بآدم ما عمل (٤) .

١٨ - ل : عن أبيه ، عن محمد العطّار ، عن الأشعريّ ، عن سهل ، عن عبد العزيز العبديّ ، عن ابن أبي يعفور قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : من تعلّق قلبه بالدنيا تعلّق منها بثلاث خصال : همّ لا يفنى ، و أمل لا يدرك ، و رجاء لا ينال (٥) .

١٩ - ل : عن ابن الوليد ، عن الصفّار ، عن ابن معدوف ، عن إسماعيل بن همّام ، عن ابن غزوان ، عن السكونيّ ، عن الصادق ، عن آبائه ، عن عليّ عليه السلام :

(١) معاني الأخبار : ٢٤٤ .

(٢) (٢ - ٤) الخصال ج ١ ص ٢٧ .

(٥) الخصال ج ١ ص ٤٤ .

قال : من أطال أمله ساء عمله (١) .

٢٠- ل : (٢) ثي : عن محمد بن أحمد الأسدي ، عن أحمد بن محمد العامري
عن إبراهيم بن عيسى السدوسي ، عن سليمان بن عمرو ، عن عبد الله بن الحسن بن
الحسن ، عن أمه فاطمة بنت الحسين ، عن أبيها عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله :
إنَّ صلاح أوَّل هذه الأُمَّة بالزهد واليقين ، وهلاك آخرها بالشحِّ والأمل (٣) .
٢١- ل : في وصية النبي صلى الله عليه وآله إلى علي : يا عليُّ أربع خصال من الشقاء :
جمود العين ، وقساوة القلب ، وبعد الأمل ، وحبُّ البقاء (٤) .

٢٢- ن : بالأسانيد الثلاثة ، عن الرضا ، عن آبائه ، عن أمير المؤمنين عليه السلام :
قال لو رأى العبد أجله وسرعه إليه ، لأبغض الأمل ، وترك طلب الدنيا (٥) .

٢٣- جا (٦) ما : عن المفيد ، عن عمر بن محمد ، عن ابن مهيويه ، عن داود
ابن سليمان ، عن الرضا ، عن آبائه عليهم السلام مثله (٧) .
صح : عن الرضا عن آبائه عليهم السلام مثله (٨) .

٢٤- ما : فيما أوصى به أمير المؤمنين عليه السلام عند وفاته قصر الأمل ، واذكر الموت
وازهد في الدنيا ، فانك رهن موت ، وغرض بلاء . وصريع سقم (٩) .

٢٥- ع : عن الحسن بن أحمد ، عن أبيه ، عن الأشعري عن محمد بن عبد الحميد

(١) الخصال ج ١ ص ١١ .

(٢) الخصال ج ١ ص ٤٠ .

(٣) أمالي الصدوق ١٣٧ .

(٤) الخصال : ١١٥ .

(٥) عيون الاخبار ج ٢ ص ٣٩ .

(٦) مجالس المفيد : ١٩٠ .

(٧) أمالي الطوسي ج ١ ص ٧٦ .

(٨) صحيفة الرضا عليه السلام : ١٤ .

(٩) أمالي الطوسي ج ١ ص ٦ .

عن إبراهيم بن مهزم قال : وجد في زمن وهب بن منبّه حجير فيه كتاب بغير العربية فطلب من يقرأه فلم يوجد ، حتّى أتني به ابن منبّه و كان صاحب كتب فقرأه فاذا فيه :

يا ابن آدم لو رأيت قصر ما بقي من أجلك ، لزهدت في طول ما ترجو من أملك ، ولقلّ حرصك وطلبك ، ورغبت في الزيادة في عملك ، فانك إنّما تلقى يومك لو قد زلت قدمك ، فلأنت إلى أهلك تراجع ، ولا في عملك بزائد ، فاعمل ليوم القيامة ، قبل الحسرة والندامة (١) .

٢٦ - مص : قال الصادق عليه السلام : لا تحرص على شيء لو تركته لوصل إليك وكنت عند الله مستريحاً محموداً بتركه ، ومنموماً باستعجالك في طلبه ، وترك النوكّل عليه ، والرضا بالقسم ، فانّ الدنيا خلقها الله تعالى بمنزلة ظلك : إن طلبته أتعبك ولا تلحقه أيداً ، وإن تركته تبعك ، وأنت مستريح .

وقال النبي ﷺ : الحريص محروم ، وهو مع حرمانه مدموم ، في أيّ شيء كان ، وكيف لا يكون محروماً وقد فرّ من وثاق الله ، وخالف قول الله عزّ وجلّ ، حيث يقول الله : « الذي خلقكم ثمّ رزقكم ثمّ يميتكم ثمّ يحييكم » (٢) والحريص بين سبع آفات صعبة : فكر يضرب بدنه ولا ينفعه ، وهم لا يتمّ له أقصاه وتعب لا يستريح منه إلّا عند الموت ، ويكون عند الراحة أشدّ تعباً ، وخوف لا يورثه إلّا الوقوع فيه ، وحزن قد كدر عليه عيشه بلا فائدة ، وحساب لا يخلصه من عذاب الله إلّا أن يعفو الله عنه ، وعقاب لا مفرّ له منه ولا حيلة ، والملتوكّل على الله يمسي ويصبح في كنفه ، وهو منه في عافية ، وقد عجّل له كفايته ، وهيسّ له من الدرجات ما الله به عليم .

والحرص ما يجري في منافذ غضب الله ، ومالم يحرم العبد اليقين لا يكون

(١) علل الشرايع ج ٢ ص ١٥١ .

(٢) الروم : ٤٠ .

حريصاً ، واليقين أرض الاسلام وسماء الايمان (١) .

٢٧- ضه : روي أن أسامة بن زيد اشترى وليدة بمائة دينار إلى شهر ، فسمع رسول الله ﷺ ، فقال : لاتعجبون من أسامة المشتري إلى شهر؟ إن أسامة لطويل الأمل ، والذي نفس محمد بيده ما طرفت عيناى إلا ظننت أن شفري لا يلتقيان حتى يقبض الله روعي ، ولا رفعت طرفي وظننت أنني خافضه ، حتى أقبض ، ولا تلتقي لقمعة إلا ظننت أنني لا أسيغها حتى أغص بها (٢) من الموت ثم قال : يا بني آدم إن كنتم تعقلون فعدوا أنفسكم من الموتى ، والذي نفسي بيده ، إن ما توعدون لات ، وما أنتم بمعجزين (٣) .

٢٨ - ين : عن فضالة ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال علي عليه السلام : ما أنزل الموت حق منزله من عد غداً من أجله . وقال علي عليه السلام : ما أطال عبد الأمل إلا أساء العمل ، وكان عليه السلام يقول : لو رأى العبد أجله وسرعته إليه لا بغض الأمل وطلب الدنيا .

٢٩ - نهج : قال عليه السلام : من جرى في عنان أمله عثر بأجله (٤) . وقال عليه السلام : أشرف الغنا ترك المني (٥) . وقال عليه السلام : من أطال الأمل أساء العمل (٦) . وقال عليه السلام : كم من أكلة تمنع أكالات (٧) .

(١) مصباح الشريعة : ٢٢ .

(٢) أساغ الطعام أو الشراب : سهل له دخوله في الجوف ، والغصص اعتراض شيء منه في الحلق يمنعه التنفس بالخنق .

(٣) و تراه في تنبيه الخاطر ج ١ ص ٢٧١ .

(٤) نهج البلاغة الرقم ١٨ من الحكم .

(٥) نهج البلاغة الرقم ٣٤ من الحكم .

(٦) نهج البلاغة الرقم ٣٦ من الحكم .

(٧) نهج البلاغة الرقم ١٧١ من الحكم .

وقال ﷺ : لورأى العبد الأجل ومسيره لا بغض الأمل وغروره (١) .

٣٠- كتاب الغارات : لابراهيم بن محمد الثقفي^٢ رفعه ، عن يحيى بن سعيد عن أبيه قال : خطب علي^٣ ﷺ فقال : إنَّما أهلك الناس خصلتان ، هما أهملكتنا من كان قبلكم وهما مهملكتنا من يكون بعدكم : أمل ينسي الآخرة ، وهوى يضل^٤ عن السبيل ثم^٥ نزل .

٣١- سنن الكراچكى : قال الله تعالى : يا ابن آدم في كل يوم تؤتى برزقك وأنت تحزن ، وينقص من عمرك وأنت لا تحزن ، تطلب ما يطغيك ، وعندك ما يكفيك .

وقال رسول الله صلى الله عليه وآله : من كان يأمل أن يعيش غداً فإنه يأمل أن يعيش أبداً .

وعن المفيد ، عن ابن قولويه ، عن جعفر بن محمد بن مسعود ، عن أبيه ، عن الحسين ابن خالد ، عن النوفلي^٦ ، عن السكوني^٧ ، عن أبي عبد الله ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : من أيقن أنه يفارق الأحباب ، ويسكن التراب ، ويواجه الحساب ، ويستغني عما خلف ، ويفتقر إلى ما قدّم ، كان حريّاً بقصر الأمل ، وطول العمل .

وروي أنه سئل أمير المؤمنين عليه السلام عن الحرص ما هو؟ قال هو طلب القليل باضاعة الكثير .

١٢٩

(باب)

(الطمع ، والتذلل لاهل الدنيا طلباً لما)

*(في أيديهم ، و فضل القناعة) *

- ١- لى : عن الصادق عليه السلام قال : قال النبي ﷺ : أفقر الناس الطمعي (١) .
- ٢- ل : عن أبيه ، عن محمد العطار ، عن الأشعري ، عن أبي عبد الله الرازي ، عن علي بن سليمان بن رشيد ، عن موسى بن سلام ، عن أبان بن سويد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قلت : ما الذي يثبت الايمان في العبد ؟ قال : الذي يثبت فيه الورع والذي يخرج منه الطمع (٢) .

أقول : قدمضى في باب صفات شرار العباد .

- ٣- ل : عن أبيه ، عن سعد ، عن الاصبهاني ، عن المنقري ، عن حماد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن أردت أن تقر عينك وتنال خير الدنيا والآخرة ، فاقطع الطمع عما في أيدي الناس ، وعد نفسك في الموتى ، ولا تحدثن نفسك أنك فوق أحد من الناس ، واخزن لسانك كما تخزن مالك (٣) .

- ٤- ما : عن جماعة ، عن أبي المفضل ، عن الحسن بن علي بن سهل ، عن موسى بن عمر بن يزيد ، عن معمر بن خلاد ، عن الرضا ، عن آبائه عليه السلام قال : جاء أبو أيوب خالد بن زيد إلى رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله أوصني وأقلل لعملي أن أحفظ قال : أوصيك بخمس : باليأس عما في أيدي الناس فإنه الغنى ، وإيّاك والطمع فإنه الفقر الحاضر ، وصل صلاة مودّع ، وإيّاك وما يعتذر منه ، وأحب لأخيك ما تحب لنفسك (٤) .

(١) أمالي الصدوق : ١٤ ، والطمع : ككتف ذوالطماعية .

(٢) الخصال ج ١ ص ٨ .

(٣) الخصال ج ١ ص ٦٠ .

(٤) أمالي الطوسي ج ٢ ص ١٢٢ .

٥- فس : عن محمد بن إدريس ، عن محمد بن أحمد ، عن محمد بن سيار عن المفضل ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من أتى ذا ميسرة فتحشع له طلب ما في يديه ، ذهب ثلثا دينه ثم قال : ولا تعجل وليس يكون الرجل ينال من الرجل المرفق فيجله ويوقره فقد يجب ذلك له عليه ، ولكن تراه أنه يريد بتخشعه ما عند الله ، أو يريد أن يخله عما في يديه (١) .

٦- مص : قال الصادق عليه السلام : بلغني أنه سئل كعب الأخبار : ما الأصلح في الدين ؟ وما الأفسد ؟ فقال : الأصلح الورع ، والأفسد الطمع ، فقال له السائل : صدقت يا كعب الأخبار .

والطمع خمر الشيطان ، يستقي بيده لخواصه ، فمن سكر منه لا يصحو إلا في [أليم] عذاب الله أو مجاورة ساقيه ، ولولم يكن في الطمع إلا مشاركة الدين بالدنيا كان عظيماً قال الله عز وجل : « أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى والعذاب بالمغفرة - فما أصبرهم على النار » (٢) .

وقال أمير المؤمنين علي عليه السلام : تفضل علي من شئت فأنت أميره ، واستغن عمن شئت فأنت نظيره ، وافتقر إلى من شئت فأنت أسيره .

والطمع منزوع عنه الايمان ، وهو لا يشعر ، لأن الايمان يحجب بين العبد وبين الطمع من الخلق ، ويقول : يا صاحبي خزائن الله مملوّة من الكرامات ، وهو لا يضيع أجر من أحسن عملاً ، وما في أيدي الناس فأنه مشوب بالعلل ، ويردّه إلى التوكّل والقناعة ، وقصر الأمل ، ولزوم الطاعة ، واليأس من الخلق ، فان فعل ذلك لزمه ، وإن لم يفعل ذلك تركه مع شؤم الطمع وفارقه (٣) .

٧- نهج : قال عليه السلام : أزدى بنفسه من استشعر الطمع ، ورضي بالذل من

(١) تفسير القمى : ٣٥٦ فى حديث . وقد مر ص ٩٠ فيما سبق مع اختلاف .

(٢) البقرة ، ١٧٥ .

(٣) مصباح الشريعة : ٣٤ .

كشف عن ضرره (١) .

وقال عليه السلام : والطمع رق مؤبد (٢) .

وقال عليه السلام : أكثر مصارع العقول تحت بروق المطامع (٣) .

وقال عليه السلام : الطامع في وثاق الذل (٤) .

وقال عليه السلام : من أتى غنيماً فتواضع لغناه ذهب ثلثا دينه (٥) .

وقال عليه السلام : إن الطمع مورد غير مصدر ، وضامن غير وافي ، وربما شارب الماء قبل ريشه ، فكلما عظم قدر الشيء المتنافس فيه عظمت الرزية لفقده ، والأمانى تعمى أعين البصائر ، والحظ يأتي من لا يأتيه (٦) .

و قال عليه السلام في وصيته للحسن عليه السلام : اليأس خير من الطلب إلى الناس ما أقبح الخضوع عند الحاجة ، والجفاء عند الغناء (٧) .

٨ - صفات الشيعة للصدوق : باسناده ، عن حبيب الواسطي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ما أقبح بالمؤمن أن تكون له رغبة تذله (٨) .

٩ - ٥ : عن العدة ، عن أحمد ، عن أبيه ، عمّن ذكره بلغ به أبا جعفر عليه السلام قال : بئس العبد عبد له طمع يقوده ، وبئس العبد عبد له رغبة تذله (٩) .

(١) نهج البلاغة الرقم ٢ من الحكم .

(٢) نهج البلاغة الرقم ١٨٠ من الحكم .

(٣) نهج البلاغة الرقم ٢١٩ من الحكم .

(٤) نهج البلاغة الرقم ٢٢٦ من الحكم .

(٥) نهج البلاغة الرقم ٢٢٨ من الحكم .

(٦) نهج البلاغة الرقم ٢٧٥ من الحكم .

(٧) نهج البلاغة الرقم ٣١ من الحكم .

(٨) صفات الشيعة تحت الرقم ٤٥ ، وفيه حباب الواسطي .

(٩) الكافي ج ٢ ص ٣٢٠ .

بيان : لعل المراد بالطمع ما في القلب من حب ما في أيدي الناس وأمله وبالرغبة إظهار ذلك والسؤال والطلب عن المخلوق ، والقود يناسب الأول كما أن الذلة تناسب الثاني .

١٠ - ٥ : عن علي بن إبراهيم ، عن القاسم بن محمد ، عن المنقري ، عن عبد الرزاق عن معمر ، عن الزهري قال : قال علي بن الحسين عليه السلام : رأيت الخير كله قد اجتمع في قطع الطمع عما في أيدي الناس (١) .

بيان : « رأيت الخير كله » أي الرفاهية وخير الدنيا وسعادة الآخرة لأن الطمع يورث الذل والحقارة والحسد والحقد والعداوة والغيبة والوقية وظهور الفضائح والظلم والمداهنة والتناق والرياء والصبر على باطل الخلق ، والاعانة عليه وعدم التوكل على الله والتضرع إليه والرضا بقضائه والتسليم لأمره إلى غير ذلك من المفاسد التي لا تحصى ، وقطع الطمع يورث أضداد هذه الأمور التي كلها خيرات .

١١ - ٥ : عن العدة . عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن علي بن حسان ، عن حماد بن عيسى (٢) عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ما أقبح بالمؤمن أن تكون له رغبة تذله (٣) .

بيان : « ما أقبح » صيغة تعجب و « أن تكون » مفعوله ، والمراد الرغبة إلى الناس بالسؤال عنهم وهي التي تصير سبباً للمذلة ، وأما الرغبة إلى الله فهي عين العزة ، والصفة تحتل الكاشفة والموضحة .

١٢ - ٥ : عن محمد بن يحيى ، عن محمد بن أحمد ، عن بعض أصحابه ، عن علي بن سليمان بن رشيد ، عن موسى بن سلام ، عن سعدان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قلت له : الذي يشبه الإيمان في العبد ؟ قال : الورع ، والذي يخرج منه ؟ قال : الطمع (٤) .

بيان : الورع اجتناب المحرمات والشبهات ، وفي الملقابلة إشعار بأن الطمع يستلزم ارتكابهما .

(١) والكافي ج ٢ ص ٣٢٠ .

(٢) الراوى حباب أوحبيب الواسطي كما مر عن صفات الشيعة .

١٣- ٥ : عن محمد بن يحيى ، عن ابن عيسى ، عن محمد بن سنان ، عن عمارة ابن مروان ، عن زيد الشحام ، عن عمرو بن هلال قال : قال أبو جعفر عليه السلام : إياك أن تطمح بصرك إلى من هو فوقك ، فكفى بما قال الله عز وجل لنبيه عليه السلام : « ولا تعجبك أموالهم ولا أولادهم » (١) وقال : « ولا تمدن عينيك إلى ما متعنا به أزواجاً منهم زهرة الحياة الدنيا » (٢) فإن دخلك من ذلك شيء فاذكر عيش رسول الله ﷺ فإنما كان قوته الشعير ، و حلواه التمر ، و وقوده السعف إذا وجده (٣) .

تبين : « أن تطمح بصرك » الظاهر أنه على بناء الافعال ، و نصب البصر و يحتمل أن يكون على بناء المجرّد و رفع البصر ، أي لا ترفع بصرك بأن تنظر إلى من هو فوقك في الدنيا ، فتتمنى حاله ، ولا ترضى بما أعطاك الله ، و إذا نظرت إلى من هو دونك في الدنيا ترضى بما أوتيت ، و تشكر الله عليه ، و تقنع به ، قال في القاموس : طمح بصره إليه كمنع ارتفع فهي طامح ، و أطمح بصره رفعه انتهى . « فكفى بما قال الله » الباء زائدة أي كفاك للاعتاظ و لقبول ما ذكرت ما قال الله لنبيه ، و إن كان المقصود بالخطاب غيره « ولا تعجبك » كذا في النسخ التي عندنا ، والظاهر « فلا » إذ الآية في سورة التوبة في موضعين أحدهما « فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم إنما يريد الله ليعذبهم بها في الحياة الدنيا و تزهق أنفسهم وهم كفرون » والأخرى « ولا تعجبك أموالهم ولا أولادهم إنما يريد الله أن يعذبهم بها في الدنيا و تزهق أنفسهم وهم كفرون » و ما ذكر هنا لا يوافق شيئاً منهما ، و إن احتمل أن يكون نقلاً بالمعنى إشارة إلى الآيتين معاً .

و قال البيضاوي في الأولى : « فلا تعجبك » الخ فإن ذلك استدراج و وبال لهم ، كما قال : « إنما يريد الله ليعذبهم بها » بسبب ما يكابدون لجمعها و حفظها

(١) براءة : ٥٦ و ٨٥ .

(٢) طه : ١٣١ .

(٣) الكافي ج ٢ ص ١٣٧ .

من المتاعب ، و ما يرون فيها من الشدائد والمصائب « وتزهق أنفسهم » أي فيموتوا كافرين مشغولين بالتمتع عن النظر في العاقبة ، فيكون ذلك استدراجاً لهم (١) .
و قال في الأخرى : تكرير للتأكيد والأمر حقيق به فإنَّ الأَبصار طامحة إلى الأموال والأولاد ، والنفوس مغتبطة عليها ، و يجوز أن يكون هذه في فريق غير الأول (٢) .

« و لا تمدَّنْ عَيْنِيكَ » قال في الكشف : أي نظر عينيكَ و مدَّنْ النظر تطويله و أن لا يكاد يردُّه استحساناً للمنظور إليه ، و تمنياً أن يكون له مثله ، و فيه أنَّ النظر غير الممدود مغفوف عنه ، وذلك مثل نظر من باده الشيء بالنظر ثمَّ غصَّ الطرف و قد شدَّد العلماء من أهل التقوى في وجوب غصَّ البصر عن أبنية الظلمة ، و عدد الفسقة في اللباس والمراكب وغير ذلك ، لأنَّهم إنَّما اتخذوا هذه الأشياء لعيون النظارة ، فالناظر إليها محصل لغرضهم ، وكالمغري لهم على اتخاذها .

« أزواجاً منهم » قال البيضاوي : أصنافاً من الكفرة و يجوز أن يكون حالاً من الضمير في « به » ، والمفعول « منهم » أي إلى الذي متَّعنا به ، وهو أصناف بعضهم وناساً منهم « زهرة الحياة الدنيا » منصوب بمحذوف دلَّ عليه « متَّعنا » أو به على تضمينه معنى أعطينا ، أو بالبدل من محلَّ « به » أو من « أزواجاً » بتقدير مضاف ودونه ، أو بالضمَّ و هي الزينة والبهجة « لنفتنهم فيه » لنبلوهم و نختبرهم فيه أو لنعدِّبهم في الآخرة بسببه « و رزق ربِّك » و ما ادَّخره لك في الآخرة أو ما رزقك من الهدى والنبوة « خير » ممَّا منحهم في الدنيا « و أبقى » فأنَّه لا ينقطع (٣) .

وإنَّما ذكرنا تتمَّة الـلايتين لأنَّهما مرادتان ، وتركتا اختصاراً « فان دخلك من ذلك » أي من إطماع البصر أو من جملمته « شيء » أو بسببه شيء من الرغبة في الدُّنيا « فاذا ذكر » لعلاج ذلك و إخراجه عن نفسك « عيش رسول الله ﷺ » أي

(١) أنوار التنزيل : ١٧٥ .

(٢) أنوار التنزيل : ١٧٨ .

(٣) أنوار التنزيل : ٢٢٠ .

طريق تعيشه في الدنيا ، لتسهل عليك مشاق الدنيا والقناعة فيها ، فانه إذا كان أشرف المكونات هكذا تعيشه ، فكيف لا يرضى من دونه به ؟ وإن كان شريفاً رفيعاً عند الناس ؟ مع أن التأسى به ﷺ لازم .

« فانه ما كان قوته الشعير » أي خبزه غالباً « و حلواه التمر » قال : في المصباح الحلوا التي تؤكل تمدد و تقصر ، و جمع الممدود حلوي مثل صحراء و صحاري بالتشديد و جمع المقصور حلوي بفتح الواو ، و قال الأزهري : الحلوا اسم لما يؤكل من الطعام إذا كان معالجا بحلاوة « و وقوده السعف » الوقود بالفتح الحطب و ما يوقد به ، و السعف أغصان النخل ما دامت بالخوص ، فان زال الخوص عنها قيل : جريدة ، الواحدة سعفة ، ذكره في المصباح وفي القاموس السعف محرقة جريد النخل أو ورقه ، و أكثر ما يقال إذا يبست ، والضمير في « إن وجدته » راجع إلى كل من الأمور المذكورة ، أو إلى السعف وحده ، و فسر بعضهم السعف بالورق و قال : الضمير راجع إليه ، والمعنى أنه كان يكتفي في خبز الخبز و نحوه بورق النخل ، فاذا انتهى ذلك و لم يجده كان يطبخ بالجريد ، بخلاف المُسرفين فانهم يطرَحون الورق و يستعملون الجريد ابتداءً .

و أقول : كأنه رحمه الله تكلف ذلك لأنه لا فرق بين جريد النخل وغيره في الايقاد ، فأى قناعة فيه ؟ و ليس كذلك لأن الجريد أَرذل الأخطاب للايقاد لنتنه و كثرة دخانه و عدم اتقاده جمره ، و هذا بين لمن جرَّ به .

١١٤- ك : عن الحسين بن محمد ، عن المعلّى و عليّ بن محمد ، عن صالح بن أبي حماد جميعاً ، عن الوشاء ، عن أحمد بن عائد ، عن أبي خديجة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : من سألنا أعطينا ، و من استغنى أغناه الله (١) .

بيان : « من استغنى » أي عن الناس و ترك الطلب « أغناه الله » عنه بإعطاء ما يحتاج إليه .

١٥- ك: عن محمد ، عن ابن عيسى ، عن ابن محبوب ، عن الهيثم بن واقد عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من رضي من الله باليسير من المعاش ، رضي الله عنه باليسير من العمل (١) .

بيان : « رضي الله عنه » قيل: لأن كثرة النعمة توجب مزيد الشكر ، فكلما كانت النعمة أقل كان الشكر أسهل ، و بعبارة أخرى يسقط عنه كثير من العبادات المالية كالزكاة والحج و بر الوالدين و صلة الأرحام ، وإعانة الفقراء ، و أشباه ذلك ، والظاهر أن المراد به أكثر من ذلك من المسامحة والعفو ، و سيأتي برواية الصدوق رحمه الله (٢) عن أبي عبد الله عليه السلام حين سئل عن معنى هذا الحديث قال : يطيعه في بعض و يعصيه في بعض .

وقد ورد في طريق العامة عن النبي ﷺ : أخلص قلبك يكفك القليل من العمل . وقال بعضهم : لأن من زهد في الدنيا و طهر ظاهره و باطنه من الأعمال والأخلاق القيحة ، التي تقتضيها الدنيا ، و فرغ من المجاهدات التي يحتاج إليها السالك المبتدي ، و جعلها وراء ظهره ، فلم يبق عليه إلا فعل ما ينبغي فعله و هذا يسير بالنسبة إلى تلك المجاهدات انتهى .

و أقول : يحتمل إجراء مثله في هذا الخبر لأن من رضي بالقليل ، فقد زهد في الدنيا و أخلص قلبه من حبها .

١٦- ك: عن العدة ، عن البرقي ، عن أبيه ، عن عبد الله بن القاسم ، عن عمرو بن أبي المقدام ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : مكتوب في التوراة : ابن آدم كن كيف شئت ، كما تدين تدان ، من رضي من الله بالقليل من الرزق قبل الله منه اليسير من العمل ، و من رضي باليسير من الحلال خفّت مؤنته ، و زكت مكسبته ، و خرج من حد الفجور (٣) .

(١) الكافي ج ٢ ص ١٣٨ .

(٢) معاني الأخبار : ٢٦٠ .

(٣) الكافي ج ٢ ص ١٣٨ .

بيان : « كن كيف شئت » الظاهر أنه أمر على التهديد نحو قوله تعالى : « اعملوا ما شئتم » وقيل : كن كما شئت أن يعمل معك وتتوقعه ، لقوله : « كما تدين تدان » وقد مرَّ معناه « خفَّت مؤنثه » أي مشقَّتته في طلب المال و حفظه « و زكت » أي طهرت من الحرام « مكسبته » لأنَّ ترك الحرام والشبهة في القليل أسهل ، أو نمت وحصلت فيه بركة مع قلَّته .

« و خرج من حدِّ الفجور » أي من قرب الفجور والاشراف على الوقوع في الحرام ، فإنَّ بين المال القليل والوقوع في الفجور فاصلة كثيرة ، لقلة الدواعي و صاحب المال الكثير لكثرة دواعي الشرور والفجور فيه كأنَّه على حدِّ هو منتهى الحلال و بأدنى شيء يخرج منه إلى الفجور ، إمَّا بالتقصير في الحقوق الواجبة فيه ، أو بالطغيان اللازم له ، أو بالقدرة على المحرِّمات التي تدعو النفس إليها ، أو بالحرص الحاصل منه ، فلا يكتفي بالحلال و يتجاوز إلى الحرام ، و أشباه ذلك و يحتمل أن يكون المعنى خرج من حدِّ الفجور ، الذي تستلزمه كثرة المال إلى الخير والصالح اللازم لقلة المال والأوَّل أبلغ و أتمُّ .

١٧-٥ : عن عليٍّ بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن محمد بن عرفة ، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال : من لم يقنعه من الرزق إلاَّ الكثير لم يكفه من العمل إلاَّ الكثير ، و من كفاه من الرزق القليل ، فإنَّه يكفيه من العمل القليل (١) .

١٨-٥ : عن عليٍّ ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : كان أمير المؤمنين عليه السلام يقول : ابن آدم ! إن كنت تريد من الدُّنيا ما يكفيك ، فإنَّ أيسر ما فيها يكفيك ، و إن كنت إنَّما تريد ما لا يكفيك فإنَّ كلَّ ما فيها لا يكفيك (٢) .

بيان : « ما يكفيك » أي ما نكتفي و تقنع به أي بقدر الكفاف والضرورة و قوله : « فإنَّ أيسر » من قبيل وضع الدليل موضع المدلول أي فيحصل مرادك لأنَّ أيسر ما في الدُّنيا يمكن أن يكتفى به « و إن كنت تريد ما لا يكفيك » أي

ما لا تكتفي به وتريد أزيد منه ، فلا تصل إلى مقصودك ، و لا تنتهي إلى حد ، فأنه إن حصل لك جميع الدنيا تريد أزيد منها لما مر أن كثرة المال يصير سبباً لكثرة الحرص و سياأتي أوضح من ذلك .

١٩-٥ : عن محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن عبد الرحمن بن محمد الأسدي ، عن سالم بن مكرم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : اشتدَّت حال رجل من أصحاب النبي ﷺ فقالت له امرأته : لو أتيت رسول الله ﷺ فسألته ، فجاء إلى النبي ﷺ فلما رآه النبي ﷺ قال : من سألتنا أعطيناها ، ومن استغنى أغناه الله فقال الرجل : ما يعني غيري فرجع إلى امرأته فأعلمها ، فقالت : إن رسول الله ﷺ بشر فأعلمه فأتاه ، فلما رآه رسول الله ﷺ صلى الله عليه وآله قال : من سألتنا أعطيناها ومن استغنى أغناه الله ، حتَّى فعل الرجل ذلك ثلاثاً ثم ذهب الرجل فاستعار معولاً ثم أتى الجبل فصعده فقطع حطباً ثم جاء به فباعه بنصف مد من دقيق فرجع به فأكله ، ثم ذهب من الغد فجاء بأكثر من ذلك فباعه فلم يزل يعمل و يجمع حتَّى اشترى معولاً ثم جمع حتَّى اشترى بكرين و غلاماً ثم أثرى حتَّى أيسر فجاء إلى النبي ﷺ فأعلمه كيف جاء يسأله و كيف سمع النبي ﷺ فقال النبي ﷺ : قلت لك : من سألتنا أعطيناها و من استغنى أغناه الله (١) .

بيان : « لو أتيت » لو للتمنّي « إن رسول الله ﷺ بشر » أي لا يعلم الغيب إلا الله ، و هو بشر لا يعلم الغيب أي لم يكن هذا الكلام معك لأنّه لا يعلم ما في ضميرك ، أو لا يعلم كنه شدّة حالنا و إنّما عرف حاجتك في الجملة ، و في الصحاح الملعول الفأس العظيمة التي ينقر بها الصخر « من الغد » « من » بمعنى « في » والبكر بالفتح الفتى من الابل ، ويقال : أثرى الرجل : إذا كثرت أمواله ، وأيسر الرجل أي استغنى كل ذلك ذكره الجوهري .

٢٠-٥ : عن العدة ، عن البرقي ، عن علي بن الحكم ، عن الحسين بن الفرات ، عن عمرو بن شمر ، عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله

صلى الله عليه وآله : من أراد أن يكون أغنى الناس فليكن بما في يده الله أوثق منه بما في يد غيره (١) .

بيان : « فليكن بما في يده الله » أي في قدرة الله و قضاؤه و قدره « أوثق منه بما في يد غيره » و لو نفسه فإنه لا يصل إليه الا وثل ، و لا ينتفع بالثاني ، إلا بقضاء الله و قدره ، والحاصل أن الغنا عن الخلق لا يحصل إلا بالوثوق بالله سبحانه والتوكل عليه ، و عدم الاعتماد على غيره ، والعلم بأن الضرر النافع هو الله ، ويفعل بالعباد ما علم صلاحهم فيه ، و يمنعهم ما علم أنه لا يصلح لهم .

٢١-٥ : عن العدة ، عن البرقي ، عن ابن فضال ، عن عاصم بن حميد ، عن أبي حمزة ، عن أبي جعفر [أ] وأبي عبد الله عليه السلام قال : من قنع بما رزقه الله فهو من أغنى الناس (٢) .

بيان : « فهو من أغنى الناس » لأن الغنا عدم الحاجة إلى الغير ، والقانع بما رزقه الله لا يحتاج إلى السؤال عن غيره تعالى .

٢٢-٥ : بالاسناد ، عن ابن فضال ، عن ابن بكير ، عن حمزة بن حمران قال : شكى رجل إلى أبي عبد الله عليه السلام أنه يطلب فيصيب و لا يقنع ، وتنازعه نفسه إلى ما هو أكثر منه ، و قال : علمني شيئاً أنتفع به ، فقال أبو عبد الله عليه السلام : إن كان ما يكفيك يغنيك ، فأدنى ما فيها يغنيك ، و إن كان ما يكفيك لا يغنيك ، فكل ما فيها لا يغنيك (٣) .

٢٣-٥ : عن العدة ، عن البرقي ، عن عدة من أصحابه ، عن حنان بن سدير رفعه قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : من رضي من الدنيا بما يجزيه ، كان أيسر ما فيها يكفيه ، و من لم يرض من الدنيا بما يجزيه ، لم يكن شيء منها يكفيه (٤) .

بيان : أجزاء مهموز ، و قد يخفف أي أغنى و كفى ، قال في المصباح : قال الأزهري : والفقهاء يقولون فيه : أجرى من غير همز ، و لم أجده لأحد من أئمة

اللغة ، ولكن إن همزاً جزأ فهو بمعنى كفى ، وفيه نظراً لأنه إن أراد امتناع التسهيل فقد توقف في غير موضع التوقف ، فإنَّ تسهيل همزة الطرف في الفعل المزيد و تسهيل الهمزة الساكنة قياسيٌّ فيقال: أرجأت الأمر و أرجيته ، و أنسأت و أنسيت و أخطأت و أخطيت .

١٣٠

(باب الكبير)

الآيات : البقرة : أفكركم جاءكم رسولٌ بما لاتهوى أنفسكم استكبرتم (١) .
وقال تعالى : وإذا قيل له اتق الله أخذته العزة بالآثم فحسبه جهنم ولبئس المهاد (٢) .

النساء : إنَّ الله لا يحبُّ من كان مختالاً فخوراً (٣) .
المائدة : ذلك بأنَّ منهم قسّيسين ورهباناً وأنَّهم لا يستكبرون (٤) .
الاعراف : فما يكون لك أن تتكبر فيها فاخرج إنَّك من الصاغرين (٥)
وقال تعالى : والذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها أوائك أصحاب النار هم فيها خالدون [إلى قوله تعالى :] إنَّ الذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها لاتفتتح لهم أبواب السماء ولا يدخلون الجنة حتّى يلج الجمل في سمِّ الخياط (٦) .
وقال سبحانه : ونادى أصحاب الأعراف رجالاً يعرفونهم بسيماهم قالوا ما أغنى عنكم جمعكم وما كنتم تستكبرون (٧) .

(١) البقرة : ٨٧ .

(٢) البقرة : ٢٠٦ .

(٣) النساء : ٣٤ .

(٤) المائدة : ٨٢ .

(٥) الاعراف : ١٣ .

(٦) الاعراف : ٤٨ .

(٧) الاعراف : ٣٦-٤٠ .

وقال : قال الملا الذين استكبروا من قومه للذين استضعفوا لمن آمن منهم
أتعلمون أن صالحاً مرسلٌ من ربّه قالوا إنّنا بما أرسل به مؤمنون ۞ قال الذين
استكبروا إنّنا بالذي آمنتم به كافرون (١) .

وقال تعالى : قال الملا الذين استكبروا من قومه لنخرجنك يا شعيب (٢) .

وقال : فاستكبروا وكانوا قوماً مجرمين (٣) .

وقال تعالى : سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الأرض بغير الحق (٤) .

يونس : فاستكبروا وكانوا قوماً مجرمين (٥) .

هود : حاكياً عن قوم نوح: فقال الملا الذين كفروا من قومه ما نراك إلا
بشراً مثلنا وما نريك اتّبعك إلا الذين هم أراذلنا بادي الرأي وما نرى لكم علينا
من فضل بل نظنّكم كاذبين - إلى قوله - : وما أنا بطارد الذين آمنوا إنّهم ملاقوا
ربّهم ولكنّي أرىكم قوماً تجهلون ۞ ويا قوم من ينصرني من الله إن طردتهم أفلا
تذكرون ۞ ولا أقول لكم عندي خزائن الله ولا أعلم الغيب ولا أقول إنّني ملك
ولا أقول للذين تزددري أعينكم لن يؤتيهم الله خيراً الله أعلم بما في أنفسهم إنّني إذا
لن الظالمين (٦) .

وقال حاكياً عن قوم شعيب : قالوا يا شعيب ما نفقه كثيراً ممّا تقول و إنّنا
لنراك فينا ضعيفاً ولولا رهطك لرجمناك وما أنت علينا بعزّيز ۞ قال يا قوم أرهطي
أعزّ عليكم من الله واتّخذتموه ورائكم ظهيراً إنّ ربّي بما تعملون محيط (٧) .
ابراهيم : واستفتحوا وخاب كل جبار عنيد (٨) .

(١) الاعراف : ٧٥ - ٧٦ .

(٢) الاعراف : ٨٨ .

(٣) الاعراف : ١٣٣ .

(٤) الاعراف : ١٤٦ .

(٥) يونس : ٧٥ . (٦) هود : ٢٧-٣١ .

(٧) هود : ٩١-٩٢ . (٨) ابراهيم : ١٥ .

وقال تعالى : وبرزوا لله جميعاً فقال الضعفاء للذين استكبروا إنا كنا لكم تبعاً فهل أنتم مغنون عنا من عذاب الله من شيء قالوا لو هدينا الله لهديناكم سواء علينا أجزعنا أم صبرنا ما لنا من محيص (١) .

النحل : فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة وهم مستكبرون لا جرم أن الله يعلم ما يسرّون وما يعلنون إنه لا يحب المستكبرين (٢) .
وقال تعالى : فلبئس مثوى المتكبرين (٣) .

وقال تعالى : وهم لا يستكبرون (٤) .
أسرى : ولا تمش في الأرض مرحاً إنا لن نخرق الأرض و لن تبلغ الجبال طولا (٥) .

المؤمنون : ثم أرسلنا موسى وأخاه هرون بآياتنا وسلطان مبين إلى فرعون وملأه فاستكبروا وكانوا قوماً عالين فقالوا أنؤمن لبشرين مثلنا وقومهما لنا عابدون (٦) .

الفرقان : لقد استكبروا في أنفسهم وعتوا كبراً كبيراً (٧) .
الشعراء : وما أنت إلا بشر مثلنا وإن نظنك لمن الكاذبين (٨) .
القصص : واستكبر هو و جنوده في الأرض بغير الحق وظنوا أنهم إلينا لا يرجعون (٩) .

لقمان : ولا تصغر خدك للناس ولا تمش في الأرض مرحاً إن الله لا يحب كل مختال فخور (١٠) .

(١) إبراهيم : ٢١ .

(٢) النحل : ٢٢-٢٣ .

(٣) النحل : ٢٩ .

(٤) النحل : ٤٩ . (٥) أسرى : ٣٧ - ٣٨ .

(٦) المؤمنون : ٤٥-٤٧ . (٧) الفرقان : ٢١ .

(٨) الشعراء : ١٨٦ . (٩) القصص : ٣٩ . (١٠) لقمان : ١٨ .

التنزيل : وهم لا يستكبرون (١) .

فاطر : استكباراً في الأرض (٢) .

الصفات : إنهم كانوا إذا قيل لهم لا إله إلا الله يستكبرون (٣) .

ص : إلا إبليس استكبر وكان من الكافرين - إلى قوله تعالى : أستكبرت

أم كنت من العالمين قال أنا خير منه خلقتني من نارٍ و خلقته من طين (٤) .

الزمر : بلى قد جاءتك آياتي فكذبت بها واستكبرت وكنت من الكافرين

إلى قوله تعالى : أليس في جهنم مثوى للمتكبرين (٥) .

المؤمن : وقال موسى إنني عذت بربي وربكم من كل متكبرٍ لا يؤمن

بيوم الحساب (٦) .

و قال تعالى : كذلك يطبع الله على كل قلب متكبرٍ جبار (٧) .

و قال تعالى : و إذ يتحاجون في النار فيقول الضعفاء للذين استكبروا إنا

كننا لكم تبعاً فهل أنتم مغنون عنا نصيباً من النار قال الذين استكبروا إنا كل

فيها إن الله قد حكم بين العباد (٨) .

و قال تعالى : إن في صدورهم إلا كبراً ما هم ببالغيه فاستعذ بالله إنه هو

السميع البصير (٩) .

و قال تعالى : إن الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين (١٠) .

و قال تعالى : فبئس مثوى المتكبرين (١١) .

السجدة : فأما عاد فاستكبروا في الأرض وقالوا من أشد منا قوة أو لم

(١) التنزيل : ١٥ .

(٣) الصفات : ٣٥ .

(٢) فاطر : ٣٣ .

(٥) الزمر : ٥٩-٦٠ .

(٤) ص : ٧٤-٧٦ .

(٧) المؤمن : ٣٥ .

(٦) المؤمن : ٢٧ .

(٩) المؤمن : ٥٦ .

(٨) المؤمن : ٤٧ و ٤٨ .

(١١) المؤمن : ٧٦ .

(١٠) المؤمن : ٦٠ .

يروا أن الله الذي خلقهم هو أشد منهم قوةً وكانوا بآياتنا يجحدون (١) .

نوح : وأصرُّوا واستكبروا استكباراً (٢) .

المدثر : ثمَّ أدبر واستكبر ﴿﴾ فقال إن هذا إلاَّ سحرٌ يؤثر (٣) .

تفسير : « أفكلُّما جاءكم » (٤) الخطاب لليهود « رسول بما لا تهوى أنفسكم » في تفسير الامام عليه السلام أي أخذ عهدكم وموآثيقكم بما لا تحبُّون من اتباع النبي صلى الله عليه وآله وبذل الطاعة لأولياء الله « استكبرتم » عن الايمان والاتباع « ففريقاً كذبتم » كموسى وعيسى « وفريقاً تقتلون » أي قتل أسلافكم كزكريا ويحيى ، وأنتم رُمتم قتل محمد وعلي فخيَّب الله سعيكم (٥) .

« وإذا قيل له اتق الله » (٦) ودع سوء صنيعك « أخذته العزة بالاثم » أي حملته الأثمة وحمية الجاهلية على الاثم الذي يؤمر بالتفائه ، وألزمته ارتكابه لجأجأ ، من قولك أخذته بكذا إذا حملته عليه ، وألزمته إيَّاه ، فيزداد إلى شره شراً ، و يضيف إلى ظلمه ظلماً « فحسبه جهنم » أي كفاه جزاء وعذاباً على سوء فعله « و لبئس المهاد » أي الفراش يمهد لها ويكون دائماً فيها ، كذا في تفسير الامام عليه السلام (٧) .

« من كان مختالاً » (٨) أي متكبراً يأنف عن أقاربه وجيرانه وأصحابه ولا يكتنف إليهم « فخوراً » يتفاخر عليهم .

« وأنهم لا يستكبرون » (٩) أي عن قبول الحق إذا فهموه ، ويتواضعون .

« فما يكون لك » (١٠) أي فما يصحُّ لك « أن تتكبر فيها » وتعصى ، فانها

(١) السجدة : ١٥ .

(٢) نوح : ٧ .

(٣) المدثر : ٢٣-٢٤ .

(٤) البقرة ، ٨٧ .

(٥) تفسير الامام : ١٧٢ .

(٦) البقرة : ٢٠٦ .

(٧) تفسير الامام : ٢٨٣ .

(٨) النساء : ٣٤ .

(٩) المائدة : ٨٢ .

(١٠) الاعراف : ١٣ .

مكان الخاشع المطيع ، قيل : فيه تنبيه على أن التكبر لا يليق بأهل الجنة ، وأنه تعالى إنما طرده وأهبطه للمتكبر لا بمجرد عصيانه « إنك من الصاغرين » أي ممن أهانه الله تعالى لكبره .

« واستكبروا عنها » (١) أي عن الايمان بها « لا تفتح لهم أبواب السماء » لا دعيتهم وأعمالهم ، ولنزول البركة عليهم ، و لصعود أرواحهم إذا ماتوا . وفي المجمع (٢) عن الباقر عليه السلام : « أما المؤمنون فترفع أعمالهم وأرواحهم إلى السماء فتنفتح لهم أبوابها ، و أما الكافر فيصعد بعمله و روحه حتى إذا بلغ إلى السماء نادى مناد : اهبطوا به إلى سجين ، و هو واد بحضرموت ، يقال له : برهوت « ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط » أي لا يدخلون الجنة حتى يكون ما لا يكون أبداً .

« الذين استكبروا » (٣) أي أنفوا من اتباعه « للذين استضعفوا » أي للذين استضعفوهم و أذلّوهم « لمن آمن منهم » بدل الذين « أتعلمون » قالوه على سبيل الاستهزاء . « فاستكبروا » (٤) أي من الايمان

« سأصرف عن آياتي » (٥) أي المنصوبة في الافاق والانس ، أو معجزات الأنبياء ، و في المجمع (٦) ذكر في معناه وجوه أحدها أنه أراد سأصرف عن نيل الكرامة المتعلقة بآياتي والاعتزاز بها ، كما يناله المؤمنون في الدنيا والآخرة المستكبرين ، وثانيها أن معناه سأصرفهم عن زيادة المعجزات التي أظهرها على الأنبياء بعد قيام الحجّة بما تقدّم من المعجزات ، و ثالثها أن معناه سأمنع من الكذابين والمتكبرين آياتي و معجزاتي وأصرفهم عنها ، وأخصّ بها الأنبياء و رابعها أن يكون الصرف معناه المنع من إبطال الآيات والحجج ، والقدرح فيها

(١) الاعراف : ٤٠ .

(٢) مجمع البيان ج ٤ ص ٤١٨ .

(٣) الاعراف : ٧٥ ، ٧٦ .

(٤) الاعراف : ١٣٣ .

(٥) الاعراف : ١٤٦ (٦) مجمع البيان ج ٤ ص ٤٧٧ .

وخامسها أن المراد سأصرف عن إبطال آياتي والمنع من تبليغها هؤلاء المتكبرين .
« فاستكبروا » (١) أي عن اتباعها « وكانوا قوما مجرمين » أي معتادين
الاجرام ، فلذلك تنهونوا في رسالة ربهم ، و اجترؤا على ردّها .

« ما نريك إلاّ بشراً مثلنا » (٢) أي لا منيّة لك علينا تخصّصك بالنبوّة
ووجوب الطاعة « إلاّ الذين هم أراذلنا » أي أخسّاؤنا (٣) وقال عليّ بن إبراهيم : (٤)
يعني المساكين والفقراء « بادي الرّأي » أي ظاهر الرّأي من غير تعمّق من البدو
أو أوّل الرّأي من البدء ، وإنّما استرذلوهم لفقركم ، فإنّهم لمّا لم يعلموا إلاّ
ظاهراً من الحياة الدّنيا كان الأخطأ بها أشرف عندهم ، والمحروم أذلّ « وما نرى
لكم » أي لك ولمتّبعيك « علينا من فضل » يؤهّلكم للنبوّة ، واستحقاق المتابعة
« بل نظنّكم كاذبين » أنت في دعوى النبوّة وإيّاهم في دعوى العلم بصدقك .

« وما أنا بطارد الذين آمنوا » (٥) يعني الفقراء ، و هو جواب لهم حين
سألوا طردهم « إنّهم ملاقوا ربّهم » يلاقونه و يفوزون بقربه فيخاصمون طاردهم
فكيف أطردهم « ولكنّي أريكم قوماً تجهلون » الحقّ وأهله ، و تتسفّهون عليهم
بأن تدعوهم أراذل « من ينصّرني من الله » يدفع انتقامه « إنّ طردتهم » وهم بتلك
المثابة ، « أفلا تذكّرون » لتعرفوا أن التماس طردهم و توفيق الايمان عليه ليس
بصواب .

« ولا أقول لكم عندي خزائن الله » (٦) أي خزائن رزقه حتّى جحدتم فضلي
« ولا أعلم الغيب » أي ولا أقول : أنا أعلم الغيب ، حتّى تكذّبوني استبعاداً أو

(١) يونس : ٧٥ .

(٢) هود : ٢٧ .

(٣) مجمع البيان ج ٥ ص ١٥٤ . أنوار التنزيل : ١٩٣ .

(٤) تفسير القمى : ٣٠١ .

(٥) هود : ٢٩ .

(٦) هود : ٣١ .

حتّى أعلم أنّ هؤلاء اتّبعوني بادي الرّأي من غير بصيرة و عقد قلب « و لا أقول إنّني ملك » حتّى تقولوا: ما أنت إلّا بشر مثلنا « و لا أقول للذين تزدرى أعينكم » أي و لا أقول في شأن من استرذلتموهم لفقرهم من زرى عليه إذا عابه ، و إسناده إلى الأئمة للمبالغة ، والتنبيه على أنّهم استرذلوهم بادي الرّأي من غير رؤية « لن يؤتيهم الله خيراً » فإنّ ما أعدّ الله لهم في الآخرة خير ممّا آتاكم في الدنيا « إنّني إذاً لمن الظّالمين » إن قلت : شيئاً من ذلك .

« ما نفقه » (١) أي ما نفهم « ضعيفاً » أي لا قوّة لك و لا عزّ و قال عليّ بن إبراهيم : (٢) قد كان ضعف بصره « و لو لا رهطك » أي قومك و عزّتهم عندنا لكونهم على ملّتنا « لرجناك » أي لقتلناك شرّاً قتلة « و ما أنت علينا بعزیز » فتمنعنا عزّتك عن القتل ، بل رهطك هم الأعزّة علينا « واتخذتموه ورائكم ظهيراً » و جعلتموه كالمنسيّ المنبوذ وراء الظّهر لا يعبأ به .

« واستفبحوا » (٣) أي سألوا من الله الفتح على أعدائهم ، أو القضاء بينهم وبين أعاديهم ، من الفتحاة بمعنى الحكومة « و خاب كلّ جبّار عنيد » في التوحيد عن النّبويّ ﷺ من أبي أن يقول : لا إله إلّا الله ، و روى عليّ بن إبراهيم (٤) عن الباقر ﷺ قال : العنيد المعرض عن الحقّ « وبرزوا لله جميعاً » (٥) يعني يبرزون يوم القيامة « فقال الضّعفاء » أي ضعفاء الرّأي و هم الاتّباع « للذين استكبروا » أي لرؤسائهم ، و في المتنجد في خطبة الغدير لا أمير المؤمنين ﷺ بعد تلاوته لها أفترّدون الاستكبار ما هو ؟ هو ترك الطّاعة لمن أمروا بطاعته ، والترفع على من

(١) هود : ٩١ - ٩٢ .

(٢) تفسير القمى : ٣١٤ .

(٣) ابراهيم : ١٥ .

(٤) تفسير القمى : ٣٤٤ .

(٥) ابراهيم : ٢١ .

ندبوا إلى متابعتة « إنا كنّا لكم تبعاً » في تكذيب الرّسل ، والاعراض عن نصائحهم « فهل أنتم مغنون عنا » أي دافعون عنا « من عذاب الله من شيء قالوا لو هدانا الله « للإيمان والنّجاة من العذاب ، وقال عليّ بن إبراهيم : (١) الهدى هنا الثّواب « من محيص » أي منجى و مهرب من العذاب .

« قلوبهم منكّرة » (٢) في المجمع (٣) أي جاحدة للحقّ يستبعد ما يرد عليها من المواعظ « وهم مستكبرون » عن الانقياد للحقّ دافعون له من غير حجة والاستكبار طلب الترفّع بترك الاذعان للحقّ « إنّه لا يحبّ المستكبرين » أي المتعظّمين الذين يأنفون أن يكونوا أتباعاً للأنبياء ، أي لا يريد ثوابهم وتعظيمهم . وأقول: روى العياشي (٤) أنّه مرّ الحسين بن عليّ عليه السلام على مساكين قد بسطوا كساءهم وألقوا كسراً ، فقالوا : هلمّ يا ابن رسول الله ! فثنى وركه فأكل معهم ثمّ تلا « إنّ الله لا يحبّ المستكبرين » .

« فلبئس مثوى المتكبرين » أي جهنّم « وهم لا يستكبرون » أي عن عبادته (٥) « مرحاً » (٦) أي ذا مرح ، وفي المجمع (٧) معناه لا تمش على وجه الأشر والبطر والخيلاء والتكبر قال الزّجاج : معناه لا تمش في الأرض مختلاً فخوراً و قيل : المرح شدّة الفرح بالباطل « إنك لن تحرق » الخ هذا مثل ضربه الله قال : إنك أيّها الانسان لن تشقّ الأرض من تحت قدمك بكبرك ، ولن تبلغ الجبال ببطائك ، والمعنى أنك لن تبلغ ممّا تريد كثير مبلغ ، كما لا يمكنك أن تبلغ هذا ، فما وجه المثابرة على ما هذا سبيله؟ مع أنّ الحكمة زاجرة عنه ، وإنّما

(١) تفسير القمي : ٤٤٥ .

(٢) النحل : ٢٢ و ٢٣ .

(٣) مجمع البيان ج ٦ ص ٣٥٥ .

(٤) تفسر العياشي ج ٢ ص ٢٥٧ .

(٥) النحل ، ٢٩ و ٤٩ .

(٦) أسرى : ٣٧ . (٧) مجمع البيان ج ٦ ص ٤١٦ .

قال ذلك ، لأنَّ من النَّاس من يمشي في الأرض بطراً يدقُّ قدميه عليها ، ليري بذلك قدرته وقوّته ، ويرفع رأسه و عنقه ، فبيّن الله سبحانه أنّه ضعيف مهين ، لا يقدر أن يخرق الأرض بدقِّ قدميه عليها ، حتّى ينتهي إلى آخرها ، وأنَّ طولها لا يبلغ الجبال ، وإن كان طويلاً ، علّم سبحانه عباده التواضع والمروءة والوقار . « فاستكبروا » (١) أي عن الايمان والمتابعة « وكانوا قوما عالين » أي متكبرين « وقومهما لنا عابدون » يعني أن بني إسرائيل لنا خادمون منقادون . « لقد استكبروا في أنفسهم » (٢) أي في شأنهم « وعتوا » أي تجاوزوا الحدّ في الظلم « عتواً كبيراً » بالغاً أقصى مراتبه ، حيث عاينوا المعجزات القاهرة ، فأعرضوا عنها ، واقترحوا لأنفسهم الخبيثة ما سدّت دونه مطامح النفوس القدسيّة . « بغير الحق » (٣) أي بغير الاستحقاق ، فإنّ الكبرياء رداء الله « لا يرجعون » أي بالنشور .

« ولا تصعّر خدّك للناس » (٤) قيل : أي لا تملّه عنهم ، ولا تولّهم صفحة خدّك كما يفعل المتكبرون ، من الصّعور وهو داء يعتري البعير فيلوي عنقه ، وفي المجمع (٥) أي ولا تمل وجهك من الناس تكبراً ولا تعرض عمّن يكلمك استخفافاً به ، وهذا معنى قول ابن عباس وأبي عبد الله عليه السلام ، وقيل : هو أن يسلم عليك فتلوي عنقك تكبراً « ولا تمش في الأرض مرحاً » أي بطراً وخيلاء « إن الله لا يحب كل مختال » أي كل متكبر « فخور » على الناس ، وقال عليّ بن إبراهيم (٦) « ولا تصعّر خدّك » أي لا تذلل للناس طمعاً فيما عندهم « ولا تمش في الأرض مرحاً » أي فرحاً وفي رواية أبي الجارود عن أبي جعفر عليه السلام أي بالعظمة .

(١) المؤمنون : ٤٥ ، (٢) الفرقان : ٢١ .

(٣) القصص : ٣٩ .

(٤) لقمان : ١٨ .

(٥) مجمع البيان ج ٨ ص ٣١٩ .

(٦) تفسير القمى : ٥٠٨ .

« وهم يستكبرون » (١) قيل أي عن الايمان والطاعة .
 « يستكبرون » (٢) أي عن كلمة التوحيد أو على من يدعوهم إليه .
 « استكبر » (٣) قيل أي تعظم و صار من الكافرين باستنكاره أمر الله تعالى واستكباره عن المطاوعة « استكبرت أم كنت من العالين » قيل أي تكبرت من غير استحقاق ، أو كنت ممن علا واستحق التفوق ؟ وقيل : استكبرت الآن أم لم تنزل كنت من المستكبرين .

وأقول في بعض الروايات أن المراد بالعالين أنوار الحجج عليهم السلام .
 « بلى قد جئتكم آياتي » (٤) قال علي بن إبراهيم (٥) : المراد بالآيات الأئمة عليهم السلام « مثوى للمتكبرين » أي عن الايمان والطاعة ، وروى علي بن إبراهيم عن الصادق عليه السلام قال : إن في جهنم لوادياً للمتكبرين يقال له سقر ، شكى إلى الله تعالى شدة حره وسأله أن يتنفس فأذن له فتنفس فأحرق جهنم (٦) « إن في صدورهم إلا كبر » (٧) قال البيضاوي أي إلا تكبر عن الحق ، وتعظم عن التفكير والتعلم أو إرادة الرياسة ، أو أن النبوة والملك لا يكون إلا لهم « ما هم ببالغيه » أي بالغي دفع الآيات أو المراد ، « فاستعذ بالله » أي فالتجىء إليه « إنه هو السميع البصير » لا أقوالكم وأفعالكم .

« عن عبادتي » (٨) فسرت في الأخبار بالدعاء « داخرين » أي صاغرين وفي الكافي (٩) عن الباقر عليه السلام : في هذه الآية قال : هو الدعاء وأفضل العبادة الدعاء والأخبار في ذلك كثيرة سيأتي في كتاب الدعاء إنشاء الله ، وفي الصحيفة السجادية (١٠)

(١) التنزيل : ١٥ . (٢) الصافات : ٣٥ .

(٣) ص : ٧٤ - ٧٦ . (٤) الزمر : ٥٩ .

(٥) تفسير القمى : ٥٧٩ . (٦) تفسير القمى : ٥٧٩ .

(٧) المؤمن : ٥٦ . (٨) المؤمن : ٦٠ .

(٩) الكافي ج ٢ ص ٤٦٧ .

(١٠) الدعاء : ٤٥ في وداع شهر رمضان .

بعد ذكر هذه الآية : فسميت دعاءك عبادة ، وتركه استكباراً ، وتوعدت على تركه دخول جهنم داخرين .

« فبئس مثوى المتكبرين » (١) .

« فاستكبروا » (٢) أي فتعظموا فيها على أهلها بغير استحقاق ، واغترؤا بقوتهم وشوكتهم « هو أشد منهم قوة » أي قدرة « وكانوا بآياتنا يجهدون » أي يعرفون أنها حق وينكرونها .
« ثم أدبر » (٣) [أي] عن الحق « واستكبر » عن اتباعه و« يؤثر » أي يروى ويتعلم .

١- ٥ : عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن أبان ، عن حكيم قال : سألت أبا عبدالله عليه السلام عن أدنى الإلحاد ، قال : إنَّ الكبر أدناه (٤) .

بيان : قال الراغب : ألحد فلان مال عن الحق ، والإلحاد ضربان : إلحاد إلى الشرك بالله ، وإلحاد إلى الشرك بالأسباب ، فالأول ينافي الايمان و يبطله والثاني يوهن عراه ولا يبطله ، ومن هذا النحو قوله عز وجل « و من يُرد فيه بالإلحاد بظلم نذقه من عذاب أليم » (٥) .

وقال : الكبر الحالة التي يتخصّص بها الانسان من إعجابه بنفسه و ذلك أن يرى الانسان نفسه أكبر من غيره ، وأعظم التكبر التكبر على الله عز وجل بالامتناع من قبول الحق ، والاذعان له بالعبادة ، والاستكبار يقال على وجهين : أحدهما أن يتحرّى الانسان ويطلب أن يصير كبيراً وذلك متى كان على ما يجب وفي المكان الذي يجب وفي الوقت الذي يجب فمحمود ، والثاني أن يتشبع فيظهر من نفسه ما ليس له ، وهذا

(١) المؤمن : ٧٦ ولم يسطر له تفسير . (٢) السجدة : ١٥ .

(٣) المدثر : ٢٣ و ٢٤ .

(٤) الكافي ج ٢ ص ٣٠٩ .

(٥) مفردات غريب القرآن ٤٤٨ ، والاية في الحج : ٢٥ .

هو المذموم .

وعلى هذا ما ورد في القرآن وهو ما قال تعالى : « أبى واستكبر ، أفكلمنا جئكم رسولاً بما لا تهوى أنفسكم استكبرتم ، وأصروا واستكبروا استكباراً » (١) وقال تعالى : « فاستكبروا في الأرض وما كانوا سابقين » (٢) وقال تعالى : « الذين يستكبرون في الأرض بغير الحق » (٣) وقال تعالى : « إن الذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها لا تفتح لهم أبواب السماء - قالوا ما أغنى عنكم جمعكم وما كنتم تستكبرون » (٤) .

وقوله تعالى : « فيقول الضعفاء للذين استكبروا » قابل المستكبرين بالضعفاء تنبيهاً على أن استكبارهم كان بما لهم من القوة في البدن والمال ، وقال تعالى : « قال الملأ الذين استكبروا من قومه للذين استضعفوا » (٥) فقابل بالمستكبرين المستضعفين ، وقال عز وجل : « ثم بعثنا من بعدهم موسى و هارون إلى فرعون وملأه فاستكبروا وكانوا قوماً مجرمين » (٦) . نبه تعالى بقوله : « فاستكبروا » على تكبرهم وإعجابهم بأنفسهم وتعظمهم عن الإصغاء إليه ، ونبه بقوله « وكانوا قوماً مجرمين » على أن الذي حملهم على ذلك هو ما تقدم من جرمهم ، فإن ذلك لم يكن شيئاً حدث منهم ، بل كان ذلك دأبهم .

قال : « فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة وهم مستكبرون » وقال بعده « إنه لا يحب المستكبرين » (٧) .

(١) البقرة : ٣٤ ، و ٧٨ ، نوح : ٧ .

(٢) العنكبوت : ٣٥ .

(٣) كذا في نسخة الكمباني ، وهكذا المصدر وفي المصحف : فاستكبروا في الأرض بغير الحق .

(٤) الاعراف : ٤٠ و ٤٨ .

(٥) الاعراف : ٧٥ .

(٦) يونس : ٧٥ . (٧) النحل : ٢٢ - ٢٣

والتكبر يقال على وجهين : أحدهما أن تكون الأفعال الحسنة كثيرة في الحقيقة ، وزائدة على محاسن غيره ، وعلى هذا وصف الله تعالى بالمتكبر وقال تعالى : « العزيز الجبار المتكبر » (١) الثاني أن يكون متكلفاً لذلك متشبهاً وذلك في وصف عامة الناس نحو قوله عز وجل : « فبئس مثوى المتكبرين » (٢) وقوله تعالى : « كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار » (٣) ومن وصف بالتكبر على الوجه الأول فمحمود ، ومن وصف به على الوجه الثاني فمذموم . ويدل على أنه قد يصح أن يوصف الانسان بذلك ، ولا يكون مذموماً قوله تعالى : « سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الأرض بغير الحق » (٤) فجعل المتكبرين بغير الحق مصروفاً .

والكبرياء هي الترفع عن الانقياد ، وذلك لا يستحقه غير الله قال تعالى « وله الكبرياء في السموات والأرض وهو العزيز الحكيم » (٥) ولما قلنا روي عنه عليه السلام يقول عن الله تعالى : الكبرياء ردائي والعظمة إزاري ، فمن نازعني في شيء منهما قصمته « قالوا أجبنا لتلفتنا عما وجدنا عليه آباءنا وتكون لكما الكبرياء في الأرض ، وما نحن لكما بمؤمنين » (٦) انتهى (٧) .

وأقول : الآيات والأخبار في ذم الكبر ومدح التواضع ، أكثر من أن تحصي قال الشهيد قدس الله روحه : الكبر معصية والأخبار كثيرة في ذلك قال رسول الله صلى الله عليه وآله : لن يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من الكبر . فقالوا : يا رسول الله إن أحدنا يحب أن يكون ثوبه حسناً وفعله حسناً فقال : إن الله جميل يحب الجمال ولكن الكبر بطن الحق وغمص الناس .

بطر الحق رده على قائله ، والغمص بالصاد المهملة الاحتقار والحديث مؤول بما يؤدّي إلى الكفر ، أو يراد أنه لا يدخل الجنة مع دخول غير المتكبر بل بعده

(١) الحشر : ٢٣ (٢) الزمر : ٧٢ .

(٣) غافر : ٣٥ (٤) الاعراف : ١٤٦ .

(٥) الجاثية : ٣٧ (٦) يونس : ٧٨ .

(٧) مفردات غريب القرآن ٤٢١ و ٤٢٢ .

وبعد العذاب في النار ، وقد علم منه أن التَّجَمُّل ليس من التَّكَبُّر في شيء انتهى .
و قيل : الكبر ينقسم إلى باطن و ظاهر ، و الباطن هو خلق في النفس
والظاهر هو أعمال تصدر من الجوارح ، و اسم الكبر بالخلق الباطن أحقُّ و أمَّا
الأعمال فإنَّها ثمرات لذلك الخلق ، ولذلك إذا ظهر على الجوارح يقال له تَكَبُّر
و إذا لم يظهر يقال له : في نفسه كبر ، فالأصل هو الخلق الذي في النفس و هو
الاسترواح إلى رؤية النفس فوق المتكبر عليه فإنَّ الكبر يستدعي متكبراً عليه
ومتكبراً به ، وبه ينفصل الكبر عن العجب ، فإنَّ العجب لا يستدعي غير المعجب .
بل لو لم يخلق الانسان إلاَّ وحده تصوَّر أنَّ يكون معجباً ، ولا يتصور أنَّ
يكون متكبراً إلاَّ أنَّ يكون مع غيره ، و هو يرى نفسه فوق ذلك الغير في صفات
الكمال بأن يرى لنفسه مرتبة ولغيره مرتبة ، ثمَّ يرى مرتبة نفسه فوق مرتبة غيره
فعند هذه الاعتقادات الثلاثة يحصل فيه خلق الكبر لأنَّ هذه الرؤية هي الكبر ، بل
هذه الرؤية وهذه العقيدة تنفخ فيه ، فيحصل في قلبه اغترار ، وهزَّة وفرح ، وركون
إلى ما اعتقده ، وعنَّ في نفسه بسبب ذلك ، فتلك العزَّة والهزَّة والركون إلى المعتقد
هو خلق الكبر ، ولذلك قال النبي ﷺ : أعوذ بك من نفخة الكبرياء .

فالکبر عبارة عن الحالة الحاصلة في النفس من هذه الاعتقادات ويسمى أيضاً
عزًّا و تعظُّماً ، و لذلك قال ابن عباس في قوله تعالى « إن في صدورهم إلاَّ كبر
ما هم بباليه » (١) فقال : عظمة لا يبلغوها ، ثمَّ هذه العزَّة تقتضي أعمالاً في
الظاهر والباطن وهي ثمراته ، و يسمى ذلك تكبراً ، فإنَّه مهما عظم عنده قدر نفسه
بالإضافة إلى غيره ، حقَّر من دونه وازدراه ، و أقصاه من نفسه و أبعد ، و ترَفَّع
عن مجالسته و مواكلته ، و رأى أنَّ حقَّه أن يقوم ماثلاً بين يديه إنَّ اشتدَّ كبره .
فان كان كبره أشدَّ من ذلك ، استنكف عن استخدامه ، و لم يجعله أهلاً
للقيام بين يديه ، فان كان دون ذلك ، يأنف عن مواساته و يتقدَّم عليه في مضايق
الطرق ، و ارتفع عليه في المحافل و انتظر أن يبدأه بالسَّلام ، و إنَّ حاجَّ أو ناظر

استنكف أن يردَّ عليه ، وإن وُعط أنف من القبول ، وإن وُعط عنف في النصيح وإن ردَّ عليه شيء من قوله غضب ، وإن علَّم لم يرفق بالمتعلِّمين واستدلَّهم وانتهرهم وامتنَّ عليهم واستخدمهم وينظر إلى العامَّة كما ينظر إلى الحمير استجهالاً لهم ، واستحقاراً .

والأعمال الصَّادرة من الكبر أكثر من أن تحصى ، فهذا هو الكبر وآفته عظيمة ، وفيه يهلك الخواصُّ والعوامُّ وكيف لاتعظم آفته ، وقد قال رسول الله ﷺ : لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرَّة من كبر .

وإنما صار حجاباً عن الجنة لأنَّه يحول بين الطرء وبين أخلاق المؤمنين كلِّها ، وتلك الأُخلاق هي أبواب الجنة ، والكبر وعزُّ النفس تغلق تلك الأبواب كلِّها لأنَّه مع تلك الحالة لا يقدر على حبِّه للمؤمنين ما يحبُّ لنفسه ، ولا على التواضع وهو رأس أخلاق المتقين ، ولا على كظم الغيظ ، ولا على ترك الحقِّ ولا على الصدق ولا على ترك الحسد والغضب ، ولا على النصيح اللطيف ، ولا على قبوله ولا يسلم من الأزرار بالنَّاس و اغتيا بهم ، فما من خلق ذميم إلا وصاحب الكبر والعزُّ مضطربٌ إليه ليحفظ به عزُّه ، وما من خلق محمود إلا وهو عاجز عنه ، خوفاً من أن يفوته عزُّه ، فعن هذا لم يدخل الجنة .

وشرُّ أنواع الكبر ما يمنع من استفادة العلم وقبول الحقِّ والانقياد له وفيه وردت الآيات التي فيها ذمُّ المتكبرين كقوله سبحانه : « وكنتم عن آياته تستكبرون » (١) و أمثالها كثيرة ، ولذلك ذكر رسول الله ﷺ جهود الحقِّ في حدِّ الكبر ، والكشف عن حقيقته وقال : من سفه الحقَّ وغمص الناس .

ثمَّ اعلم أنَّ المتكبر عليه هو الله أو رسله أو ساير الخلق ، فهو بهذه الجهة ثلاثة أقسام الأول التكبر على الله ، وهو أفسح أنواعه ولا مثار له إلا الجهل المحض والطغيان ، مثل ما كان لنمرود وفرعون .

الثاني التكبر على الرُّسل والأوصياء ﷺ كقولهم : « أنؤمن لبشرين

مثلنا» (١) « وائن أطعتم بشراً مثلكم إنكم إذ الخاسرون» (٢) « وقالوا لولا أنزل علينا الملائكة أو نرى ربنا لقد استكبروا في أنفسهم وعتوا عتواً كبيراً» (٣) وهذا قريب من التكبر على الله عز وجل ، وإن كان دونه ، ولكنه تكبر عن قبول أمر الله .

الثالث التكبر على العباد ، وذلك بأن يستعظم نفسه ، ويستحققر غيره فتأبى نفسه عن الانقياد لهم ، وتدعوه إلى الترفع عليهم ، فيزدرهم ويستصغرهم ويأنف عن مساواتهم ، وهذا وإن كان دون الأول والثاني فهو أيضاً عظيم من وجهين :

أحدهما أن الكبر [والعزّة والعظمة لا يليق إلا بالمالك القادر قاطب العبد الضعيف الذليل المملوك العاجز الذي لا يقدر على شيء ، فمن أين يليق به الكبر] (٤) فمهما تكبر العبد فقد نازع الله تعالى في صفة لا تليق إلا بجلاله ، وإلى هذا المعنى الإشارة بقوله تعالى «العظمة إزاري والكبرياء ردائي فمن نازعني فيهما قسمته» أي أنه خاص صفتي ولا يليق إلا بي ، والمنازع فيه منازع في صفة من صفاتي ، فإذا كان التكبر على عباده لا يليق إلا به ، فمن تكبر على عباده فقد جنى عليه ، إذ الذي استرذل خواص غلمان الملك ، يستخدمهم و يترفع عليهم ، ويستأثر بما حق الملك أن يستأثر به منهم ، فهو منازع له في بعض أمره وإن لم يبلغ درجته درجة من أراد الجلوس على سريره ، والاستبداد بملكه ، كمدعي الربوبية .

و الوجه الثاني أنه يدعو إلى مخالفة الله تعالى في أوامره ، لأن المتكبر إذا سمع الحق من عبد من عباد الله ، استنكف عن قبوله ويتشمر بجحده ، وذلك ترى المناظرين في مسائل الدين يزعمون أنهم يتباحثون عن أسرار الدين

(١) المؤمنون : ٤٧ .

(٢) المؤمنون : ٣٤ ،

(٣) الفرقان : ٢١ ،

(٤) ما بين العلامتين أضفناه من شرح الكافي ج ٢ ص ٢٩٣

ثم إنهم يتجاهدون تجاحد المتكبرين ، و مهمما اتضح الحق على لسان أحدهم أنف الآخر من قبوله ، ويتشمر بجحده ، ويحتال لدفعه ، بما يقدر عليه من التلبيس ، و ذلك من أخلاق الكافرين و المنافقين ، إذ وصفهم الله تعالى فقال : « وقال الذين كفروا لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه لعلكم تغلبون » (١) و كذلك يحمل ذلك على الأنفة من قبول الوعظ كما قال تعالى : « و إذا قيل له اتق الله أخذته العزة بالاثم » (٢) وتكبر إبليس من ذلك .

فهذه آفة من آفات الكبر عظيمة ، ولذا ك شرح رسول الله ﷺ الكبر بهاتين الأفتين إذ سأله ثابت بن قيس فقال : يا رسول الله ﷺ إنني امرؤ حبب إلي من الجمال ما ترى أفمن الكبر هو ؟ فقال ﷺ : لا ولكن الكبر من بطر الحق و غمص الناس ، وفي حديث آخر من سفه الحق ، و قوله : « غمص الناس » أي اذدراهم و استحققرهم ، و هم عباد الله أمثاله ، وخير منه ، وهذه الآفة الأولى ، وقوله سفه الحق هو رده به وهذه الآفة الثانية .

ثم أعلم أنه لا يتكبر إلا من استعظم نفسه ، ولا يستعظمها إلا وهو يعتقد لها صفة من صفات الكمال ، و مجامع ذلك يرجع إلى كمال ديني " أودنيوي " والديني هو العلم والعمل ، والديوي هو النسب والجمال و القوة و المال و كثرة الأنصار . فهذه سبعة .

الاول : العلم و ما أسرع الكبر إلى العلماء ، و لذلك قال ﷺ : آفة العلم الخيلاء فهو يتعزز بعز العلم ، و يستعظم نفسه ، ويستحققر الناس و ينظر إليهم نظره إلى البهايم ، و يتوقع منهم الاكرام والابتداء بالسلام ، و يستخدمهم ولا يعتني بشأنهم ، هذا فيما يتعلق بالدنيا وأما في الآخرة ، فبأن يرى نفسه عند الله أعلى وأفضل منهم ، فيخاف عليهم أكثر مما يخافه على نفسه ، و يرجو لنفسه أكثر مما يرجو لهم ، وهذا بأن يسمي جاهلا أولى من أن يسمي عالما ، بل العلم الحقيقي

هو الذي يعرف الانسان به نفسه وربه ، و خطر الخاتمة ، و حجة الله على العلماء و عظم خطر العمل (١) فيه ، وهذه العلوم تزيد خوفاً و تواضعاً و تخشعاً و يقتضي أن يرى أن كل الناس خير منه ، لعظم حجة الله عليه بالعلم ، و تقصيره في القيام بشكر نعمة العلم .

فان قلت : فما بال بعض الناس يزداد بالعلم كبراً و أمناً .
فاعلم أن له سببين أحدهما أن يكون اشتغاله بما يسمى علماً و ليس بعلم حقيقي ، و إنما العلم الحقيقي ما يعرف العبد به نفسه و ربه ، و خطر أمره في لقاء الله ، و الحجاب عنه ، و هذا يورث الخشية و التواضع دون الكبر و الأمن ، قال الله تعالى : « إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ » (٢) فأما ما وراء ذلك كعلم الطب و الحساب و اللغة و الشعر و النحو و فصل الخصومات و طرق المجادلات فاذا تجرد الانسان لها حتى امتلاء بها امتلاءً كبيراً و نقاقاً ، و هذه بأن تسمى صناعات أولى بأن تسمى علوماً ، بل العلم هو معرفة العبودية و الربوبية ، و طريق العبادة ، و هذا يورث التواضع غالباً .

السبب الثاني أن يخوض العبد في العلم و هو خبيث الدخلة ، ردي النفس سيئ الأخلق ، فلم يشتغل أو لا تهذيب نفسه و تزكية قلبه ، بأنواع المجاهدات ولم يرخص نفسه في عبادة ربه ، فبقي خبيث الجوهر ، فاذا خاض في العلم أي علم كان ، صادف العلم من قلبه منزلاً خبيثاً فلم يطب ثمره ، ولم يظهر في الخير أثره . و قد ضرب وهب لهذا مثلاً ، فقال : العلم كالغيث ينزل من السماء حلواً صافياً فتشربه الأشجار بعروقها ، فتحو له على قدر طعومها ، فيزداد المرء مرارة و الحلو حلاوة ، و كذلك العلم يحفظه الرجال ، فيحو له على قدر همهم و أهوائهم فيزيد المتكبر تكبراً و المتواضع تواضعاً ، و هذا لأن من كانت همته الكبر و هو جاهل ، فاذا حفظ العلم وجد ما يتكبر به فازداد كبراً ، و إذا كان الرجل خائماً مع جهله ، فاذا ازداد علماً علم أن الحجة قد أدت عليه ، فيزداد خوفاً و إشفاقاً و تواضعاً ، فالعلم من أعظم ما به يتكبر .

الثاني : العمل والعبادة ، و ليس يخلو عن رذيلة العز والكبر ، و استمالة قلوب الناس الزهاد والعباد و يترشح الكبر منهم في الدنيا والدن الدنيا فهو أنهم يرون غيرهم بزيارتهم أولى من أنفسهم بزيارة غيرهم ، و يتوقعون قيام الناس بحوائجهم و توقيرهم والتوسيع لهم في المجالس ، و ذكرهم بالورع والتقوى و تقديمهم على سائر الناس في الحظوظ إلى غير ذلك مما مر في حق العلماء وكأنهم يرون عبادتهم منة على الخلق .

و أما في الدين فهو أن يرى الناس هالكين ، و يرى نفسه ناجياً و هو الهالك تحقيقاً مهما رأى ذلك ، قال النبي ﷺ : إذا سمعتم الرجل يقول : هلك الناس فهو أهلكهم ، و روي أن رجلاً في بني إسرائيل يقال له : خليع بني إسرائيل لكثرة فسادهم ، مرّ برجل يقال له : عابد بني إسرائيل ، وكانت على رأس العابد غمامة تظله لما مرّ الخليع به فقال الخليع في نفسه : أنا خليع بني إسرائيل كيف أجلس بجانبه و قال العابد : هو خليع بني إسرائيل كيف يجلس إليّ ، فأنف منه و قال له : قم عني فأوحى الله إلى نبي ذلك الزمان : مرهما فليستأنفا العمل ، فقد غفرت للخليع و أحبطت عمل العابد ، و في حديث آخر فتحوّلت الغمامة إلى رأس الخليع . و هذه آفة لا ينقش عنها أحد من العبّاد إلا من عصمه الله ، لكن العلماء والعبّاد في آفة الكبر على ثلاث درجات :

الدرجة الأولى أن يكون الكبر مستقرّاً في قلبه ، يرى نفسه خيراً من غيره إلا أنه يجتهد ويتواضع و يفعل فعل من يرى غيره خيراً من نفسه و هذا قد رسخت في قلبه شجرة الكبر ، ولكنّه قطع أغصانها بالكليّة .

الثانية أن يظهر ذلك على أفعاله بالترفع في المجالس والتقدّم على الأقران و إظهار الانكار على من يقصّر في حقّه ، و أدنى ذلك في العالم أن يصعّر خدّه للناس كأنه معرض عنهم ، و في العابد أن يعبّس وجهه و يقطب جبينه كأنه متنزّه عن الناس ، مستنذر لهم أو غضبان عليهم ، و ليس يعلم المسكين أن الورع ليس في الجبهة حتّى يقبضها و لا في الوجه حتّى يعبّس ، و لا في الخد حتّى يصعّر ، و لا

في الرقبة حتى يطأطي، ولا في الذيل حتى يضم ، إنما الورع في القلوب قال ﷺ :
التقوى ههنا ، وأشار إلى صدره .

وهؤلاء أخف حالاً ممن هو في المرتبة الثالثة و هو الذي يظهر الكبير على
لسانه حتى يدعو إلى الدعوى والمفاخرة والمباهاة و تزكية النفس أمّا العابد فأنه
يقول في معرض التفاخر لغيره من العباد : من هو ؟ و ما عمله ؟ و من أين زهده ؟
فيطيل اللسان فيهم بالتنقص ثم يثني على نفسه ويقول : إنني لم أظرم منذ كذا و كذا
ولا أنام بالليل ، و فلان ليس كذلك ، وقد يزكّي نفسه ضمناً فيقول : قصدني فلان
فهلك ولده وأخذ ماله أو مرض ، و ما يجري مجراه هذا يدعي الكرامة لنفسه .
و أمّا العالم فأنه يتفاخر و يقول : أنا متفهم في العلوم ، ومطلع على الحقائق
رأيت من الشيوخ فلاناً وفلاناً ، و من أنت ؟ وما فضلك ؟ ومن لقيته ؟ و من ذا الذي
سمعت من الحديث ؟ كل ذلك ليصغره ويعظم نفسه ، فهذا كله أخلاق الكبير ، وآثاره
التي يثمرها التعزّز بالعلم والعمل ، وأين من يخلو عن جميع ذلك أو عن بعضه ؟ ياليت
شعري من عرف هذه الأخلق من نفسه و سمع قول رسول الله ﷺ : لا يدخل
الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر ، كيف يستعظم نفسه ، ويتكبر
على غيره ، و هو بقول رسول الله ﷺ من أهل النار ، و إنما العظيم من خلا عن
هذا ، و من خلا عنه لم يكن فيه تعظم و تكبر .

الثالث التكبر بالنسب والحسب ، فالذي له نسب شريف ، يستحقر من ليس
له ذلك النسب ، و إن كان أرفع منه عملاً و علماً ، و ثمرته على اللسان التفاخر
به ، و ذلك عرق رقيق في النفس لا ينفك عنه نسيب و إن كان صالحاً أو عاقلاً إلا
أنه قد لا يترشح منه عند اعتدال الأحوال ، فان غلب غضب أطفأ ذلك نور بصيرته
و ترشح منه .

الرابع التفاخر بالجمال وذلك يجري أكثره بين النساء و يدعو ذلك إلى
التنقص والتسبب والغيبة و ذكر عيوب الناس .

الخامس الكبير بالمال ، وذلك يجري بين الملوك في الخزائن وبين التجار

في بضائعهم ، و بين الدهاقين في أراضيهم ، و بين المتجملين في لباسهم و خيولهم و مراكبيهم ، فيستحققر الغني الفقير و يتكبر عليه ، و من ذلك تكبر قارون .

السادس الكبر بالقوة و شدة البطش و التكبر به على أهل الضعف ،

السابع التكبر بالأتباع و الأنصار و التلاميذ و الغلمان و العشيرة و الأقارب

و البنين ، و يجري ذلك بين الملوك في المكاثرة في الجنود ، و بين العلماء بالمكاثرة بالمستفيدين ، و بالجملة فكل ما هو نعمة و أمكن أن يعتقد كمالاته و إن لم يكن في نفسه كمالاته أمكن أن يتكبر به ، حتى أن المكنث ليتكبر على أقرانه بزيادة قدرته و معرفته في صفة المكنثين لأنه يرى ذلك كمالاته فيفتخر به ، و إن لم يكن فعله إلا نكالا .

و أمّا بيان البواعث على التكبر ، فاعلم أن الكبر خلق باطن ، و أمّا ما يظهر من الأخلاق و الأعمال ، فهو ثمرتها و نتيجتها ، و ينبغي أن يسمى تكبرا و يخص اسم الكبر بالمعنى الباطن الذي هو استعظام النفس و رؤية قدر لها فوق قدر الغير ، و هذا الباب [الباطن] له موجب واحد ، و هو العجب ، فإنه إذا أعجب بنفسه و بعلمه و عمله أو بشيء من أسبابه ، استعظم نفسه و تكبر ، و أمّا الكبر الظاهر فأسبابه ثلاثة ، سبب في المتكبر و سبب في المتكبر عليه ، و سبب يتعلق بغيرهما ، أمّا السبب الذي في المتكبر فهو العجب ، والذي يتعلق بالمتكبر عليه فهو الحقد و الحسد ، والذي يتعلق بغيرهما هو الرياء ، فالأسباب بهذا الاعتبار أربعة العجب و الحقد و الحسد و الرياء .

أمّا العجب فقد ذكرنا أنه يورث الكبر الباطن ، و الكبر الباطن يثمر التكبر الظاهر ، في الأعمال و الأقوال و الأفعال .

و أمّا الحقد فإنه قد يحمل على التكبر من غير عجب ، و يحمله ذلك على رد الحق إذا جاء من جهته ، و على الأنفة من قبول نصحه ، و على أن يجتهد في النقد عليه ، و إن علم أنه لا يستحق ذلك .

و أمّا الحسد فإنه يوجب البغض للمحسود ، و إن لم يكن من جهته إيذاء

و سبب يقتضي الغضب والحقد ، و يدعو الحسد أيضاً إلى جحد الحق حتى يمتنع من قبول النصيح ، و تعلم العلم ، فكم من جاهل يشنق إلى العلم وقد بقي في الجهل لاستنكافه أن يستفيد من واحد من أهل بلده و أقاربه حسداً و بغياً عليه .
و أمّا الرّياء فهو أيضاً يدعو إلى أخلاق المتكبرين حتى أن الرّجل لينظر من يعلم أنّه أفضل منه ، و ليس بينه و بينه مغرفة و لا محاسدة و لا حقد ، ولكن يمتنع من قبول الحق منه خيفة من أن يقول الناس : إنّهُ أفضل منه .
و أمّا معالجة الكبير و اكتساب التواضع فهو علمي و عمليّ أمّا العلميّ فهو أن يعرف نفسه و ربّه ، و يكفيه ذلك في إزالته ، فأنّه مهما عرف نفسه حق المعرفة علم أنّه أذلّ من كلّ ذليل ، و أقلّ من كلّ قليل بذاته ، و أنّه لا يليق به إلاّ التواضع والذّلة والمهانة ، و إذا عرف ربّه علم أنّه لا يليق العظمة والكبرياء إلاّ بالله .

أمّا معرفة ربّه و عظمتة و مجده ، فالقول فيه يطول ، و هو منتهى علم الصّدّيقين ، و أمّا معرفة نفسه فكذلك أيضاً يطول ، و يكفيه أن يعرف معنى آية واحدة من كتاب الله تعالى فأنّه في القرآن علم الأوّلين و الآخرين لمن فتحت بصيرته ، و قد قال تعالى : « قتل الانسان ما أكفره » من أيّ شيء خلقه من نطفة خلقه فقدّره ثمّ السّبيل يسّره ثمّ أماته فأقبره ثمّ إذا شاء أنشره » (١) فقد أشار الآية إلى أوّل خلق الانسان ، و إلى آخر أمره ، و إلى وسطه ، فلينظر الانسان ذلك ليفهم معنى هذه الآية ، أمّا أوّل الانسان فهو أنّه لم يكن شيئاً مذكوراً ، و قد كان ذلك في كنم العدم ، دهوراً ، بل لم يكن لعدمه أوّل فأيّ شيء أخسّ و أقلّ من المحو والعدم و قد كان كذلك في القدم ، ثمّ خلقه الله تعالى من أذلّ الأشياء ثمّ من أقدرها إذ خلقه من تراب ، ثمّ من نطفة ، ثمّ من علقه ، ثمّ من مضغة ، ثمّ جعله عظماً ، ثمّ كسى العظام لحماً .
فقد كان هذا بداية وجوده ، حيث صار شيئاً مذكوراً ، فما صار مذكوراً إلاّ

وهو على أحسن الأوصاف والنسوت ، إذ لم يخلق في ابتدائه كاملاً ، بل خلقه جماً ميسراً لا يسمع ولا يبصر ولا يحس ولا يتحرك ، ولا ينطق ولا يبطن ، ولا يدرك ولا يعلم ، فبدأ بموته قبل حياته ، وبضعفه قبل قوته ، وبجهله قبل علمه ، وبعماه قبل بصره ، وبصممه قبل سمعه ، وببكمه قبل نطقه ، وبضلالته قبل هداه ، وبفقره قبل غناه ، و بعجزه قبل قدرته .

فهذا معنى قوله تعالى : « هل أتى على الإنسان حين من الدهر لم يكن شيئاً مذكوراً » إننا خلقنا الإنسان من نطفة أمشاج نبتليه « كذلك خلقه أولاً ثم امتن عليه فقال : « ثم السبيل يسره » وهذه إشارة إلى ما تيسر له في مدّة حياته إلى الموت ، و لذلك قال : « من نطفة أمشاج نبتليه فجعلناه سميعاً بصيراً » إننا هديناه السبيل » ومعناه أنه أحياه بعد أن كان جماً ميسراً تراباً أولاً ، و نطفة ثانياً و أبصره بعد ما كان فاقد البصر ، و قوّاه بعد الضعف ، و علّمه بعد الجهل ، و خلق له الأعضاء بما فيها من العجائب والآيات بعد الفقد لها ، وأغناه بعد الفقر ، وأشبعه بعد الجوع ، و كساه بعد العرى ، و هداه بعد الضلال .

فانظر كيف دبّره و صورّه ، و إلى السبيل كيف يسّره ، و إلى طغيان الإنسان ما أكفره ، و إلى جهل الإنسان كيف أظهره ؟ فقال تعالى : « أو لم ير الإنسان أننا خلقناه من نطفة فاذا هو خصيم مبين » (١) « و من آياته أن خلقكم من تراب ثم إذا أنتم بشر تنتشرون » (٢) فانظر إلى نعمة الله عليه ، كيف نقله من تلك القلّة والذلّة والخسّة والقدارة ، إلى هذه الرّفعة والكرامة ، فصار موجوداً بعد العدم ، وحيّاً بعد الموت ، وناطقاً بعد البكم ، و بصيراً بعد العمى ، و قوياً بعد الضعف ، و عالماً بعد الجهل ، و مهديّاً بعد الضلالة ، و قادراً بعد العجز و غنياً بعد الفقر فكان في ذاته لا شيء - وأي شيء أحسن من لا شيء ؟ وأي قلّة أقل من العدم المحض - ثم صار بالله شيئاً ، وإنّما خلقه من التراب الذليل والنطفة القذرة بعد العدم المحض ، ليعرّفه خسّة ذاته ، فيعرف به نفسه ، وإنّما أكمل

(١) يس : ٧٧ .

(٢) الروم : ٢٠ .

النعمة عليه ليعرف بها ربّه ، و يعلم بها عظمته وجلاله ، وأنّه لا يليق الكبيرياء إلاّ به عزّ وجلّ .

فلذلك امتنّ عليه ، فقال تعالى : ألم نجعل له عينين ☆ و لساناً و شفيتين ☆ و هديناه النّجدين » (١) وعرّف حسّته أوّلًا فقال : ألم يك نطفةً من منيٍّ يمىي ☆ ثمّ كان علقةً » (٢) ثمّ ذكر مننه فقال : فخلق فسوّى ☆ فجعل منه الزّوجين الذّكر والأنثى « ليدوم وجوده بالتناسل كما حصل وجوده ابتداء بالاختراع فمن كان هذا بدوّه ، وهذا أحواله ، فمن أين له البطر والكبرياء ؟ والفخر والخيلاء ؟ وهو على التحقيق أخسّ الأُخسّاء ، وأضعف الضّعفاء .

نعم لو أكمله وفوّض إليه أمره ، وأدام له الوجود باختياره ، لجاز أن يطغى وينسى المبداء والمنتهى ، ولكنّه سلّط عليه في دوام وجوده الأمراض الهائلة ، والأسقام العظيمة ، والأفات المختلفة ، والطبايع المتضادّة : من المرّة ، والبلغم ، والرّيح والدّم ، ليهدم البعض من أجزائه البعض ، شاء أم أبى ، رضي أم سخط ، فيجوع كرهاً ، ويعطش كرهاً ، ويمرض كرهاً ، ويموت كرهاً ، لا يملك لنفسه نفعاً ولا ضرّاً ، ولا خيراً ولا شرّاً ، يريد أن يعلم الشّيء فيجهله ، ويريد أن يذكّر الشّيء فينساه ويريد أن ينسى الشّيء فيغفل عنه فلا يغفل ، ويريد أن يصرف قلبه إلى ما يهمله فيجول في أودية الوسواس والأفكار بالاضطرار ، فلا يملك قلبه قلبه ، ولا نفسه نفسه .

يشتهي الشّيء ، وربّما يكون هلاكه فيه ، و يكره الشّيء ، و يكون حياته فيه ، يستلذّ الأطعمة فتهلكه وترديه ، ويستبشع الأدوية وهي تنفعه وتحويه ، لا يأمن في لحظة من ليله ونهاره أن يسلب سمعه وبصره و علمه وقدرته ، و تغلج أعضاؤه ويختلس عقله ، ويختطف روحه ، ويسلب جميع ما يهواه في دنياه ، وهو مضطّرّ ذليل ، إن ترك ما بقي ، وإن اختطف فنيّ ، عبد مملوك لا يقدر على شيء من نفسه ولا من غيره ، فأيّ شيء أذلّ منه لو عرف نفسه ؟ وأتّى يليق الكبير به لولا جهله ؟

(١) البلد : ٨ - ١٠ .

(٢) القيامة : ٣٧ .

فهذا أوسط أحواله فليتأمله ، وأما آخره ومورده فهو الموت المشار إليه بقوله تعالى : « ثم أماته فأقبره » ثم إذا شاء أنشره « (١) و معناه أنه يسلب روحه وسمعه وبصره وعلمه وقدرته وحسّه وإدراكه وحر كته ، فيعود جماداً كما كان أوّل مرّة لا تبقى إلا شبه أعضائه ولا صورته لا حسّ فيها ولا حركة ، ثم يوضع في التراب فيصير جيفة منتنة قدرة كما كان في الأوّل نطفة قدرة ، ثم تبلى أعضاؤه وصورته ، وتفتت أجزاؤه ، وتنخر عظامه ، فتصير رميماً ورفاتاً ، فتأكل الدود أجزائه فيبتدئ بعدد قتيه فيقلعهما ، وبخديّه فيقطعهما ، وبسائر أجزائه فتصير روثاً في أجواف الديدان ، وتكون جيفة تهرب منه الحيوان ، ويستقذره كل إنسان ويهرب منه لشدة الانتان .

وأحسن أحواله أن يعود إلى ما كان ، فيصير تراباً يعمل منه الكيزان ، أو يعمر به البنيان ، ويصير مفقوداً بعد ما كان موجوداً ، وصار كأن لم يكن بالأمس حصيداً كما كان أوّل مرّة أمداً مديداً .

وليته بقي كذلك ، فما أحسنه لو ترك تراباً ، لابل يحييه بعد طول البلى ليقاسي شدائد البلاء ، فيخرج من قبره بعد جمع أجزائه المتفرقة ، ويخرج إلى أهوال القيامة ، فينظر إلى قيامة قائمة ، وسماء ممزقة مشققة ، وأرض مبدلة وجبال مسيرة ونجوم منكدره ، وشمس منكسفة ، وأحوال مظلمة ، وملائكة غلاظ شداد ، وجحيم تزفر ، وجنّة ينظر إليها المجرم فتيحسر .

ويرى صحائف منشورة ، فيقال له : « اقرء كتابك » فيقول : وما هو ؟ فيقال : كان قد وكل بك في حياتك التي كنت تفرح بها ، وتتكبر بنعيمها ، وتفتخر بأسبابها ، ملكان رقيبان ، يكتبان عليك ما تنطق به أو تعمله ، من قليل وكثير ، ونقيير وقطمير ، وأكل وشرب ، وقيام وقعود ، وقد نسيت ذلك وأحصاه الله فهلم إلى الحساب واستعدّ للجواب ، أو يساق إلى دار العذاب ، فينقطع قلبه هول هذا الخطاب ، من قبل أن ينشر الصحف ، ويشاهد ما فيها من مخازيه ، فاذا شاهدها قال : « يا ويلتنا ما لهذا

الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها .

فهذا آخر أمره وهو معنى قوله عز وجل : « ثم إذا شاء أنشره » فما لمن هذا حاله والتكبر ؟ بل ماله وللفرح في لحظة فضلاً عن البطر والتجبر ؟ فقد ظهر له أوّل حاله ووسطه ، ولو ظهر آخره والعياذ بالله ربّما اختار أن يكون كلباً وخنزيراً ليصير مع البهائم تراباً ، ولا يكون إنساناً يسمع خطاباً ويلقى عذاباً ، وإن كان عند الله مستحقاً للنار فالخنزير أشرف منه وأطيب و أرفع إذ أوّله التراب وآخره التراب ، وهو بمعزل عن الحساب والعذاب ، والكلب والخنزير لا يهرب منه الخلق .

ولو رأى أهل الدنيا العبد المذنب في النار لصعقوا من وحشة خلقته ، وقبح صورته ، ولو وجدوا ريحه لما اتوا من نتنه ، ولو وقعت قطرة من شرا به الذي يسقاه في بحار الدنيا لصارت أنتن من الجيف ، فمن هذا حاله في العاقبة - إلا أن يعفى عنه ، وهو على شك من العفو - فكيف يتكبر ؟ وكيف يرى نفسه شيئاً حتى يعتقد لها فضلاً ؟ وأي عبد لم يذنب ذنباً استحق به العقوبة ، إلا أن يعفو الكريم بفضله .

أرأيت من جنى على بعض الملوك بما استحق به ألف سوط ، فحبس في السجن وهو منتظر أن يخرج إلى العرض ، ويقام عليه العقوبة ، على ملا من الخلق وليس يدري أيعفى عنه أم لا ؟ فكيف يكون ذلّه في السجن ؟ وما من عبد مذنب إلا والدنيا سجنه ، وقد استحق العقوبة من الله تعالى ، ولا يدري كيف يكون أمره فيكفيه ذلك حزناً و خوفاً وإشفاقاً ومهانة و ذلاً .

فهذا هو العلاج العلمي القاطع لأصل الكبر ، وأما العلاج العملي فهو التواضع بالفعل لله تعالى ولسائر الخلق ، بالمواظبة على أخلاق المتواضعين ، وما وصل إليه من أحوال الصالحين ، ومن أحوال رسول الله ﷺ حتى أنه كان يأكل على الأرض ، ويقول : إنّما أنا عبد آكل كما يأكل العبد .

وقيل لسلمان : لم لا تلبس ثوباً جيّداً ؟ فقال : إنّما أنا عبد ، فإذا اعتقت يوماً لبست ، أشار به إلى العتق في الآخرة .

ولا يتم التواضع بعد المعرفة إلا بالعمل ، فمن عرف نفسه فليُنظر إلى كل ما يتقاضاه الكبير من الأفعال ، فليواظب على نقيضها حتى يصير التواضع له خلقاً ، وقد ورد في الأخبار الكثيرة علاج الكبير بالأعمال ، و بيان أخلاق المتواضعين .

قيل : أعلم أن التكبر يظهر في شمائل الرجل كصعر في وجهه ، و نظره شزراً و إطراره رأسه ، وجلوسه متربعا و متكئا و في أقواله حتى في صوته ونغمته وصفته في الأيراد ، و يظهر في مشيته وتبخره وقيامه وجلوسه في حركاته وسكناته و في تعاطيه لأفعاله و سائر تقلباته في أقواله و أفعاله و أعماله .

فمن المتكبرين من يجمع ذلك كله ، و منهم من يتكبر في بعض ، فمنها التكبر بأن يجب قيام الناس له ، أو بين يديه ، و قد قال علي صلوات الله عليه : و من أراد أن ينظر إلى رجل من أهل النار فليُنظر إلى رجل قاعد و بين يديه قوم قيام ، و قال أنس : لم يكن شخص أحب إليهم من رسول الله ﷺ و كانوا إذا رأوه لا يقومون له ، لما يعلمون من كراهته لذلك .

و منها أن لا يمشي إلا معه غيره يمشي خلفه :

قال أبو الدرداء : لا يزال العبد يزاد من الله بعداً ما مشى خلفه ، و كان رسول الله ﷺ في بعض الأوقات يمشي مع الأصحاب فيأمرهم بالتقدم ، و يمشي في غمارهم ، و منها أن لا يزور غيره . و إن كان يحصل من زيارته خير لغيره في الدين ، و هو ضد التواضع .

و منها أن يستنكف من جلوس غيره بالقرب منه إلا أن يجلس بين يديه و التواضع خلافه قال أنس : كانت الوليدة من ولائد المدينة تأخذ بيد رسول الله ﷺ ولا ينزع منها يده ، حتى تذهب به حيث شاءت .

و منها أن يتوقى مجالسة المرضى والمعلولين ، و يتحاشى عنهم ، وهو كبر ؛ دخل رجل على رسول الله ﷺ و عليه جذري قد يقشر و عنده أصحابه يأكلون فما جلس عند أحد إلا قام من جنبه ، فأجلسه النبي ﷺ بجنبه .

و منها أن لا يعطى بيده شغلاً في بيته ، و التواضع خلافه ، و منها أن لا يأخذ

متاعاً و يحمله إلى بيته ، و هذا خلاف عادة المتواضعين ، كان رسول الله يفعل ذلك و قال عليٌّ عليه السلام : لا ينقص الرجل من كماله ما حمل من شيء إلى عياله ، و قال بعضهم : رأيت عليّاً اشترى لحماً بدرهم فحمله في ملحفته ، فقال : أحمل عنك يا أمير المؤمنين ، قال : لا أبو العيال أحق أن يحمل .

و منها اللباس إذ يظهر به التكبر و التواضع ، و قد قال رسول الله صلى الله عليه وآله : البذاذة من الإيمان ، قيل : هي الدون من الثياب ، و عتب عليٌّ عليه السلام في إزار مرقوع ، فقال : يقتدي به المؤمن ، و يخشع له القلب . و قال عيسى عليه السلام : جودة الثياب خيلاء القلب ، و قد قال رسول الله صلى الله عليه وآله : من ترك زينة الله و وضع ثياباً حسنة تواضعاً لله و ابتغاء وجهه ، كان حقاً على الله أن يدخله عبقرى الجنة .

فان قلت : فقد قال عيسى عليه السلام : جودة الثياب خيلاء القلب ، و قد سئل نبينا صلى الله عليه وآله من الجمال في الثياب هل هو من الكبر ؟ فقال : لا ، ولكن الكبر من سفه الحق و غمص الناس ، فكيف طريق الجمع بينهما ؟ .

فاعلم أن الثوب الجيّد ليس من ضرورته أن يكون من التكبر في حق كل أحد في كل حال ، و هو الذي أشار إليه رسول الله صلى الله عليه وآله و هو الذي عرفه رسول الله صلى الله عليه وآله في كل حال ثابت بن قيس إذ قال : إنني امرؤ حبّبت إليّ الجمال ما ترى ؟ فعرفه أن ميله إلى النظافة و جودة الثياب لا ليتكبر على غيره ، فأنه ليس من ضرورته أن يكون من الكبر ، و قد يكون ذلك من الكبر كما أن الرضا بالثوب الدون قد يكون من التواضع ، فإذا انقسمت الأحوال نزل قول عيسى عليه السلام على بعض الأحوال ، على أن قوله : خيلاء القلب ، يعني قد يورث خيلاء في القلب ، و قول نبينا : أنه ليس من الكبر ، يعني أن الكبر لا يوجبه و يجوز أن لا يوجبه الكبر ، ثم يكون هو مورثاً للكبر .

و بالجملة فالأحوال تختلف في مثل هذا ، و الماحمود الوسط من اللباس الذي لا يوجب شهرة بالجودة ، و لا بالردالة ، و قد قال صلى الله عليه وآله : كلوا واشربوا ولبسوا و تصدّقوا في غير سرف و لا بخل ، إن الله يحب أن يرى أثر نعمته على عبده .

وقال بكر بن عبدالله المزني : البسوا ثياب المملوك ، و أميتوا قلوبكم بالخشية وإنما خاطب بهذا قوماً يطلبون التكبر بثياب أهل الصلاح وقال عيسى عليه السلام : مالكم تأتونني و عليكم ثياب الرهبان ؟ و قلوبكم قلوب الذئاب الضواري ؟ البسوا ثياب المملوك و ألينوا قلوبكم بالخشية .

و منها أن يتواضع بالاحتمال ، إذا سبَّ و أُوذي و أخذ حقه ، فذلك هو الأفضل .

و بالجملة فمجامع حسن الأخلاق والتواضع سيرة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فبه ينبغي أن يقتدى ، و منه ينبغي أن يتعلم ، و قد قال ابن أبي سلمة : قلت لأبي سعيد الخدري : ما ترى في ما أحدث الناس من الملبس والمشرَب والمركب والمطعم ؟ فقال : يا ابن أخي كُلْ لَهِ ، و اشرب لَهِ ، و كُلْ شَيْءَ مِنْ ذَلِكَ دَخَلَهُ زَهْوٌ أَوْ مَبَاهَاةٌ أَوْ رِيَاءٌ أَوْ سَمْعَةٌ فَهُوَ مَعْصِيَةٌ وَ سَرْفٌ .

و عالج في بيتك من الخدمة ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعالج في بيته : كان يعلف الناضح ، و يعقل البعير ، و يقيم البيت ، و يحلب الشاة ، و يخصف النعل ، و يرقع الثوب ، و يأكل مع خادمه ، و يطحن عنه إذا أعى ، و يشترى الشيء من السوق و لا يمنع الحياء أن يعلقه بيده أو يجعله في طرف ثوبه ، فينقلب إلى أهله ، يصفح الغني و الفقير ، والصغير والكبير ، و يسلم مبتدئاً على كل من استقبله من صغير أو كبير ، أسود أو أحمر ، حر أو عبد ، من أهل الصلاة .

ليس له حلة لمدخله ، وحلة لمخرجه ، لا يستحيي من أن يجيب إذا دعي وإن كان أشعث أغبر ، ولا يحقر ما دعي إليه ، و إن لم يجد إلا حشف الدقل (١) لا يرفع غداء لعشاء ، ولا عشاء لغداء ، هيئ المقولة ، ليئ الخلق ، كريم الطبيعة جميل المعاشرة ، طلق الوجه ، بسماً من غير ضحك ، محزوناً من غير عبوس شديد من غير عنف ، متواضعاً من غير مذلة ، جواداً من غير سرف ، رحيماً بكل

(١) في نسخة الكمباني و شرح الكافي « حشف الزقل » و هو تصحيف ، والحشف : الياوس الفاسد البالي ، والدقل : أردء التمر .

ذي قربي ، قريباً من كلِّ ذمِّي و مسلم ، رقيق القلب ، دائم الاطراق ، لم يبشم قطُّ من شبع ، ولا يمدُّ يده إلى طمع .

قال أبو سلمة : فدخلت على عائشة فحدثتها كلَّ هذا من أبي سعيد ، فقالت : ما أخطأ فيه حرفاً ، و لقد قصبر ، إذما أخبرك أن رسول الله ﷺ لم يمتلي قطُّ شعباً ، ولم يبتث إلى أحد شكوى ، وإن كانت الفاقة أحبَّ إليه من اليسار و الغنى و إن كان ليظلم جائعاً يتلوَّى ليلته حتى يصبح ، فما يمنعه ذلك عن صيام يومه ولو شاء أن يسأل ربَّه فيؤتى كنوز الأرض و ثمارها ، و رغد عيشها من مشارقها و مغاربها ، لفعل .

و ربما بكيت رحمة له ممَّا أُوتِي من الجوع فأمسح بطنه بيدي ، فأقول : نفسي لك الفداء ، لو تبلَّغت من الدنيا بقدر ما يقوتك ، و يمنحك من الجوع ، فيقول يا عايشه إخواني من أُولي المعزم من الرُّسل قد صبروا على ما هو أشدُّ من هذا فمضوا على حالهم ، فقدموا على ربِّهم ، فأكرم ما بهم ، وأجزل ثوابهم ، فأجدني أستحيي إن ترفَّعت في معيشتي أن يفصربي دونهم ، فأصبر أَيْاماً يسيرة أحبُّ إليَّ من أن ينقص حظِّي غداً في الآخرة ، وما من شيء أحبُّ إليَّ من اللُّحوق بإخواني و أخلائي فقالت عائشة : فوالله ما استكمل بعد ذلك جمعة حتَّى قبضه الله تعالى .

فما نقل من أخلاقه ﷺ يجمع جملة أخلاق المتواضعين فمن طلب التواضع فليقتد به ، و من رأى نفسه فوق محله ﷺ ولم يرض لنفسه بما رضى هو به ، فما أشدَّ جهله ، فلقد كان رسول الله ﷺ أعظم خلق الله تعالى منصباً في الدِّين و الدُّنيا ، فلا عزَّة و لا رفعة إلا في الاقتداء به ، ولذلك طاعوتب بعض الصحابة في بذاة هيئته ، قال : إننا قوم أعزَّنا الله تعالى بالاسلام ، فلا نطلب العزَّة في غيره .

٢ - ٣ : عن محمد بن يحيى ، عن ابن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن الحسين بن أبي العلاء ، عن أبي عبد الله ﷺ قال : سمعته يقول : الكبير قد يكون

في شرار الناس من كل جنس و الكبر رداء الله ، فمن نازع الله عز وجل رداءه لم يزد الله إلا سفالاً ، إن رسول الله ﷺ مر في بعض طرق المدينة ، و سوداء تلمظ السرقين فقبل لها : تنحني عن طريق رسول الله ﷺ فقالت : إن الطريق لمعرض ، فهم بها بعض القوم أن يتناولها ، فقال رسول الله ﷺ : دعوها فانها جبارة (١) .

بيان : قوله ﷺ « قد يكون » أقول : يحتمل أن يكون « قد » للتحقيق وإن كان في المضارع قليلاً كما قيل في قوله تعالى : « قد يعلم ما أنتم عليه » (٢) قال الزمخشري : دخل « قد » لتوكيد العلم ، و يرجع ذلك إلى توكيد الوعيد و قيل : هو للتقليل باعتبار قيد « من كل جنس » و قوله : « من كل جنس » أي من كل صنف من أصناف الناس ، وإن كان دنيئاً ، أو من كل جنس من أجناس سبب التكبر من الأسباب التي أشرنا إليها سابقاً و الأوّل أظهر كما يوميء إليه قصة السوداء .

« والكبر رداء الله » قال في النهاية : في الحديث قال الله تبارك وتعالى : العظمة إزارى والكبرياء ردائي ، ضرب الازار والرداء مثلاً في انفراده بصفة العظمة والكبرياء أي ليستا كسائر الصفات التي قد يتصف بها الخلق مجازاً ، كالرحمة والكرم وغيرهما وشبههما بالازار والرداء لأن المتصف بهما يشملاهما كما يشمل الرداء [الازار] الانسان ولا أنه لا يشار به في ردائه وإزاره أحد ، فكذلك الله لا ينبغي أن يشاركه فيهما أحد ، ومثله الحديث الآخر تأزر بالعظمة ، و تردى بالكبرياء ، و تسربل بالعز انتهى .

قال بعض شراح صحيح مسلم : الازار الثوب الذي يشد على الوسط والرداء الذي يمد على الكتفين ، و قال محيي الدين : وهما لباس ، واللباس من خواص الأجسام ، و هو سبحانه ليس بجسم ، فهما استعارة للمصفة التي هي العظمة والعزة ، ووجه الاستعارة أن هذين الثوبين لما كانا مختصين بالناس ، و لا

(١) الكافي ج ٢ ص ٣٠٩ .

(٢) النور : ٦٤ .

يستغني عنهما ، ولا يقبلان الشر كة ، وهما جمال ، عبس عن العز بالرداء ، وعن
الكبر بالازار ، على وجه الاستعارة المعروفة عند العرب ، كما يقال : فلان شعاره الزهد
ودثاره التقوى ، لا يريدون الثوب الذي هو شعار ودثار ، بل صفة الزهد ، كما يقولون
[فلان] غمر الرداء واسع العطيّة ، فاستعاروا لفظ الرداء للعطيّة انتهى .

« لم يزد الله إلا سفالاً » أي في أعين الخلق مطلقاً غالباً على خلاف مقصوده
كما سيأتي ، أو في أعين العارفين والصالحين أو في القيامة كما سيأتي أنهم يجعلون
في صورة الذر « تلتقط » كتصراً وعلى بناء التفعّل بحذف إحدى التائين ، في القاموس
لقطه أخذه من الأرض كالتقطه و تلتقطه التقطه من ههنا وههنا ، و قال : السّرّقين
والسّرّجين بكسرهما الزّبل معرّباً سرّجين بالفتح . « فقليل لها تنحّي » بالناء
والنون والحاء المشدّدة كلّها مفتوحة ، والياء الساكنة أمر الحاضرة من باب
التفعيل ، أي ابعدني .

« لمعرض » على بناء المفعول من الأفعال أو التفعيل ، وقد يقرأ على بناء الفاعل
من الأفعال فعلى الأوتلين من قولهم أعرضت الشيء وعرضته أي جعلته عريضاً ، وعلى
الثالث من قولهم عرضت الشيء أي أظهرته فأعرض أي ظهر ، وهو من السّواد .
« فهم بها » أي قصدها « أن يتناولها » أي يأخذها فينحّيها قسراً عن طريقه ﷺ
أو يشتمها من قولهم زال من عرضه أي شتمه ، والأوتل أظهر « فانّها جبّارة » أي
متكبّرة ، وذلك خلّيقها لا يمكنها تركه ، وإذا قهرتموها يظهر منها أكثر من ذلك
من البذا والفحش .

قال في النهاية : فيه أنّه أمر امرأة فتأبّت فقال : دعوها فانّها جبّارة أي متكبّرة
عاتية ، وقال الراغب أصل الجبر إصلاح الشيء بضرب من القهر ، و تجبر يقال
إمّا لتصوّر معنى الاجتهاد ، أو للمبالغة أو لمعنى التكلف ، والجبار في صفة الانسان
يقال لمن يجبر نقيضه بادّعاء منزلة من تعالى لا يستحقّها ، وهذا لا يقال إلا على
طريق الذم كقوله تعالى : « وخاب كلُّ جبّارٍ عنيدٍ » « ولم يجعلني جبّاراً شقيّاً » (١)

« إنَّ فيها قوماً جبَّارين » (١) « كذلك يطبع الله على كلِّ قلب متكبرٍ جبَّار » (٢) أي متعال عن قبول الحق والاذعان له ، وإمَّا في وصفه تعالى نحو : « العزيز الجبَّار المتكبر » (٣) فقد قيل : سمِّي بذلك من قولهم جبَّرت الفقير ، لأنَّه هو الذي يجبر النَّاسَ [بفائض نعمه (٤) وقيل : لأنَّه يجبر النَّاسَ أي يقهرهم على ما يريد . ودفع بعض أهل اللُّغة ذلك من حيث اللفظ فقال : لا يقال من أفعلت : فعَّال فجبَّار لا يبنى من أجبرت ، فأُجيب عنه بأنَّ ذلك من لفظ الجبر المروي في قوله « لا جبر ولا تفويض » لا من الاجبار .

وأنكر جماعة من المعتزلة ذلك من حيث المعنى فقالوا تعالى الله عن ذلك وليس ذلك بمنكر ، فإنَّ الله تعالى قد أجبر النَّاسَ على أشياء لا انفكاك لهم منها حسب ما تقتضيه الحكمة الإلهية ، لأعلى ما تنوهمه الغواية الخجلة ، وذلك لا كراههم على المرض والموت والبعث وسخر كلاً منهم بصناعة يتعاطاها و طريقة من الأُخلاق والأعمال يتحرَّأها وجعله مجبراً في صورة مخيَّر ، فأما راض بصنعتة لا يريد عنها حولا ، وإمَّا كاره لها يكابدها منع كراهية لها ، كأنَّه لا يجد عنها بدلا ، قال : « فتقطَّعوا أمرهم بينهم [زبراً] كلُّ حزب بما لديهم فرحون » (٥) وقال تعالى : « نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدُّنيا » (٦) وعلى هذا الحدِّ وصف بالقاهر وهو لا يقهر إلا على ما تقتضي الحكمة أن يقهر عليه (٧) .

(١) المائدة : ٢٢ .

(٢) غافر : ٣٥ .

(٣) الحشر : ٢٣ .

(٤) في طبعة الكمباني ههنا بياض وهو الصفحة ١١٩ من الجزء الثالث وقد أضفنا

ماسقط منها من شرح الكافي ج ٢ ص ٢٩٨ ، وجعلنا ماسقط بين المعقوفتين .

(٥) المؤمنون : ٥٣ .

(٦) الزخرف : ٣٢ .

(٧) مفردات غريب القرآن ٨٥ و ٨٦ .

٣ - ٥ : عن العدة ، عن البرقي ، عن عثمان بن عيسى ، عن الغلاء بن الفضيل ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال أبو جعفر عليه السلام : العزُّ رداء الله ، والكبر إزاره ، فمن تناول شيئاً منه أكبه الله في جهنم (١) .

بيان : قيل في علّة تشبيه العزِّ بالرداء والكبر بالازار : إنَّ العزَّ أمر إضافيٌّ كما قيل هي الامتناع من أن ينال ، وقيل : هي الصفة التي تقتضي عدم وجود مثل الموصوف بها ، وقيل : هي الغلبة على الغير ، والأمر الإضافيُّ أمر ظاهر والرداء من الأثواب الظاهرة فبينهما مناسبة من جهة الظهور ، والكبر بمعنى العظمة وهي صفة حقيقيّة إذا لعظيم قد يتعاضم في نفسه من غير ملاحظة الغير ، فهي أخفى من العزّة ، والإزار ثوب خفيٌّ لأنّه يستر غالباً بغيره ، فبينهما مناسبة من هذه الجهة .

أقول : ويحتمل أن يراد بالعزُّ إظهار العظمة ، وبالكبر نفسها ، أو بالعزُّ ما يصل إليه عقول الخلق من كبريائه ، وبالكبر ما عجز الخلق عن إدراكه ، أو بالعزُّ ما كان بسبب صفاته العليّة وبالكبر ما كان بحسب ذاته المقدّسة والمناسبة على كلٍّ من الوجوه ظاهرة (٢) .

« فمن تناول « أي تصرف و أخذ » شيئاً منه » الضمير راجع إلى كلٍّ من

(١) الكافي ج ٢ ص ٣٠٩ .

(٢) أقول : وللمسيد الشريف الرضي رضوان الله عليه في كتابه المجازات النبوية ص ٢٨٢ في معنى هذا الحديث مسلك آخر قال قدس سره : ومن ذلك قوله عليه السلام في تعبير اقوام ذمهم : و رجل ينازع الله رداءه فان رداءه الكبرياء و ازاره العظمة . وهذا القول مجاز ، والمراد بذلك أن الكبرياء والعظمة رداؤه تعالى وإزاره اللذان يكسوهما خليقته ، و يلبسهما بريته ، ولا يقدر غيره تعالى على أن ينزع منهما ما ألبسه ، أو يلبس منهما ما نزع ، والمراد بذلك العظمة والكبرياء على حقيقتيهما ، دون ما يمتدّ به الجهال انه عظمة و كبرياء و ليس بهما ، وذلك مثل ما نشأ هذه من تعظم الجبارين وتكبر المملكين ، فان ذلك ليس بتعظيم من الله سبحانه لهم ولا بافاضة من ملابس كبريائه ←

العز والكبر ، والغالب في أكْب مطاوع كَب يقال كَبُّه فأَكْب وقد يستعمل أكْب أيضاً متعدّياً ، في القاموس كَبُّه : قلبه وصرعه كأَكْبُّه و كَبِكْبِه فأَكْبُّ ، وهو لازم متعدّ ، و في المصباح كَبِيت زِيداً كَبْتاً : ألقيته على وجهه فأَكْبُّ هو ، وهو من النوادر التي تعدّى ثلاثيّها وقصر رباعيّتها ، وفي التنزيل : « فكَبَّتْ وجوههم في النار » (١) « أَفَمَنْ يَمْشِي مُكَبِّاً على وجهه » (٢) .

٤ - ٥ : عن الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن ابن فضال ، عن ثعلبة ، عن معمر بن عمر بن عطا (٣) ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : الكبر رداء الله والمتكبر ينازع الله رداءه (٤) .

بيان : قال بعض المحقّقين : الانسان مر كَب من جوهرين أحدهما أعظم من الآخر ، وهو الروح التي من أمر الربّ ، و بينها وبين الربّ قرب تامّ ، لولا عنان العبوديّة . لقال كلُّ أحد « أنا ربّكم الأعلى » فكلُّ أحد يحبُّ الربوبيّة ولكن يدفعها عن نفسه بالاقرار بالعبوديّة ، و يطلب باعتبار الجوهر الآخر

— عليهم ، وانما العظمة والكبرياء في الحقيقة هما الكرامة التي يلقيها الله سبحانه على رسله وأنبيائه والقائمين بالتسقط من عبادته ، فيعظمون بها في العيون ، و يحلون في الصدور والقلوب ، و ان كانت هيئاتهم ذميّة ، و ظواهرهم ورقابهم خاضعة ، و بطونهم جائرة .

فاذا ثبت ما قلنا بأن تسمية الكبرياء والعظمة رداء الله وازاره ليس لانه يكتسيهما ولكن لانه يكسوهما ، وذلك كما يقول القائل وقد رأى على بعض الناس ثوباً أفاضه عليه عظيم من العظماء أو كريم من الكرماء : هذا ثوب فلان ولم يرد أنه ملبسه ، فأضافه اليه من حيث كساه لامن حيث اكتساه الخ .

(١) النمل : ٢٧ .

(٢) الملك : ٢٢ .

(٣) الظاهر أنه : عن معمر بن عمر ، عن عطا ، كما يظهر من كتب الرجال ، منه

رحمه الله .

(٤) الكافي ج ٢ ص ٣٠٩ .

المر كوز فيه القوة الشهوية والغضبية آثار الربوبية و خواصها ، و هي أن يكون فوق كل شيء وأعلا رتبة منه ويغفل عن أن هذا في الحقيقة دعوى الربوبية ، وكذلك كل صفة من الصفات الرذيلة تتولد من ادعاء آثار الربوبية كالغضب و الحسد والحقد والرياء والعجب ، فان الغضب من جهة الاستيلاء اللازم للربوبية و الحسد من جهة أنه يكره أن يكون أحد أفضل منه في الدنيا والدنيا وهو أيضاً من لوازمها والحقد يتولد من احتقان الغضب في الباطن والرياء من جهة أنه يريد ثناء الخلق والعجب من جهة أنه يرى ذاته كاملة وكل ذلك من آثار الربوبية ، وقس عليه سائر الرذائل ، فانك إن فتشتها وجدتتها مبنية على ادعاء الربوبية والترفع .

٥- ٥ : عن العدة ، عن البرقي ، عن محمد بن علي ، عن أبي جميلة عن ليث المرادي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : الكبر رداء الله ، فمن نازع الله شيئاً من ذلك أكبه الله في النار (١) .

بيان : « شيئاً من ذلك » أي في شيء من الكبر .

٦- ٥ : عن العدة ، عن البرقي ، عن أبيه ، عن القاسم بن عروة ، عن عبد الله بن بكير ، عن زرارة ، عن أبي جعفر و أبي عبد الله عليه السلام قالوا : لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر (٢) .

بيان : الذرة : النمل الأحمر الصغير ، واحدها ذرة ، وسئل تغلب عنها فقال : إن مائة نملة وزن حبة ، والذرة واحدة منها ، و قيل : الذرة ليس لها وزن و يراد بها ما يرى في شعاع الشمس الداخل في النافذة .

وقال : فيه : لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر يعني كبر الكفر والشرك كقوله تعالى : « إن الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين » (٣) ، ألا ترى أنه قابله في نقيضه بالايمان فقال : ولا يدخل النار

(١) الكافي ج ٢ ص ٣٠٩ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٣١٠ .

(٣) غافر : ٦٠ .

من في قلبه مثل ذلك من الايمان ، أراد دخول تأييد ، و قيل : أراد إذا دخل الجنة نزع ما في قلبه من الكبر كقوله تعالى : « و نزعنا ما في صدورهم من غل » (١) انتهى .

وأقول : التأويل الأول حسن و موافق لما في الخبر الآتي ، وأما الثاني فلا يخفى بعده ، لأن المقصود ذم التكبر و تحذيره لا تبشيره برفع الاثم عنه ولذا حملة بعضهم على المستحل ، أو عدم الدخول ابتداء ، بل بعد المجازاة ، وما في الخبر أضوب .

٧-٥ : عن علي ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن أبي أيوب ، عن محمد بن مسلم ، عن أحدهما عليه السلام قال : لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من الكبر ، قال : فاسترجعت ، فقال : مالك تسترجع ؟ قلت : لما سمعت منك فقال : ليس خيث تذهب [(٢) إنما أعني الجحود ، إنما هو الجحود (٣)] .

بيان : « فاسترجعت » يقال : أرجع فرجع ، واسترجع في المصيبة قال : إنما لله و إنما إليه راجعون ، كما في القاموس و إنما قال ذلك لأنه استشعر بالهلاك واستحقاق دخول النار ، بحمل الكلام على ظاهره ، لأنه كان متصفاً ببعض الكبر « إنما هو الجحود » أي المراد بالكبر إنكار الله سبحانه أو إنكار أنبيائه أو حججه عليه السلام والاستكبار عن إطاعتهم ، وقبول أوامرهم ونواهيهم ، مثل تكبر إبليس لعنه الله فإنه لما كان مقروناً بالجحود والاباء عن طاعة الله ، والاستغفار لأمره كما دل عليه قوله : « لم أكن لأسجد لبشر خلقته من صلصال » (٤) وقوله : « أسجد لمن خلقت طيناً » (٥) كان سبباً لكفره ، والكفر يوجب الحرمان من الجنة أبداً ، وهذا

(١) الاعراف : ٤٣ ، الحجر : ٤٧ .

(٢) الى هنا انتهى ما أثبتناه من شرح الكافي و متنه في محل بياض الصفحة ١١٩

من الجزء الثالث من نسخة الكمباني فراجع .

(٣) الكافي ج ٢ ص ٣١٠ .

(٤) أسرى : ٦١ .

(٥) الحجر : ٣٣ .

أحد التاويلات للبر وايات الدالة على أن صاحب الكبير لا يدخل الجنة كما عرفت وكان المقصود أن هذا الوعيد مختص بكبر الجحود ، لا أن غيره لا يتعلق به الوعيد مطلقاً ، والتكرير للتأكيد .

٨-٥ : عن الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن ابن فضال ، عن علي ابن عقبة ، عن أيوب بن الحر ، عن عبد الأعلى ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : الكبير أن تغمص الناس و تسفه الحق (١) .

بيان : « أن تغمص الناس » أي تحقرهم ، والمراد إما مطلق الناس أو الحجج والأئمة عليهم السلام كما ورد في الأخبار أنهم الناس كما قال تعالى : « ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس » (٢) في القاموس غمسه كضرب و سمع احتقره كاغمسه و عابه و تهاون بحقه ، والنعمة لم يشكرها ، و قال : سفه نفسه و رأيه مثلثة حمله على السفه أو نسبه إليه أو أهلكه ، و سفه كفرح و كرم علمنا جهل و سفه تسفيهاً جعله سفيهاً كسفه كعلمه ، أو نسبه إليه و سفه صاحبه كنصر غلبه في المسافهة .

و في النهاية : فيه : إنما ذلك من سفه الحق و غمص الناس ، أي احتقرهم ولم يرههم شيئاً تقول منه غمص الناس يغمصهم غمصاً ، و قال فيه : إنما البغي من سفه الحق أي من جهله ، و قيل : جهل نفسه و لم يفكر فيها ، و رواه الزمخشري من سفه الحق على أنه اسم مضاف إلى الحق قال : وفيه وجهان أحدهما أن يكون على حذف الجار و إيصال الفعل ، كأن الأصل سفه على الحق ، والثاني أن يضمّن معنى فعل متعد كجهل ، والمعنى الاستخفاف بالحق ، و أن لا يراه على ما هو عليه من الرجحان والرزانة ، و قال أيضاً فيه : ولكن الكبير من بطر الحق أي ذو الكبير أي كبر من بطر كقوله تعالى : « ولكن البر من اتقى » (٣) و هو

(١) الكافي ج ٢ ص ٣١٠ .

(٢) البقرة : ١٩٩ .

(٣) البقرة : ١٨٩ .

أن يجعل ما جعله حقاً من توحيدِهِ و عبادته باطلاً ، و قيل : و هو أن يتجبر عند الحق فلا يراه حقاً و قيل : هو أن يتكبر عن الحق فلا يقبله .

٩-٥ : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى . عن علي بن الحكم عن سيف بن عميرة ، عن عبد الأعلى بن أعين قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : قال رسول الله ﷺ : إن أعظم الكبر غمص الخلق و سفه الحق ، قال : قلت : و ما غمص الخلق و سفه الحق ؟ قال : يجهل الحق و يطعن على أهله ، فمن فعل ذلك فقد نازع الله عز وجل ردائه (١) .

بيان : « قال يجهل الحق » النشر على خلاف ترتيب اللف ، وكأن المراد بالخلق هنا أيضاً أهل الحق و أئمة الدين ، كالناس في الخبر السابق ، والجملةتان متلازمتان ، فإن جهل الحق أي عدم الازعان به و إنكاره تكبراً يستلزم الطعن على أهله و تحقيرهم ، و هما لازمتان للجهود ، فالتفسير كلها يرجع إلى واحد . « فمن فعل ذلك فقد نازع الله » قيل : فان قلت : الغمص والسفه بالتفسير المذكور ليسا من صفات الله تعالى و ردائه ، فكيف نازعه في ذلك ؟ قلت : الغمص والسفه أثران من آثار الكبر ، ففاعل ذلك ينازع الله من حيث الملزوم ، على أنه لا يبعد أن يراد بهما الملزوم مجازاً ، و هو الكبر البالغ إلى هذه المرتبة .

و أقول : يحتمل أن يكون المنازعة من حيث إنه إذا لم يقبل إمامة أئمة الحق و نصب غيرهم لذلك ، فقد نازع الله في نصب الامامة ، و بيان الحق ، و هما مختصان به كما أطلق لفظ المشرك في كثير من الأخبار على من فعل ذلك .

١٠-٥ : عن علي ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن ابن بكير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن في جهنم لوادياً للمتكبرين ، يقال له : سقر ، شكى إلى الله عز وجل شدة حره ، و سأله أن يأذن له أن يتنفس ، فتنفس فأحرق جهنم (٢) .

بيان : في القاموس الوادي مفرج بين جبال أو تلال أو آكام ، و أقول : ذلك إشارة إلى قوله تعالى : « ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة أليس

في جهنم مثنوى للمتكبرين» (١) وقال [بعد ذكر المشر كين «فادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها فلبئس مثنوى المتكبرين» (٢) وقال : [سبحانه بعد ذكر الكفار و دخولهم النار : «فبئس مثنوى المتكبرين» في موضعين (٣) وإلى قوله عز وجل : «ما سلككم في سقر» إلى قوله : «كننا نكذب بيوم الدين» (٤) وإلى قوله بعد ذكر المكذبين بالنبي ﷺ وبالقرآن : «سأصليه سقر» وما أدريك ما سقر لا تبقي ولا تذر» لو احة للبشر» (٥) .

وفي النهاية : سقر اسم أعجمي لنار الآخرة ، ولا ينصرف للمعجمة والتعريف و قيل : هو من قولهم سقرته الشمس إذا بهته فلا ينصرف للتأنيث والتعريف .
و أقول : يظهر من الآيات أن المراد بالمتكبرين في الخبر من تكبر على الله ، و لم يؤمن به و بأنبيائه و حججه ﷺ ، و الشكاية و السؤال إما بلسان الحال أو المقال منه بإيجاد الله الروح فيه ، أو من الملائكة الموكلين به ، والاسناد على المجاز ، و كأن المراد بتنفسه خروج لهب منه ، و باحراق جهنم تسخينها أشد مما كان لها أو إعدامها ، أو جعلها رماداً فأعادها الله تعالى كما كانت .

١١- ك : عن محمد بن يحيى ، عن ابن عيسى ، عن ابن سنان ، عن داود بن فرقد ، عن أخيه قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إن المتكبرين يجعلون في صور الذر يتوطأهم الناس حتى يفرغ الله من الحساب (٦) .

بيان : يدل على أنه يمكن أن يخلق الانسان يوم القيامة أصغر مما كان مع بقاء الأجزاء الأصلية أو بعضها فيه ، ثم يضاف إليه سائر الأجزاء ، فيكبر إذ يبعد التكاثف إلى هذا الحد ، و يمكن أن يكون المراد أنهم يخلقون كباراً

(١) الزمر : ٦٠ . (٢) النحل : ٢٩ ، وما بين العلامتين ساقط من الكمباني .

(٣) غافر : ٧٦ ، الزمر : ٧٢ .

(٤) المدثر : ٤٢ .

(٥) المدثر : ٢٦-٢٨ .

(٦) الكافي ج ٢ ص ٣١١ .

بهذه الصُّور ، فإنَّها أحقر الصُّور في الدُّنيا ، معاملة معهم بنقيض مقصودهم ، أو يكون المراد بالصورة الصِّفة أي يطأهم الناس كما يطؤون الذرَّ في الدُّنيا .
و في بعض أخبار العامَّة : يحشر المتكبِّرون أمثال الذرِّ في صورة الرُّجال
و قال بعض شراحهم : أي يحشرهم أذلاء يطأهم الناس بأرجلهم ، بدليل أنَّ
الأجساد تعاد على ما كانت عليه من الأجزاء غرلاً يعاد منهم ما انفصل عنهم من
الغلفة (١) وقرينة المجاز قوله : « في صورة الرُّجال » .

و قال بعضهم : يعني أنَّ صورهم صورالانسان ، وجثثهم كجثث الذر في الصغر
وهذا أنسب بالسياق ، لأنَّهم شَبَّهوا بالذرِّ ، ووجه الشبَّه إمَّا صغر الجثَّة أو
الحقارة ، و قوله : « في صورة الرُّجال » بيان للوجه ، و حديث « الأجساد تعاد
على ما كانت عليه » لاينافي ، لأنَّه قادر على إعادة تلك الأجزاء الأصلية في
مثل الذرِّ .

١٢ - ٥ : عن العدَّة ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن غير واحد ، عن علي
ابن أسباط ، عن عمِّه يعقوب بن سالم ، عن عبدالأعلى ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال :
قلت له : ما الكبر ؟ فقال : أعظم الكبر أن تسفه الحقَّ وتغمص الناس ، قلت : وما تسفه
الحقَّ ؟ قال : تجهل الحقَّ وتطعن على أهله (٢) .

بيان : « فقال ما تسفه الحقَّ » أي ما معنى هذه الجملة ، و يمكن أن يقرء
بصيغة المصدر من باب التفعُّل ، و كأنَّه سئل عن الجملتين معاً و اكتفى بذكر
إحداهما ، أي إلى آخر الكلام بقرينة الجواب ، أو كان غرضه السُّؤال عن
الأولى ، فذكر عليه السلام الثانية أيضاً لتلازمهما أو لعلمه بعدم فهم الثانية أيضاً .

١٣ - ٥ : عن العدَّة ، عن يعقوب بن يزيد ، عن محمد بن عمر بن يزيد ، عن أبيه
قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : إنني آكل الطعام الطيب ، وأشمُّ الرِّيح الطيبة

(١) الغلفة : جليدة يقطعها الخاتن ويقال لها : الغلفة بالقاف أيضاً والفرلة ، والجمع

غلف ، و غرلاً أي غير مختونين جمع اغرل ، والاشئ غرلاء .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٣١١ .

وأركب الدابة الفارهة ، ويتبعني الغلام ، فترى في هذا شيئاً من التجبر فلا أفعله ؟ فأطرق أبو عبد الله عليه السلام ثم قال : إنما الجبار الملعون من غمص الناس وجه الحق قال عمر : قلت : أما الحق فلا أجعله والغمص لأدري ماهو ؟ قال : من حق الناس وتجبر عليهم فذلك الجبار (١) .

بيان : في النهاية دابة فارهة أي شيطنة حادثة قويّة انتهى ، وكأنّ السائل إنّما سأل عن هذه الأشياء لأنّها سيرة المتكبرين ، لتفرّعها على الكبير ، وكون الكبير سبب ارتكابها غالباً فأجاب عليه السلام ببيان معنى التكبر ليعلم أنّها إن كانت مستلزمة للتكبر فلا بدّ من تركها ، وإلاّ فلا ، كيف وسيأتي أنّ الله جميل يحبّ الجمال ، وإطراقه وسكوته عليه السلام للاشعار بأنّها في محلّ الخطر و مستلزمة للتكبر ببعض معانيه والتجبر التكبر والجبار العاتي .

١٤-٥ : عن محمد بن جعفر ، عن محمد بن عبد الحميد ، عن عاصم بن حميد عن أبي حمزة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : ثلاثة لا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولا يزكّيهم ولهم عذاب أليم : شيخ زان ، ومملك جبار ومقلّ مختال (٢) .

بيان : « لا يكلمهم الله » إشارة إلى قوله تعالى : « إنّ الذين يشترون بعهد الله و أيمانهم ثمناً قليلاً أولئك لا خلاق لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولا يزكّيهم ولهم عذاب أليم » (٣) والمعنى لا يكلمهم كلام رضا بل كلام سخط مثل « اخسؤا فيها ولا تكلمون » (٤) .

و قيل : لا يكلمهم بلا واسطة ، بل الملائكة يتعرّضون لحسابهم و عتابهم و قيل : هو كناية عن الاعراض والغضب ، فإنّ من غضب على أحد قطع كلامه و قيل : أي لا ينتفعون بكلام الله وآياته ، ومعنى لا ينظر إليهم أنّه لا ينظر إليهم

(١-٢) الكافي ج ٢ ص ٣١١ .

(٣) آل عمران : ٧٧ .

(٤) المؤمنون : ١٠٨ .

نظر الكرامة والعطف والبر والرحمة والاحسان ، لضعفهم وحقارتهم عنده ، أو كناية عن شدة الغضب ، لأن من اشتد غضبه على أحد استهان به وأعرض عنه وعن التكلّم معه والالتفات نحوه ، كما أن من اعتدّ بغيره يقاوله و يكثر النظر إليه .

وقيل : في قوله : « يوم القيمة » إشعار بأن المعاصي المذكورة بل غيرها أيضاً لا تمنع من إيصال الخير والنعمة إليهم في الدنيا ، لأن إفضاله فيها يعم الأبرار والفجار ، تأكيداً للحجّة عليهم .

« ولا ينكسهم » أي لا يطهرهم من ذنوبهم ، أو لا يقبل عملهم ، أو لا يثني عليهم ، وتخصيص الثلاثة بالذّكر ليس لأجل أن غيرهم معذور ، بل لأن عقوبتهم أعظم وأشدّ ، لأن المعصية مع وجود الصّارف عنها ، وعدم الدّاعي القوي عليها أقبح وأشنع :

و ذلك في الشيخ لانكسار قوّته وانطفاء شهوته ، وطول أعضاده ومدّته وقرب الانتقال إلى الله ، فهو حرّياً بأن يتدارك مافات ، ويستعدّ لما هو آت فاذا ارتكب الزّنا أشعر ذلك بأنّه غير مقرر بالدّين ، ومستخفّ بنهي ربّ العالمين فلذا استحقّ العذاب المهيّن ، وفيه إشعار بأنّ الشيخ في أكثر المعاصي بل [جميعها] أشدّ عقوبة من الشاب ، وعلى أن الشابّ بالعفة أمدح من الشيخ والصارف للملك عن كونه جيّاراً مشاهدة كمال نعمه تعالى عليه (١) حيث سلّطه على عباده و بلاده ، و جعلهم تحت يده وقدرته ، فاقضى ذلك أن يشكر منعمه ، و يعدل بين خلق الله ، و يرتدع عن الظّلم والفساد ، و يشاهد ضعفه بين يدي الملك المنان فاذا قابل كل ذلك بالكفران ، استحقّ عذاب النيران .

والصارف للمقلّ الفقير عن الاختيال والاستكبار فقره ، لأنّ الاختيال إنّما هو بالدّنيا ، و ليست عنده ، فاختياله عناد ، و من عاند ربّه العظيم صار محروماً

(١) أضفنا ما بين العلامتين من شرح الكافي ج ٢ ص ٣٠٠ .

من رحمته ، و له عذاب أليم .

و أقول : يحتمل أن لا يكون تخصيص الملك لكون الصارف فيه أكثر ، بل لكونه أقوى على الظلم و أقدر .

و في الصحاح أقل افتقر ، و قال الراغب : الخيلاء التكبر عن تخيل فضيلة ترعات للانسان من نفسه ، و منها يتأوّل لفظ الخيل ، لما قيل : إنه لا ير كب أحد فرساً إلاّ وجد في نفسه نخوة (١) ، و في النهاية : فيه من جرّ ثوبه خيلاء لم ينظر الله إليه ، الخيلاء بالضمّ والكسر الكبير والعجب ، يقال : اختال فهو مختال و فيه خيلاء و مخيلة أي كبر .

١٥ - ٥ : عن العدة ، عن أحمد بن محمد ، عن مروك بن عبيد ، عمّن حدّثه عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنّ يوسف عليه السلام لما قدم عليه الشيخ يعقوب عليه السلام دخله عزّ الملك فلم ينزل إليه ، فهبط عليه جبرئيل فقال : يا يوسف ابسط راحتك فخرج منها نور ساطع ، فصار في جوّ السماء ، فقال يوسف عليه السلام : ما هذا النور الذي خرج من راحتي ؟ فقال : نزعت النبوة عن عقبك ، عقوبة لما لم تنزل إلى الشيخ يعقوب ، فلا يكون من عقبك نبيّ (٢) .

بيان : الملك بضمّ الميم و سكون الهمزة السلطنة ، و بفتح الميم و كسر الهمزة السلطان ، و بكسر الميم و سكون الهمزة ما يملك و إضافة العزّ إليه لا مية ، والنزول إمّا عن الدابة أو عن السرير ، و كلاهما مرويان ، و ينبغي حمله على أنّ ما دخله لم يكن تكبراً أو تحقيراً لو والده ، لكون الأنبياء منزّهين عن أمثال ذلك ، بل راعى فيه المصلحة لحفظ عزّته عند عامة الناس ، لتمكّنه من سياسة الخلق ، وترويح الدّين ، إذ كان نزول الملك عندهم لغيره موجباً لذّة ، وكان رعاية الأدب للأب مع نبوّته و مقاساة الشدايد لحبّه أهمّ و أولى من رعاية تلك المصلحة ، فكان هذا منه عليه السلام تركاً للأولى ، فلذا عوتب عليه ، و خرج نور النبوة من صلبه ، لأنّهم لرفعة شأنهم و علوّ درجتهم يعاتبون بأدنى شيء ، فهذا كان شبيهاً بالتكبر ، و لم

(١) مفردات غريب القرآن ١٦٢ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٣١١ .

يكن تكبراً «فصار في جو السماء» أي استقر هناك أو ارتفع إلى السماء .
 ١٦-٥ : عن عليّ ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن بعض أصحابه ، عن
 أبي عبد الله عليه السلام قال : ما من عبد إلا وفي رأسه حكمة ، ومملك يمسكها ، فإذا
 تكبر قال له : اتضع وضعك الله ، فلا يزال أعظم الناس في نفسه ، و أصغر الناس
 في عين الناس ، وإذا تواضع رفعها الله عز وجل ، ثم قال له : انتعش نعشك الله
 فلا يزال أصغر الناس في نفسه ، و أرفع الناس في عين الناس (١) .

بيان : قال الجوهري : حكمة اللجام ما أحاط بالحنك ، و قال في النهاية :
 يقال : أحكمت فلاناً أي منعته ، و منه سمّي الحاكم لأنّه يمنع الظالم ، وقيل :
 هو من حكمت الفرس و أحكمته إذا قدعته وكففته ، و منه الحديث ما من آدمي
 إلا وفي رأسه حكمة ، وفي رواية : في رأس كل عبد حكمة ، إذا هم بسيئة فإن
 شاء الله أن يقدعه بها قدعه ، الحكمة حديدة في اللجام تكون على أنف الفرس
 و حنكه ، تمنعه عن مخالفة راحبه ، و لما كانت الحكمة تأخذ بفم الدابة و كان
 الحنك متصلاً بالرأس ، جعلها تمنع من هي في رأسه كما تمنع الحكمة الدابة
 و منه الحديث إن العبد إذا تواضع رفع الله حكمته أي قدره و منزلته ، يقال : له
 عندنا حكمة أي قدر ، و فلان عالي الحكمة ، و قيل : الحكمة من الانسان أسفل
 وجهه ، مستعار من موضع حكمة اللجام ، و رفعها كناية عن الاعزاز ، لأنّ في صفة
 الذليل تنكيل رأسه انتهى .

و قيل : المراد بالحكمة هنا الحالة المقتضية لسلوك سبيل الهداية ، على سبيل
 الاستعارة ، و بامساك الملك إيّاها إرشاده إلى ذلك السبيل ونهيه عن العدول عنه .
 « اتضع » أمر تكويني أو شرعي ، « وضعك الله » دعاء عليه ، و دعاء الملك
 مستجاب أو إخبار بأن الله أمر بوضعك ، و قدّر مذلتك « رفعها الله » أي الحكمة
 و إنّما غير الأسلوب و لم ينسبها إلى الملك ، لأنّ نسبة الخير واللطف إلى الله

تعالى أنسب ، وإن كان الكلُّ بأمره تعالى ، وقيل : هو التنبيه على أنَّ الرفع مترتب على التواضع من غير حاجة إلى دعاء الملك ، بخلاف الوضع ، فإنَّه غير مترتب على التكبر ما لم يدعوا الملك عليه بالوضع ، وما ذكرنا أنسب .

« ثمَّ قال له » أي الرَّبُّ تعالى أو الملك « انتعش » يحتمل الوجهين المتقدمين يقال : نعشه الله كمنعه و أنعشه أي أقامه و رفعه ، و نعشه فانتعش أي رفعه فارتفع « نعشك الله » أيضاً إمَّا إخبار بما وقع من الرفع أو دعاء له بالثبات والاستمرار . وأقول : هذا الخبر في طرق العامة هكذا قال النبي ﷺ : ما من أحد إلاَّ و له ملكان ، و عليه حكمة يمسكانه بها ، فان هو رفع نفسه جيداً ثمَّ قال : اللهمَّ ضعه ، فان وضع نفسه قال : اللهمَّ ارفعه .

١٧ - ٥ : عن محمد بن يحيى ، عن محمد بن أحمد ، عن بعض أصحابه ، عن النهدي ، عن يزيد بن إسحاق شعر ، عن عبد الله بن المنذر ، عن عبد الله بن بكير قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : ما من أحد يتيه إلاَّ من ذلَّة يجدها في نفسه . و في حديث آخر عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ما من رجل تكبر أو تجبر إلاَّ لذلَّة وجدها في نفسه (١) .

بيان : في النهاية فمه إنك امرء تائه أي متكبر أو ضال متحيّر ، و قد تاه يتيه تيهاً إذا تحيّر و ضلَّ و إذا تكبر انتهى .

« أو تجبر » يمكن أن يكون التريد من الرأوي و إن كان منه عليه السلام فيدل على فرق بينهما في المعنى كما يوصى إليه قوله تعالى : « الجبار المتكبر » و في الخبر إيماء على أنَّ التكبر أقوى من التجبر ، و يمكن أن يقال في الفرق بينهما أنَّ التجبر يدل على جبر الغير و قهره على ما أراد ، بخلاف التكبر فإنَّه جعل نفسه أكبر و أعظم من غيره ، و إن كانا متلازمين غالباً .

ثمَّ اعلم أنَّ الخبرين يحتملان وجوهاً : الأول أن يكون المراد أنَّ التكبر ينشأ من دناءة النفس و خسستها و رداءتها ، الثاني أن يكون المعنى أنَّ التكبر إنما

يكون فيمن كان ذليلاً فعزٌّ و أمّا من نشأ في العزّة لا يتكبر غالباً بل شأنه التواضع الثالث أن التكبر إنّما يكون فيمن لم يكن له كمال واقعي فيتكبر لظهار الكمال الرابع أن يكون المراد المذلة عند الله أي من كان عزيزاً ذا قدر و منزلة عند الله لا يتكبر، الخامس ما قيل : إنّ اللام لام العاقبة أي يصير ذليلاً بسبب التكبر .

١٨-٥ : عن عليّ ، عن أبيه ، عن القاسم بن محمد ، عن سليمان بن داود ، عن حفص بن غياث ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : ومن ذهب أنّ له على الآخر فضلاً فهو من المستكبرين ، فقلت : إنّما يرى أنّ له عليه فضلاً بالعافية إذا رآه مرتكباً للمعاصي ، فقال : هيهات هيهات فلعله أن يكون غفر له ما أتى و أنت موقوف محاسب ، أما تلوت قصة سحرة موسى عليه السلام الحديث (١) .

١٩-٥ : عن عليّ ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : أتى رسول الله ﷺ رجل فقال : يا رسول الله ﷺ أنا فلان ابن فلان حتّى عدّ تسعة فقال رسول الله ﷺ : أما إنّك عاشرهم في النار (٢) .

بيان : « أمّا إنّك عاشرهم في النار » أي إنّ آباءك كانوا كفّاراً و هم في النار فما معنى افتخارك بهم و أنت أيضاً مثلهم في الكفر باطناً إنّ كان منافقاً أو ظاهراً أيضاً إنّ كان كافراً ، فلا وجه لافتخارك أصلاً ، والحاصل أنّ عمدة أسباب الفخر بل أشيعها و أكثرها الفخر بالآباء ، و هو باطل لأنّ الآباء إنّ كانوا ظلمة أو كفرّة فهم من أهل النار ، فينبغي أن يتبرّء منهم لا أن يفتخر بهم ، و إنّ كانوا باعتبار أنّ لهم مالاّ فليعلم أنّ المال ليس بكمال يقع به الافتخار ، بل ورد في ذمّه كثير من الأخبار ولو كان كمالاتهم لاله ، والعاقلة لا يفتخر بكمال غيره [و إنّ كان باعتبار أنّه كان خيراً أو فاضلاً أو عالماً فهذا جهل من حيث إنّّه تعزّز بكمال غيره] (٣) ولذلك قيل :

لئن فخرت بآباء ذوي شرف لقد صدقت ولكن بئس ما ولدوا

فالمتكبر بالنسب إنّ كان خسيساً في صفات ذاته فمن أين يجبر خسسته كمال غيره ، و أيضاً ينبغي أن يعرف نسبه الحقيقي فيعرف أباه وجدّه ، فإنّ أباه نقطة

(١) الكافي ج ٨ ص ١٢٨ في حديث طويل .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٣٢٩ . (٣) راجع شرح الكافي ج ٢ ص ٣١٦ .

قدرة ، وجدته البعيد تراب ذليل ، و قد عرفه الله نسبه فقال : « الذي أحسن كل شيء خلقه وبدء خلق الانسان من طين ثم جعل نسله من سلاله من ماء مهين » (١) فمن أصله من التراب المهين الذي يداس بالأقدام ، ثم خمّر طينه ، حتى صار حملاً مسنوناً كيف يتكبر ؟ وأخس الأشياء ما إليه نسبه ، فان قال : افتخرت بالأب فالنطفة والمضغة أقرب إليه من لأب فليحتقر نفسه بهما .

و السبب الثاني الحسن و الجمال فان افتخر به فليعلم أنه قد يزول بأدنى الأمراض و الأسقام ، و ما هو في عرصة الزوال ليس بكمال يفتخر به ، و لينظر أيضاً إلى أصله و ما خلق منه كما مر ، وإلى ما يصير إليه في القبر من جيفة منتنة و إلى ما في بطنه من الخبائث ، مثل الأقذار التي في جميع أعضائه و الرجيع الذي في أمعائه ، و البول الذي في مثانته ، و المخاط الذي في أنفه ، و الوسخ الذي في أذنيه و الدّم الذي في عروقه ، و الصديد الذي تحت بشرته ، إلى غير ذلك من المقابح و الفضائح ، فاذا عرف ذلك لم يفتخر بجماله الذي هو كخضراء الدّم .

الثالث القوة و الشجاعة ، فمن افتخر بهما فليعلم أن الذي خلقه هو أشد منه قوة ، و أن الأسد و الفيل أقوى منه ، و أن أدنى العلل و الأمراض يجعله أعجز من كل عاجز ، و أذل من كل ذليل ، و أن البعوضة لودخلت في أنفه أهلكته ولم يقدر على دفعها .

الرابع الغنا و الثروة و الخامس كثرة الأنصار و الأتباع والعشيرة وقرب السلاطين ، و الاقتدار من جهتهم ، و الكبر و الفخر لهذين السببين أقبح لأنه أمر خارج عن ذات الانسان و صفاته ، فلو تلف ماله أو غصب أو نهب أو تغير عليه السلطان و عزله ، لبقى ذليلاً عاجزاً ، و إن من فرق الكفار من هو أكثر منه مالاً و جاهاً ، فالمنكبر بهما في غاية الجهل .

السادس العلم ، و هو أعظم الأسباب و أقواها ، فانه كمال نفساني عظيم عند الله تعالى و عند الخلايق ، و صاحبه معظم عند جميع المخلوقات ، فاذا تكبر

العالم و افتخر ، فليعلم أن خطر أهل العلم أكثر من خطر أهل الجهل ، و أن الله تعالى يحتمل من الجاهل ما لا يحتمل من العالم ، و أن العصيان مع العلم أفحش من العصيان مع الجهل ، و أن عذاب [العالم أشد من عذاب الجاهل و أنه تعالى شبه العالم الغير العامل تارة بالحمار ، و تارة بالكلب ، و أن الجاهل] (١) أقرب إلى السلامة من العالم لكثرة آفاته ، و أن الشياطين أكثرهم على العالم ، و أن سوء العاقبة وحسنها أمر لا يعلمه إلا الله سبحانه فلعل الجاهل يكون أحسن عاقبة من العالم .

السابع العبادة والورع و الزهادة ، والفخر فيها أيضاً فتنة عظيمة ، والتخلص منها صعب ، فإذا غلب عليه فليتنفكّر أن العالم أفضل منه ، فلا ينبغي أن يفتخر عليه ولا ينبغي أيضاً أن يفتخر على من تأخر عنه في العمل أيضاً إذ لعل قليل عمله يكون مقبولاً و كثير عمله مردوداً ، ولا على الجاهل و الفاسق ، إذ قد يكون لهما خصلة خفية ، و صفة قلبية موجبة لقرب الرب سبحانه و رحمته ، و لو فرض خلوهما عن جميع ذلك بالفعل ، فلعل الأحوال في العاقبة تنعكس ، وقد وقع مثل ذلك كثيراً ولو فرض عدم ذلك فليتصور أن تكبره في نفسه شرك فيحبط عمله ، فيصير هوفى الأخرة مثلهم ، بل أقبح منهم ، والله المستعان .

٢٠ - ٥ : عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : آفة الحسب الافتخار و العجب (٢) .

بيان : الحسب الشرف والمجد الحاصل من جهة الأباء ، وقد يطلق على الشرافة الحاصلة من الأفعال الحسنة ، والأخلاق الكريمة ، و إن لم تكن من جهة الأباء ، في القاموس الحسب ما تعدّه من مفاخر آبائك أو المال أو الدين أو الكرم أو الشرف في الفعل أو الفعل الصالح أو الشرف الثابت في الأباء أو البال أو الحسب و الكرم قد يكونان لمن لا آباء له شرفاء والشرف و المجد لا يكونان

(١) ما بين العلامتين أضفناه من شرح الكافي ج ٢ ص ٣١٦ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٣٢٨ ومثله في ص ٣٢٩ .

إلا^١ بهم .

و أقول : الخبر يحتمل وجوهاً الأول أن لكل شيء آفة تضيّعه ، وآفة الشرافة من جهة الألباء الافتخار والعجب الحاصلان منها ، فإنه يبطل بهما هذا الشرف الحاصل له بتوسط الغير عند الله وعند الناس ، الثاني أن المراد بالحسب الأخلاق الحسنة ، والأفعال الصالحة ، وتضييعها الافتخار بهما ، وذكرهما والاعجاب بهما كما مرّ ، الثالث أن يكون المراد به أن الحسب يستتبع آفة الافتخار ويوجبها لأن آفة الافتخار بالحسب تضييعه كما قيل ، والأوّل أظهر الوجوه .

٢١- ك : عن الأشعري^٢ ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن محمد بن إسماعيل ، عن حنان ، عن عقبة بن بشير الأسدي^٣ قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام : أنا عقبة بن بشير الأسدي^٤ وأنا في الحسب الضخم من قومي ، قال : فقال : ما تمنّ علينا بحسبك إن الله تعالى رفع بالإيمان من كان الناس يسمّونه ضيعاً إذا كان مؤمناً ، و وضع بالكفر من كان الناس يسمّونه شريعاً إذا كان كافراً ، فليس لأحد فضل على أحد إلا بالتقوى (١) .

بيان : في القاموس الضخم بالفتح والتحريك العظيم من كل شيء « ما تمنّ » « ما للاستفهام الإنكاري » أو نافية « فليس لأحد » إشارة إلى قوله تعالى : « يا أيّها الناس إنّنا خلقناكم من ذكرٍ و أنثى وجعلناكم شعوباً و قبائل لتعارفوا إنّ أكرمكم عند الله أتقاكم » (٢) وكفى بهذه الآية واعظاً وزاجراً عن الكبر والفخر .

٢٢ - ك : عن العدة^٥ ، عن البرقي^٦ ، عن ابن عيسى ، عن ابن الضحّاك قال : قال أبو جعفر عليه السلام : عجباً للمختال الفخور ، وإنّما خلق من نطفة ، ثم يعود جيفة ، وهو فيما بين ذلك لا يدري ما يصنع به (٣) .

بيان : « عجباً » بالتحريك مصدر باب علم وهو إمّا بتقدير حرف النداء

(١) الكافي ج ٢ ص ٣٢٨ .

(٢) الحجرات : ١٣ .

(٣) الكافي ج ٢ ص ٣٢٩ ومثله في ص ٣٢٨ وفيه « عجباً للمتكبر الفخور » وعليه يبنى شرح المؤلف .

أو مفعول مطلق لفعل محذوف ، أي أعجب عجباً فعلى الأوتل « للمتكبر » صفة لقوله « عجباً » وعلى الثاني خبر مبتدأ محذوف بتقدير هو للمتكبر ، والضمير المحذوف راجع إلى عجباً .

وقال النحويون لا يمكن أن يكون صفة لعجباً لأن الفعل كما لا يكون موصوفاً فكذلك النائب الوجودي له لا يكون موصوفاً ، وحذف الفعل وإقامة المصدر مقامه في تلك المواضع واجب .

وأقول : هذا الخبر وأمثاله نسخ أدوية من الحكماء الربانية ، لمعالجة أعظم الأدواء الروحانية ، وهو الفخر المترتب على الكبر ، وحاصلها أن في الانسان كثير من صفات النقصان ، وإن كان فيه كمال فمن ربّ الانس والجان ، فلا يليق به أن يفتخر على غيره من الاخوان ، وفيها إشعار بأن دفع هذا المرض باختياره ، وعلاجه مركّب من أجزاء علميّة وعمليّة .

فأمّا العلميّة فبأن يعرف الله سبحانه بجلاله ، ويوحده في ذاته وصفاته وأفعاله وأن يعلم أن كلّ موجود سواء مقهور مغلوب عاجز لا وجود له إلاّ بفيض جوده ورحمته ، وأن الانسان مخلوق عن أكثف الأشياء وأخسّها وهو التراب ، ثمّ النطفة النجسة القذرة ، ثمّ العلقه ، ثمّ المضغة ، ثمّ العظام ، ثمّ الجنين الذي غذاؤه دم الحيض ، ثمّ يصير في القبر جيفة منتنة يهرب منه أقرب الناس إليه .

وهو فيما بين ذلك ينقلب من طور إلى طور ، ومن حال إلى حال ، من مرض إلى صحّة ، ومن صحّة إلى مرض ، إلى غير ذلك من الأحوال المتبادلة ، وهو لا يملك لنفسه نقعاً ولا ضرّاً ، ولا حياة ولا نشوراً ، وإلى هذا أشار عليه السلام بقوله : « وهو فيما بين ذلك ما يدري ما يصنع به » ثمّ لا يعلم ما يأتي عليه في البرزخ والقيامة ، كما ذكرنا سابقاً في باب الكبر (١) .

وأنّه يعلم أن استكمال كلّ شيء سواء كان طبيعياً أو إرادياً لا يتحقّق إلاّ بالانكسار والضعف ، فإنّ العناصر مالم ينكسر صورة كميّاتها الصّرفة ، لم تقبل صورة كميّة معدنيّة أو نباتيّة أو حيوانيّة ، أو إنسانيّة ، والبذر مالم يقع في

التراب ولم يقرب من التعفن والفساد ، لم يقبل صورة نباتية ، ولم تخرج منه سنبلة ولا ثمرة ، وماء الظهر ما لم يصر منياً منتناً لم تفض عليها صورة إنسانية قابلة للخلافة الربانية ، فمن تفكر في أمثال هذه الحكم والمعارف أمكنه التحرُّز من الكبر والفخر بفضلته تعالى .

وأما العملية فهي المداومة على التواضع لكلِّ عالم وجاهل و صغير و كبير والافتداء بسنن النبي ﷺ والأئمة الطاهرين صلوات الله عليهم ، و تتبع سيرهم وأخلاقهم ، وحسن معاشرتهم لجميع الخلق .

[٢٣- لى:] عن الصادق عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ أمقت الناس المتكبر (١) .

وعنه عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من يستكبر يضعه الله .

٢٤- لى : عن حمزة العلوي ، عن علي ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير عن حفص بن البختري ، عن الصادق ، عن أبيه ، عن جدِّه عليه السلام قال : وقع بين سلمان الفارسي رحمه الله وبين رجل كلام وخصومة فقال له الرجل : من أنت يا سلمان ؟ فقال سلمان : أما أولاي وأولاك فنظفة قدرة ، وأما أخراي وأخراك فجيفة منتنة ، فإذا كان يوم القيامة ، ووضعت الموازين ، فمن ثقل ميزانه فهو الكريم ، ومن خفت ميزانه فهو اللئيم (٢) .

ع : عن ماجيلويه ، عن عمه ، عن الكوفي ، عن محمد بن سنان ، عن المفضل عن أبي عبد الله عليه السلام مثله (٣) وقد مرَّ في باب أحوال سلمان (٤) .

٢٥- ب : عن هارون ، عن ابن صدقة ، عن جعفر ، عن آبائه عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : إنَّ أحبَّكم إليَّ وأقربكم منِّي يوم القيامة مجلساً أحسنكم خلقاً

(١) أمالى الصدوق : ١٤ و رمز المصدر ساقط عن نسخة الكمباني .

(٢) أمالى الصدوق : ٣٦٣ .

(٣) علل الشرائع ج ١ ص ٢٦١ .

(٤) راجع ج ٢٢ ص ٣٨٠ من هذه الطبعة .

وأشدُّكم تواضعاً ، وإنَّ أبعدكم يوم القيامة منِّي الثرثارون ، وهم المستكبرون (١).
٢٦- مع : عن أبيه ، عن عليٍّ ، عن أبيه ، عن ابن معبد ، عن ابن خالد
 عن الرضا ، عن أبيه ، عن جدِّه عليه السلام قال : إنَّ الله تبارك و تعالى ليبغض البيت
 اللحم ، واللحم السمين ، قال له بعض أصحابه : يا ابن رسول الله عليه السلام إننا لنحبُّ
 اللحم ، وما تخلو بيوتنا منه ، فكيف ذاك ؟ فقال : ليس حيث تذهب إنَّما البيت
 اللحم الذي يؤكل فيه لحوم الناس بالغيبة ، وأمَّا اللحم السمين فهو المتكبر المتبختر
 المختال في مشيه (٢) .

ن : عن الهمداني ، عن عليٍّ ، عن أبيه مثله (٣) .
٢٧- فس : في رواية أبي الجارود ، عن أبي جعفر عليه السلام في قوله تعالى :
 « ولا تمش في الأرض مرحاً » (٤) يقول : بالعظمة (٥) .
٢٨- فس : أبي ، عن ابن أبي عمير ، عن ابن بكير ، عن أبي عبد الله عليه السلام
 قال : إنَّ في جهنم لوادياً للمتكبرين يقال له : سقر ، شكى إلى الله شدة حرِّه
 وسأله أن يتنفَّس ، فأذن له فتنفَّس فأحرق جهنم (٦) .
ثو : عن ابن الوليد ، عن الصفار ، عن ابن يزيد ، عن ابن أبي عمير مثله (٧) .
سن : باسناده إلى ابن بكير مثله (٨) .
٢٩- فس : في رواية أبي الجارود ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إنَّ الفرح

(١) قرب الاسناد : ٢٢ .

(٢) معاني الاخبار : ٣٨٨ .

(٣) عيون الاخبار ج ١ ص ٣١٤ .

(٤) لقمان : ١٨ .

(٥) تفسير القمي ٥٠٩ .

(٦) تفسير القمي : ٥٧٩ ، في آية الزمر : ٦٠ .

(٧) ثواب الاعمال : ٢٠٠ .

(٨) المحاسن : ١٢٣ .

والمرح والخيلاء كل ذلك في الشرك والعمل في الأرض بالمعصية (١) .

٣٠- ل : عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن يزيد ، عن ابن أبي نجران رفعه إليه أبي عبد الله عليه السلام قال : من رقع جيبه ، و خصف نعله . و حمل سلعته ، فقد أمن من الكبير (٢) .

ثو : عن أبيه ، عن أحمد بن إدريس ، عن الأشعري ، عن ابن يزيد مثله (٣) .
٣١- ل : في وصية النبي صلى الله عليه وآله إلى علي عليه السلام : يا علي أنهلك عن ثلاث خصال [عظام] : الحسد والحرص والكبر (٤) .

٣٢- ل : عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن هاشم ، عن الفارسي ، عن الجعفري عن محمد بن الحسين بن زيد ، عن أبيه ، عن جعفر بن محمد ، عن آبائه عليهم السلام قال : مرة رسول الله صلى الله عليه وآله على جماعة فقال : على ما اجتمعتم ؟ فقالوا : يا رسول الله هذا مجنون يصرع فاجتمعنا عليه ، فقال : ليس هذا بمجنون ، ولكنّه المبتلى ، ثم قال : ألا أخبركم بالمجنون حق المجنون ؟ قالوا : بلى يا رسول الله ، قال : المتبخر في مشيه ، الناظر في عطفه ، المحرك جنبه بمنكبيه ، يتمنى على الله جنّته و هو يعصيه ، الذي لا يؤمن شرّه ، ولا يرجى خيره ، فذلك المجنون ، وهذا المبتلى (٥) .
أقول : قد مضى بعض الأخبار في باب الحسد (٦) و أن الله يعذب الدهاقنة بالكبر ، و في باب جوامع مساوي الأخلاق عن أبي عبد الله عليه السلام لا يطمع ذو الكبير

(١) تفسير القمى ٥٨٨ فى آية المؤمن : ٧٧ .

(٢) الخصال ج ١ ص ٥٤ .

(٣) ثواب الاعمال : ١٦٢ .

(٤) الخصال ج ١ ص ٦٢ .

(٥) الخصال ج ١ ص ١٦١ .

(٦) باب الحسد هو الباب الذى يتلوه تحت الرقم ١٣١ ، والحديث المومى اليه يأتى فيه

عن الخصال أن الله يعذب ستة ستة ، راجعه ، و هكذا مر فى باب جوامع مساوى الاخلاق

ج ٧٢ ص ١٩٠ و ١٩٨ .

في الثناء الحسن (١) .

٣٣- ع : عن أبيه ، عن سعد ، عن أيوب بن نوح ، عن ابن أبي عمير ، عن غير واحد ، عن أبي عبد الله ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : عجبت لابن آدم أوَّله نطفة ، وآخره جيفة ، وهو قائم بينهما وعاء للغائط ، ثمَّ يتكبَّر (٢) .

٣٤- مع : عن أبيه ، عن سعد ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن فضال رفعه إلى أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إنَّ لبلبس كحلاً و لعوقاً و سعوطاً فكحله النعاس ، و لعوقه الكذب ، و سعوطه الفخر (٣) .

٣٥- مع : عن الهمداني ، عن علي ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن عمرو ابن جميع ، عن الصادق ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إذا مشى أُمّتي المطيّط ، و خدمتهم فارس والروم ، كان بأسهم بينهم (٤) .
والمطيّط التبختر و مدُّ اليدين في المشي .

٣٦- مع : الطالقاني ، عن الجلودي ، عن الجوهري ، عن ابن عمارة ، عن أبيه ، عن جابر الجعفي ، عن أبي جعفر ، عن جابر الأنصاري قال : مرَّ رسول الله صلى الله عليه وآله برجل مصروع و قد اجتمع عليه الناس ينظرون إليه فقال صلى الله عليه وآله : علي ما اجتمع هؤلاء ؟ فقيل له : على مجنون يصرع ، فنظر إليه فقال : ما هذا بمجنون ألا أخبركم بالمجنون حقَّ المجنون ؟ قالوا : بلى يا رسول الله قال : إنَّ المجنون حقَّ المجنون المتمختر في مشيه ، الناظر في عظميه ، المحرَّك جنبه بمنكبيه ، فذاك المجنون وهذا المبتل (٥) .

٣٧- مع : عن أبيه ، عن سعد ، عن البرقي ، عن محمد بن علي الكوفي ، عن

(١) مر في باب جوامع المساوي تحت الرقم ١ عن الخصال ج ٢ ص ٥٣ .

(٢) علل الشرائع ج ١ ص ٢١٦ .

(٣) معاني الاخبار : ١٣٨ ، و فيه سعوطه الكبر .

(٤) معاني الاخبار : ٣٠١ .

(٥) معاني الاخبار : ٢٣٧ .

عليّ بن النعمان ، عن عبد الله بن طلحة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : لن يدخل الجنة عبد في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر ولا يدخل النار عبد في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان ، قلت : جعلت فداك إن الرجل ليلبس الثوب ، أو يركب الدابة ، فيكاد يعرف منه الكبر ، قال : ليس بذلك ، إنما الكبر إنكار الحق والإيمان الإقرار بالحق (١) .

مع : عن ابن المتوكّل ، عن السعدآبادي ، عن البرقيّ مثله .

٣٨- مع : عن ابن الوليد ، عن الصفّار ، عن ابن هاشم ، عن ابن مرّار ، عن يونس ، عن أبي أيّوب ، عن محمد بن مسلم ، عن أحدهما عليه السلام قال : لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر ، قال : قلت : إننا نلبس الثوب الحسن ، فيدخلنا العجب ، فقال : إنما ذاك فيما بينه وبين الله عزّ وجلّ (٢) .

٣٩- مع : عن ابن المتوكّل ، عن السعدآبادي ، عن البرقيّ ، عن ابن فضال ، عن ابن مسكان ، عن يزيد بن فرق ، عن عمّس سمع أبا عبد الله عليه السلام يقول : لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال حبة من خردل من الكبر ، ولا يدخل النار من في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان ، قال : فاسترجعت فقال : مالك تسترجع ؟ فقلت : لما أسمع منك ، فقال : ليس حيث تذهب إنما أعني الجحود إنما هو الجحود (٣) .

٤٠- مع : بهذا الاسناد ، عن ابن فضال ، عن عليّ بن عقبة ، عن أيّوب ابن الحرّ ، عن عبد الأعلى ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : الكبر أن يغمص الناس ويسفه الحقّ (٤) .

٤١- مع : عن أبيه ، عن سعد ، عن أحمد بن محمد ، عن عليّ بن الحكم ، عن سيف ، عن عبد الأعلى ، عن أبي عبد الله ، عن آباء عليهم السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إن أعظم الكبر غمص الخلق ، وسفه الحقّ ، قلت : وما غمص الخلق وسفه الحقّ ؟ قال : يجهل الحقّ ويطعن على أهله ، ومن فعل ذلك فقد نازع الله عزّ وجلّ في

ردائه (١) .

٤٢- مع : عن ماجيلويه ، عن عمته ، عن الكوفي* ، عن ابن بقتاح ، عن ابن عميرة ، عن عبدالأعلى ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من دخل مكة مبرءاً من الكبر غفر ذنبه ، قلت : وما الكبر ؟ قال : غمص الخلق ، وسفه الحق* ، قلت : وكيف ذاك ؟ قال : يجهل الحق* و يطعن على أهله .

قال الصدوق رضي الله عنه : في كتاب الخليل بن أحمد : تقول : فلان غمص الناس و غمص النعمة ، إذا تهاون بها و بحقوقهم ، و يقال : إنه لمغموص عليه في دينه ، أي مطعون عليه ، و قد غمص النعمة والعافية إذا لم يشكرها و قال أبو عبيدة في قوله عليه السلام : سفه الحق* هو أن يرى الحق* سفهاً و جهلاً . و قال الله تبارك و تعالى : « و من يرغب عن ملة إبراهيم إلا من سفه نفسه » (٢) و قال بعض المفسرين : إلا من سفه نفسه يقول : سفهها وأما قوله : غمص الناس فإنه الاحتقار لهم ، والازدراء بهم ، و ما أشبه ذلك ، قال : وفيه لغة أخرى في غير هذا الحديث و غمص بالصاد غير معجمة و هو بمعنى غمط ، والغمص في عبر العين ، والقطعة منه غمصة ، والغميصاء كوكب ، والمغمص في المعازلة و تقطيع و وجع (٣) .

٤٣- سن : عن أبيه ، عن ابن فضال ، عن ابن بكير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كانت لرسول الله ﷺ ناقة لا تسبق ، فسابق أعرابي* بناقته فسبقتهفا فاكتاب لذلك المسلمون ، فقال رسول الله ﷺ : إنها ترفعت فحق على الله أن لا يرتفع شيء إلا وضعه الله (٤) .

٤٤- سن : عن أبيه باسناده رفعه إلى أبي عبد الله عليه السلام قال : إن المتكبرين

(١) معاني الاخبار ص ٢٤١ .

(٢) البقرة : ١٣٠ .

(٣) معاني الاخبار : ٢٤٢ و ٢٤٣ .

(٤) المحاسن : ١٢٢ والظاهر : أن لا يرتفع .

يجعلون في صور الذرّ فيطأهم الناس حتّى يفرغوا من الحساب (١) .
 سن : في رواية معاوية بن عمّار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله
 صلّى الله عليه وآله : إنّ في السماء ملكين موكلين بالعباد فمن تجبّر وضعا (٢) .
٢٥- مع : أبي ، عن سعد ، عن البرقي ، عن أبيه ، عن أحمد بن النضر ، عن
 عمرو بن شمر ، عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام أنّه قال : قال رسول الله صلّى الله عليه وآله :
 [أخبرني (٣) جبرئيل عليه السلام أنّ ريح الجنة يوجد من مسيرة ألف عام ما يجدها
 عاقق ولا قاطع رحم ، ولا شيخ زان ، ولا جارّ إزاره خيلاء ، ولا فتان ، ولا
 منان ، ولا جعظري ، قال : قلت : فما الجعظري ؟ قال : الذي لا يشبع من الدنيا (٤) .

١٣١

[باب الحسد (٥)]

١- ك : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن العلاء بن رزين
 عن محمد بن مسلم ، قال : قال أبو جعفر عليه السلام : إنّ الرجل ليأتي بأيّ بادرة فيكفر
 وإنّ الحسد ليأكل الإيمان كما تأكل النار الحطب (٦) .
بيان : في القاموس : البادرة ما يبدر من حدّتك في الغضب من قول أو فعل
 وفي النهاية : البادرة من الكلام الذي يسبق من الإنسان في الغضب ، وإذا عرفت هذا
 فهذه الفقرة تحتل وجوهاً :

الأوّل : أن يكون المعنى أنّ عدم منع النفس عن البوادر و عدم إزالة موادّ

(١ - ٢) المحاسن : ١٢٣ .

(٣) من هنا يتبدء بالصفحة ١٢٦ من الجزء الثالث من نسخة الكمباني وكلها بياض .

(٤) معاني الاخبار : ٣٣٠ ، وقد كان سقط ذيل الحديث و إنما أخر جناه بقرينة

السند .

(٥) أضفنا عنوان الباب طبقاً لفهرس طبعة الكمباني .

(٦) الكافي ج ٢ ص ٣٠٦ تحت الرقم ١ من باب الحسد

الغضب عن النفس ، وإرخاء عنان النفس فيها ، ينجرُّ إلى الكفر أحياناً ، أو غالباً كما نرى من كثير من الناس يصدر منهم عند الغضب التلفُّظ بما يوجب الكفر من سبِّ الله سبحانه و سبِّ الأنبياء والأئمة عليهم السلام أو ارتكاب أعمال يوجب الارتداد كوطي المصحف الكريم بالرجل ورميه .

الثاني أن يراد به الحدثُ على ترك البوادر مطلقاً ، فإنَّ كلَّ بادرة تصير سبباً لنوع من أنواع الكفر المقابل للإيمان الكامل .

الثالث : أن يقرء « فتكفر » على بناء المجهول من باب التفعيل ، أي البوادر عند الغضب ، مكفرة غالباً لعذر الانسان فيه في الجملة ، لا سيما إذا تعقَّبها ندامة وقلماً لم تتعقَّبها ، بخلاف الحسد فانَّها صفة راسخة في النفس تأكل الايمان ، ويمكن حملها حينئذ على ما إذا غلب عليه الغضب بحيث ارتفع عنه القصد [(١)] .

ويمكن أن يقرء بالياء كما في النسخ على هذا البناء أيضاً أي ينسب إلى الكفر ، وإن كان معذوراً عند الله ، لرفع الاختيار ، فيكون ذكراً لبعض مفاصد البادرة .

وفي النهاية: الحسد أن يرى الرَّجل لأخيه نعمة فيتمنَّى زوالها عنه ، وتكون له دونه ، والغبطة أن يتمنَّى أن يكون له مثلها ، ولا يتمنَّى زوالها عنه انتهى .
واعلم أنَّه لا حسد إلا على نعمة ، فإذا أنعم الله على أخيك بنعمة فلك فيها حالتان إحداهما أن تكره تلك النعمة وتحبُّ زوالها ، سواء أردت و صولها إليك أم لا ، فهذه الحالة تسمَّى حسداً والثانية أن لا تحبُّ زوالها ، ولا تكره وجودها ودوامها ، ولكنك تشتهي لنفسك مثلها ، وهذه يسمَّى غبطة ، وقد يخصُّ باسم المنافسة فأما الأول فهو حرام مطلقاً كما هو المشهور ، وأظهره كما يظهر من بعض الأخبار ، إلا نعمة أصابها كافر أو فاجر ، وهو يستعين على تهيج الفتنة ، وإفساد ذات البين ، وإيذاء الخلق فلا يضرُّك كراهتك لها ، ومحبَّتكَ لزوالها ، فانَّك لا تحبُّ

(١) هنا ينتهي ما أضفناه من شرح الكافي ج ٢ ص ٢٨٦ بالقرينة وما بعده مسطور

زوالها من حيث إنها نعمة ، بل من حيث هي آلة الفساد ، ولو أمنت فساد له لم تنعمك
تنعمه .

ويظهر من كلام الشيخ كون الحسد من جملة المكروهات لا من المحرمات
قال العلامة في كتاب صوم المختلف : مسألة جعل الشيخ رحمه الله التجاسد من باب
ما الأولى تركه والامساك عنه ، وقال ابن إدريس : إنه واجب وهو الأقرب ، لعموم
النهي عن الحسد ، والنهي يقتضي التحريم انتهى .

أقول : نظر الشيخ بها إلى ما أومأنا إليه آنفاً أن بعض الأخبار يدل على
أن الحسد المحرم إنما هو إظهاره ، لا مع عدم الإظهار ، وأما أصل الحسد فهو
مكروه ، ولذلك قد يصدر عن بعض الأنبياء أيضاً كما نطق به الآثار والأخبار
فتأمل .

وبالجملة الحسد المذموم لا شك أنه مع قطع النظر عن الآيات الكثيرة
والأخبار المتواترة الواردة في ذمه والنهي عنه ، صريح العقل أيضاً يحكم بقبحه
فإنه سخط لقضاء الله في تفضيل بعض عباده على بعض ، وأي معصية تزيد على
كراهتك لراحة مسلم من غير أن يكون لك فيها مضرة ، وسيأتي ذكر بعض
مناسدها .

وأما المنافسة فليست بحرام بل هي إما واجبة أو مندوبة كما قال الله تعالى :
« وفي ذلك فليتنافس المتنافسون » (١) وقال سبحانه « سابقوا إلى مغفرة من
ربكم » (٢) .

فأما الواجبة فهي ما إذا كانت في نعمة وبنية واجبة ، كالايمان والصلاة
والزكاة ، فإنه إن لم يحب أن يكون له مثل ذلك يكون راضياً بالمعصية وهو حرام
والمندوبة فيما إذا كانت لغيره نعمة مباحة يتنعم فيها على وجه مباح ، فيتمنى أن
يكون له مثلها يتنعم بها ، من غير أن يريد زوالها عنه في الجميع .

(١) المطففين : ٢٦ .

(٢) الحديد : ٢١ .

وأقول: يمكن أن يفرض فيها فرد حرام كأن يتمنى منصباً حراماً أو مالاً حلالاً ليصرفه في الحرام ، بل مكروه أيضاً كأن يتمنى مال شبهة أو مالاً حلالاً ليصرفها في المصارف المكروهة .

وقيل: للحسد أسباب كثيرة يحصر جملتها سبعة: العداوة ، والتعزُّز ، والكبر والتعجُّب ، و الخوف من فوت المقاصد المحبوبة ، و حبُّ الرِّياسة ، وخبث النفس و بخلها فأنه إنَّما يكره النعمة عليها إمَّا لأنَّه عدوُّه ، فلا يريد له الخير ، و إمَّا أن يكون من حيث يعلم أنَّه يستكبر بالنعمة عليه و هو لا يطيق احتمال كبره وتفاخره لعزَّة نفسه ، وهو المراد بالتعزُّز ، وإمَّا أن يكون في طبعه أن يتكبَّر على المحسود و يمتنع ذلك عليه بنعمته ، وهو المراد بالتكبُّر .

و إمَّا أن يكون النعمة عظيمة و المنصب كبيراً فيتعجَّب من فوز مثله بمثل تلك النعمة كما أخبر الله تعالى عن الأمم الماضية إذ قالوا : « ما أنتم إلَّا بشر مثلنا » (١) « و قالوا أنؤمن لبشرين مثلنا » (٢) و أمثال ذلك كثيرة فتعجبوا من أن يفوز برتبة الرِّسالة و الوحي والقرب ، مع أنَّهم بشر مثلهم فحسدوهم و هو المراد بالتعجُّب .

وإمَّا أن يخاف من فوات مقاصده بسبب نعمة بأن يتوصَّل بها إلى مزاحمته في أغراضه و إمَّا أن يكون بحبِّ الرِّياسة التي يبتنى على الاختصاص بنعمة لا يساوى فيها ، و إمَّا أن لا يكون بسبب من هذه الأسباب ، بل لخبث النفس وشحها بالخير لعباد الله .

فهذه أسباب الحسد وقد يجتمع بعض هذه الأسباب أو أكثرها أو جميعها في شخص واحد ، فيعظم الحسد لذلك ، و يقوى قوَّة لا يقدر معها على الإخفاء والمجاملة بل يهتك حجاب المجاملة ، و يظهر العداوة بالمكاشفة ، و أكثر المحاسدات يجتمع فيها جملة من هذه الأسباب .

(١) يس : ١٥ .

(٢) المؤمنون : ٤٨ .

واعلم أنَّ الحسد من الأمراض العظيمة للقلوب ، ولا تداوى أمراض القلوب إلاَّ بالعلم والعمل ، والعلم النافع لمرض الحسد هو أن تعرف تحقيقاً أنَّ الحسد ضرر عليك في الدنيا والدين ، وأنَّه لا ضرر به على المحسود في الدين والدنيا ، بل ينتفع بها في الدنيا والدين ، ومهما عرفت هذا عن بصيرة ، ولم تكن عدوَّ نفسك و صديق عدوِّك ، فارقت الحسد لا محالة .

أمَّا كونه ضرراً عليك في الدين فهو أنَّك بالحسد سخطت قضاء الله تعالى وكرهت نعمته التي قسَّمها لعباده ، وعدله الذي أقامه في ملكه بخفيَّ حكمته واستنكرت ذلك واستبشعته ، وهذا جنائية على حدقة التَّوحيد ، وقذى في عين الإيمان و ناهيك بها جنائية على الدين وقد انضاف إليه أنَّك غششت رجلاً من المؤمنين و تركت نصيحته ، و فارقت أولياء الله وأنبياءه في حبِّهم الخير لعباد الله ، وشاركت إبليس و ساير الكفار في حبِّهم للمؤمنين البلياء و زوال النعم ، و هذه خبائث في القلب تأكل حسنات القلب والإيمان فيه .

والحاصل أنَّ الحسد مع كونه في نفسه صفة منافية للإيمان ، يستلزم عقائد فاسدة كلَّها منافية لكمال الإيمان ، و أيضاً لاشتغال النفس بالنفكر في أمر المحسود والتدبير لدفعه يمنعها عن تحصيل الكمالات ، والنوحيَّه إلى العبادات ، و حضور القلب فيها ، وتولد في النفس صفاتاً ذميمة كلَّها توجب نقص الإيمان ، وأيضاً يوجب عللاً في البدن و ضعفاً فيها يمنع الاتيان بالطاعات على وجهها ، فينقص بل يفسد الإيمان على أيِّ معنى كان و لذا قال ﷺ : يأكل الإيمان كما تأكل النار الحطب . و أمَّا كونه ضرراً في الدنيا عليك فهو أنَّه تتألم بحسبك و تتعذب به ، و لا تزال في كدر و غمٍّ إذ أعداؤك لا يخليهم الله عن نعم يفيضها عليهم ، فلا تزال تتعذب بكلِّ نعمة تراها عليهم ، و تتأذى و تتألم بكلِّ بليَّة تنصرف عنهم ، فتبقى مغموماً محزوناً متشعب القلب ، ضيق النفس ، كما تشتهي لأعدائك ، و كما يشتهي أعداؤك لك ، فقد كنت تريد المحنة لعدوِّك ، فتنجزت في الحال محنتك و غمُّك نقداً كما قال أمير المؤمنين ﷺ : لله درُّ الحسد حيث بدأ بصاحبه فقتله .

ولا تزول النعمة عن المحسود بحسدك ولو لم تكن تؤمن بالبعث والحساب لكان مقتضى الفطنة إن كنت عاقلاً أن تحذر من الحسد ، لما فيه من ألم القلب ومساءته مع عدم النفع فكيف وأنت عالم بما في الحسد من العذاب الشديد في الآخرة .
و أمّا أنّه لا ضرر على المحسود في دينه ودنياه فواضح لأنّ النعمة لا تزول عنه بحسدك بل ما قدره الله من إقبال و نعمة فلا بدّ من أن يدوم إلى أجل قدره الله ، فلا حيلة في دفعه ، بل كل شيء عنده بمقدار ، و لكلّ أجل كتاب .

و أمّا أنّ المحسود ينتفع به في الدّين والدّنيا فواضح ، أمّا منفعته في الدّين ، فهو أنّه مظلوم من جهتك لاسيّما إذا أخرجك الحسد إلى القول والفعل بالغيبة ، والقدح فيه ، وهتك ستره ، و ذكر مساويه ، فهذه هدايا تهديها إليه أعني أنّك بذلك تهدي إليه حسناتك حتّى تلقاه يوم القيامة مفلساً محروماً عن النعمة كما حرمت في الدنيا عن النعمة ، فأضعفت له نعمة إلى نعمة ، و لنفسك شقاوة إلى شقاوتك .

و أمّا منفعته في الدّنيا فهو أنّ أهمّ أغراض الخلق مساة الأعداء وغمّهم و شقاوتهم و كونهم معدّين مغمومين ، و لا عذاب أعظم ممّا أنت فيه من ألم الحسد و غاية أمانى أعدائك أن يكونوا في نعمة ، و أن تكون في غمّ و حسرة بسببهم وقد فعلت بنفسك ما هو مرادهم .

ثمّ اعلم أنّ المودّي ممقوت بالطبع ، و من آذاك لا يمكنك أن لا تبغضه غالباً ، و إذا تيسّرت له نعمة فلا يمكنك أن لا تكرهها له ، حتّى يستوي عندك حسن حال عدوّك ، و سوء حاله ، بل لا تزال تدرك في النفس بينهما فرقاً ، و لا يزال الشّيطان ينازعك في الحسد له ، ولكن إن قوي ذلك فيك حتّى يبعثك على إظهار الحسد بقول أو فعل ، بحيث يعرف ذلك من ظاهرك بأفعالك الاختيارية فأنت إذاً حسود عاص بحسدك ، و إن كفت ظاهرك بالكّية إلّا أنّك بباطنك تحبّ زوال النعمة ، و ليس في نفسك كراهة لهذه الحالة ، فأنت أيضاً حسود عاص لأنّ الحسد صفة القلب لا صفة الفعل .

قال الله تعالى : « و لا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا » (١) و قال : « ودُّوا لو تكفرون كما كفروا فتكونون سواء » (٢) و قال : « إن تمسكم حسنة تسوءهم » (٣) أمّا بالفعل فهو غيبة و كذب ، وهو عمل صادر عن الحسد و ليس هو عين الحسد ، بل محلُّ الحسد القلب دون الجوارح .

نعم هذا الحسد ليست مظلمة يجب الاستحلال منها ، بل هو معصية بينك وبين الله و إنّما تجب الاستحلال من الأسباب الظاهرة على الجوارح ، و أمّا إذا كففت ظاهرك ، و ألزمت مع ذلك قلبك كراهية ما يترشح منه بالطبع من حبّ زوال النعمة ، حتّى كأنّك تمقت نفسك على ما في طبعها ، فتكون تلك الكراهية من جهة العقل في مقابلة الميل من جهة الطبع ، فقد أدّيت الواجب عليك ، و لا مدخل تحت اختيارك في أغلب الأحوال أكثر من هذا .

فأمّا تغيير الطبع ليستوي عنده المودّي والمحسن ، فيكون فرحه أو غمّه بما تيسّر لهما من نعمة و نصبٌ عليهما من بليّة ، سواء ، فهذا ممّا لا يطاوع الطبع عليه ، مادام ملتفتاً إلى حظوظ الدُّنيا إلّا أن يصير مستغرقاً بحبّ الله تعالى مثل السكران الواله ، فقد ينتهي أمره إلى أن لا يلتفت قلبه إلى تفاصيل أحوال العباد بل ينظر إلى الكلّ بعين واحدة ، و هو عين الرحمة ، و يرى الكلّ عباد الله ، و ذلك إن كان فهو كالبرق الخاطف لا يدوم ، و يرجع القلب بعد ذلك إلى طبعه ، و يعود العدوُّ إلى منازعته أعني الشيطان ، فانه ينازع بالوسوسة ، فمهما قابل ذلك بكراهة ألزم قلبه ، فقد أدّى ما كلّفه .

و ذهب الذاهبون إلى أنّه لا يَأْثُم إذا لم يظهر الحسد على جوارحه و روي مرفوعاً أنّه ثلاثة في المؤمن له منهنّ مخرج ومخرجه من الحسد أن لا يبغى ، والأولى أن يحمل هذا على ما ذكرنا ، من أن يكون فيه كراهة من جهة الدّين والعقل

(١) الحشر : ٩ .

(٢) النساء : ٨٩ .

(٣) آل عمران : ١٢٠ .

في مقابلة حبّ الطبع لزوال النعمة عن العدو ، و تلك الكراهة تمنعه من البغي و من الايذاء ، فانّ جميع ما ورد في الأخبار في ذمّ الحسد يدلّ ظاهرها على أنّ كلّ حاسد آثم ، والحسد عبارة عن صفة القلب لا عن الأفعال فكلّ محبّ لمساءة المسلمين فهو حاسد ، فأما كونه حاسداً بمجرّد حسد القلب من غير فعل فهو في محلّ النظر والاشكال .

و قد عرفت من هذا أنّ لك في أعدائك ثلاثة أحوال :
أحدها أن تحبّ مساءتهم بطبعك ، و تكره حبّك لذلك و ميل قلبك إليه بعقلك ، و تمقت نفسك عليه ، و تودّ لو كانت لك حيلة في إزالة ذلك الميل منك و هذا معفو عنه قطعاً لأنّه لا يدخل تحت الاختيار أكثر منه .
الثانية أن تحبّ ذلك و تظهر الفرح بمساءته إمّا بلسانك أو بجوارحك فهذا هو الحسد المحظور قطعاً .

الثالثة وهي بين الطرفين أن تحسد بالقلب من غير مقتك لنفسك على حسدك و من غير إنكار منك على قلبك ، ولكن تحفظ جوارحك عن طاعة الحسد في مقتضاها و هذا محلّ الخلاف ، و قيل : إنّّه لا يخلو عن إثم بقدر قوّة ذلك الحبّ وضعفه .
٣-٥ : عن العدّة ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن خالد والحسين بن سعيد عن النضر بن سويد ، عن القاسم بن سليمان ، عن جرّاح المدائني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنّ الحسد يأكل الايمان كما تأكل النار الحطب (١) .

٣-٥ : عن العدّة ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن ابن محبوب ، عن داود الرقيّ قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : اتّقوا الله ، و لا يحسد بعضكم بعضاً إنّ عيسى بن مريم كان من شرايعه السّيح في البلاد ، فخرج في بعض سيحه و معه رجل من أصحابه قصير ، و كان كثير اللّزوم لعيسى بن مريم فلمّا انتهى عيسى إلى البحر قال : بسم الله ، بصحّة يقين منه ، فمشى [على ظهر الماء ، فقال الرجل القصير

حين نظر إلى عيسى عليه السلام جازمه : بسم الله ، بصحته يقين منه فمشى [(١) على الماء ولحق بعيسى عليه السلام .

فدخله العجب بنفسه ، فقال : هذا عيسى روح الله يمشي على الماء وأنا أمشي على الماء ، فما فضله عليّ؟ قال : فرمس في الماء فاستغاث بعيسى فتناوله من الماء فأخرجه ثم قال له : ما قلت يا قصير؟ قال : قلت : هذا روح الله يمشي على الماء وأنا أمشي فدخلني من ذلك عجب ، فقال له عيسى : لقد وضعت نفسك في غير الموضع الذي وضعك الله فيه ، فمقتك الله على ما قلت ، فنب إلى الله عز وجل ممّا قلت قال : فتأب الرجل و عاد إلى المرتبة التي وضعه الله فيها ، فاتّقوا الله ولا يحسدن بعضكم بعضاً (٢) .

بيان : في القاموس ساح الماء يسيح سيجاً و سيجاناً جرى على وجه الأرض والسيّاحة بالكسر والسيّح الذّهاب في الأرض للعبادة ومنه المسيح انتهى .
وأقول : كان من شرايع عيسى عليه السلام : السياحة في الأرض للاطلاع على عجائب قدرة الله وهداية عباد الله ، والفرار من أعدائه ، وملاقاة أوليائه ، فنسخ ذلك في شرعنا وقد روي لاسياحة في الاسلام ، وسياحة هذه الأمة الصّيام .

« فدخله العجب » فإن قيل : هذا إمّا عجب كما صرّح به أو غبطة حيث تمنى منزلة عيسى عليه السلام لكنّه تجاوز عن حدّ نفسه حيث لم يكن له أن يتمنى تلك الدرجة الرفيعة التي لا يمكن حصولها له ، فكيف فرّعه عليه السلام على النهي عن الحسد؟ قلت الظاهر أنّه كان الحامل له على الجرأة على هذا التّمنّي الحسد بمنزلة عيسى واختصاصه بالنبوة حيث قال : فما فضله عليّ؟ أو أنّه لمّا رأى مساواته لعيسى عليه السلام في فضيلة واحدة ، حسد عيسى عليه السلام على نبوّته وأنكر فضله عليه ، كما قال بعض الكفّار « أنؤمن لبشرين مثلنا » (٣) .

(١) ما بين العلامتين أضفناه من المصدر .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٣٠٦ .

(٣) المؤمنون : ٤٨ .

« فرمس في الماء » أي غمس فيه على بناء المجهول فيهما ، لا يقال : سيأتي عدم المُواخِذَة بالخطورات القلبيةّة [وقصد المعصية ، وهنا أخذ بها ، لأنّ الظاهر أنّ قوله « فقال » المراد به الكلام النفسي ، لأنّا نقول : الأفعال القلبيةّة] (١) التي لا مُواخِذَة بها هي التي تتعلّق بإرادة المعاصي أو كان محض خطور من غير أن يصير سبباً لشكّه في العقائد الايمانيّة ، أو حدوث خلل فيها . وههنا ليس كذلك ، مع أنّه لا يدلّ ما سيأتي إلّا على أنّه لا يعاقب بها ، وهو لا ينافي حطّ منزلته عن صدور مثل هذه الغرائب منه .

وقوله ﷺ : يا قصير ! دلّ على جواز مخاطبة الانسان ببعض أوصافه المشهورة لا على وجه الاستهزاء والظّاهر أنّ ذلك كان تأديباً له ، قوله ﷺ « وعاد » أي في نفسه واعتقاده « إلى مرتبته » أي الاقرار بحطّ نفسه عن الارتقاء إلى درجة النبوة وسلم لعيسى ﷺ فضله ونبوّته ، وترك الحسد له .

٤ - ٥ : عن عليّ ، عن أبيه ، عن النوفليّ ، عن السكونيّ ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : كاد الفقر أن يكون كفراً وكاد الحسد أن يغلب القدر (٢) .

بيان : قوله : كاد الفقر أن يكون كفراً أقول : هذه الفقرة تحتل وجوهاً الأوّل ما خطر بالبال أنّ المراد به الفقر إلى الناس ، وهذا هو الفقر المذموم فإنّ سؤال الخلق ، وعدم التوجّه إلى خالقه ، ومن ضمن رزقه ، في طلب الرزق و سائر الحوائج نوع من الكفر والشرك ، لعدم الاعتماد على الله سبحانه وضمّانه ، وظنّه أنّ المخلوق عاجز قادر على إنجاح حوائجه وسوق الرزق إليه ، بدون تقديره وتيسيره وتسبيبه ، فبعضها يقرب من الكفر ، وبعضها من الشرك .

الثاني أنّ المراد به الفقر القاطع لعنان الاصطبار ، وقد وقعت الاستعاذة منه . وأمّا الفقر الممدوح ، فهو المقرون بالصبر ، قال الغزاليّ : سبب ذلك أنّ

(١) ما بين العلامتين أضفناه من شرح الكافي ج ٢ ص ٢٨٨ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٣٠٢ .

الفقير إذا نظر إلى شدّة حاجته ، وحاجة عياله ، و رأى نعمة جزيلة مع الظلمة والفسقة وغيرهم ، ربّما يقول: ما هذا الانصاف من الله ، وما هذه القسمة التي لم تقع على العدل ، فان لم يعلم شدّة حاجتي ففي علمه نقص ، وإن علم ومنع مع القدرة على الاعطاء ففي جوده نقص ، وإن منع لثواب الآخرة ، فان قدر على إعطاء الثواب بدون هذه المشقّة الشديدة فلم منع ؟ وإن لم يقدر ففي قدرته نقص .

ومع هذا يضعف اعتقاده بكونه عدلاً جواداً كريماً مالئاً لخزائن السماوات والأرض ، وحينئذ يتسلّط عليه الشيطان ، و يذكر له شبهات حتّى يسبّ الفلك والدّهْر وغيرهما ، وكلّ ذلك كفر أو قريب منه ، وإنّما يتخلّص من هذه الأمور من امتحن الله قلبه للإيمان ، ورضي عن الله سبحانه في المنع والاعطاء ، و علم أنّ كلّ ما فعله بالنسبة إليه فهو خير له ، و قليل ما هم .

الثالث ما ذكره الراونديّ قدّس سرّه في كتاب شرح الشّهاب كما سيأتي حيث قال : معنى الحديث والله أعلم أنّه إشارة إلى أنّ الفقير يسفّ إلى المآكل الدنيّة والمطاعم الوبيّة ، وإذا وجد أولاده يتضوّرون من الجوع والعري ، و رأى نفسه لا يقدر على تقويم أودهم ، و إصلاح حالهم ، و التنقيس عنهم ، كان بالحريّ أن يسرق ويخون ، و يغصب وينهب ، و يستحلّ أموال الناس ، و يقطع الطريق و يقتل المسلم ، أو يخدم بعض الظلمة ، فيأكل ممّا يغصبه ويظلمه ، وهذا كلّه من أفعال من لا يحاسب نفسه ولا يؤمن بيوم الحساب ، فهو قريب إلى أن يكون كافراً بحتاً وفي الأثر: عجبت لمن له عيال وليس له مال كيف لا يخرج على الناس بالسيف انتهى .

وأقول : المعاني متقاربة ، والمآل واحد ، وأمّا قوله **عَلَيْهِ السَّلَامُ** : « وكاد الحسد أن يغلب القدر » فيه أيضاً وجوه : الأوّل ما ذكره الراونديّ ره في الكتاب المذكور على ما سيحيي أيضاً حيث قال : المعنى أنّ للحسد تأثيراً قوياً في النظر في إزالة النعمة عن المحسود ، أو التمنّي لذلك ، فأنّه ربّما يحمله حسده على قتل المحسود وإهلاك ماله ، و إبطال معاشه ، فكأنّه سعى في غلبة المقدور ، لأنّ الله تعالى

قد قدّر للمحسود الخير والنعمة ، وهو يسعى في إزالة ذلك عنه وقيل : الحسد منصف لأنه يبدع بصاحبه ، وقيل الحسود لا يسود . وقيل : الحسد يأكل الجسد .
و«كاد» يعطي أنه قرب الفعل ولم يكن ، ويفيد في الحديث شدة تأثير الفقر والحسد وإن لم يكونا يغلبان القدر ، ويقال : إن «كاد» إذا أوجب به الفعل دل على النفي وإذ انفي دل على الوقوع انتهى .

و قريب منه ما قيل : فيه مبالغة في تأثير الحسد في فساد النظام المقدر للعالم فأنه كثيراً ما يبعث صاحبه على قتل النفوس ، ونهب الأموال ، وسبي الأولاد وإزالة النعم ، حتى كأنه غير راض بقضاء الله وقدره ، و يطلب الغلبة عليهما ، وهو في حد الشرك بالله .

الثاني ما قيل : إن المعنى أن الحسد قد يغلب القدر ، بأن يزيد في المحسود ما قدّر له من النعمة .

الثالث أن يكون المراد غلبة القدر بتغيير نعمة الحاسد ، و زوال ما قدّر له من الخير .

الرابع أن يكون المراد كاد أن يغلب الحسد في الوزر والاثم القول بالقدر مع شدة عذاب القدرية .

الخامس أن يكون إشارة إلى تأثير العين ، فإن الباعث عليه الحسد كما فسّر جماعة من المفسرين قوله تعالى : « وَ مِّنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ » بإصابة العين (١) .

٥-٣ : علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن معاوية بن وهب قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : آفة الدين الحسد والعجب والفخر (٢) .

بيان : الحسد والعجب من معاصي القلب والفخر من معاصي اللسان ، وهو

(١) وفي شرح الكافي ج ٢ ص ٢٨٨ و ٢٨٩ تنمة وافية لهذا الكلام تبحث عن

إصابة العين وأنها حق ، راجعه .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٣٠٧ .

التفاخر بالألباء والأجداد والأَنْساب الشريفة ، و بالعلم والزهد والعبادة والأموال والمساكن والقبائل و أمثال ذلك ، فبعض تلك كذب ، و بعضها رياء ، و بعضها عجب و بعضها تكبر و تعزُّز و تعظُّم ، و كلُّ ذلك من ذمائم الأخلاق ، و من صفات الشيطان ، حيث تعزُّز بأصله ، فاستكبر عن طاعة ربِّه .

قال الرَّاغِب : الفخر المباهات في الأشياء الخارجة عن الانسان كالمال والجاه و يقال له : الفخر ، و رجل فاجر و فخور و فخيرٌ على التكثير قال تعالى : « إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ » (١) و قال في النهاية : الفخر ادعاء العظم والكبر والشرف ، و في المصباح فخرت به فخراً من باب نفع ، و افتخرت مثله ، والاسم الفخر بالفتح و هو المباهاة بالمكارم و المناقب من حسب و نسب و غير ذلك إمَّا في المتكلم أو في آباءه .

٦-٥ : عن يونس ، عن داود الرقي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : قال الله عز وجل لموسى بن عمران : يا ابن عمران لا تحسدنَّ الناس على ما آتيتهم من فضلي ولا تمدنَّ عينيك إلى ذلك ، ولا تتبعه نفسك ، فإنَّ الحاسد ساخط لنعمي ، صاُدُّ لقسمي الذي قسمت بين عبادي ، ومن يك كذلك فلست منه و ليس منِّي (٢) .

بيان : « لا تحسدنَّ الناس » إشارة إلى قوله تعالى : « أم يحسدون الناس على ما آتيتهم الله من فضله » (٣) « ولا تمدنَّ » إشارة إلى قوله سبحانه : « ولا تمدنَّ عينيك إلى ما متعنا به أزواجاً منهم زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه ورزق ربك خيرٌ وأبقى » (٤) .

قال البيضاوي : (٥) أي لا تمدنَّ نظر عينيك إلى ما متعنا به استحساناً له

(١) مفردات غريب القرآن ٣٧٤ والاية في لقمان : ١٨ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٣٠٧ والسند معلق على سابقه .

(٣) النساء : ٥٤ . (٤) طه : ١٣١ .

(٥) انوار التنزيل : ٢٧٠ .

و تمنياً أن يكون لك مثله و قال الطبرسي رحمه الله : (١) أي لا ترفعن عينيك من هؤلاء الكفار إلى ما متعناهم و أنعمنا عليهم به أمثالاً في النعم من الأولاد والأموال و غير ذلك ، و قيل : لا تنظرن إلى ما في أيديهم من النعم ، و قيل : و لا تنظرن و لا يعظمن في عينيك و لا تمدنهما إلى ما متعنا به أصنافاً من المشركين نهى الله رسوله عن الرغبة في الدنيا ، فحظر عليه أن يمد عينيه إليها و كان عليه السلام لا ينظر إلى ما يستحسن من الدنيا .

٧-٥ : عن علي ، عن أبيه ، عن القاسم بن محمد ، عن المنقري ، عن الفضيل ابن عياض ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن المؤمن يغبط و لا يحسد ، والمنافق يحسد و لا يغبط (٢) .

بيان : هو بحسب الظاهر إخبار بأن الحاسد منافق كما مر ، و بحسب المعنى أمر بطلب الغبطة وترك الحسد ، وقد مر معناهما . لا يقال : المغبط يتمنى فوق مرتبته ، والأفضل من نعمته ، فهو ساخط بالنعمة ، غير راض بالقسمة ، كالحاسد و إلا فما الفرق ؟ لأننا نقول : الفرق أن الحاسد غير راض بالقسمة ، حيث تمنى أن يكون قسمته و نصيبه للغير ، و نصيب الغير له ، فهو راد للقسمة قطعاً ، و أما المغبط فقد رضي أن يكون مثل نصيب الغير له ، و رضي أيضاً بنصيبه إلا أنه لما جاوز أن يكون له أيضاً مثل نصيب ذلك الغير ، و كان ذلك ممكناً في نفسه ، و لم يعلم امتناعه بحسب التقدير الأزلي ، و لم يدل عدم حصوله على امتناعه ، لجواز أن يكون حصوله مشروطاً بشرط كالتمنى والدعاء و نحوهما ، و هذا مثل من وجد درجة من الكمال يسأل الله تعالى و يطلب منه التوفيق لما فوقها .

٨- مع (٣) لى : عن الصادق عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : أقل الناس لذّة الحسود (٤) .

(١) مجمع البيان ج ٦ ص ٣٤٥ في آية الحجر : ٨٨ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٣٠٧ .

(٣) معاني الاخبار : ١٩٥ .

(٤) أمالي الصدوق : ١٤ ، و في نسخة الكمباني بعد ذلك بياض نحو سطر .

٩- لى : عن الغامي ، عن محمد الحميري ، عن أبيه ، عن محمد بن عبد الجبار عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم ، عن الصادق عليه السلام قال : كاد الفقر أن يكون كفراً ، وكاد الحسد أن يغلب القدر (١) .

ل : عن حمزة العلوي ، عن علي ، عن أبيه ، عن ابن المغيرة ، عن السكوني عن جعفر ، عن آبائه ، عن النبي صلى الله عليه وسلم عليهم مثله (٢) .

أقول : قد مضى بعض الأخبار في باب الحرص ، و بعضها في باب البخل و بعضها في باب أصول الكفر ، و بعضها في باب ما أعطى الله أمة نبيها عليه السلام .

١٠- ل : عن ابن الوليد ، عن الصفار ، عن ابن أبي الخطاب ، عن النضر عن الجازي ، عن أبي عبد الله ، عن أبيه عليه السلام قال : لا يؤمن رجل فيه الشح والحسد والجبن ، الخبر (٣) .

١١- ل : عن أبيه ، عن سعد ، عن الاصبهاني ، عن المنقري ، عن حماد عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال لقمان لابنه : للحاسد ثلاث علامات : يغتاب إذا غاب ، و يتملق إذا شهد ، و يشمت بالمصيبة (٤) .

أقول : أثبتنا في باب وصايا النبي صلى الله عليه وسلم إلى علي بأسانيد كثيرة أنه قال : يا علي أنهلك عن ثلاث خصال عظام : الحسد والحرص والكذب (٥) .

(١) أمالي الصدوق : ١٧٢ .

(٢) الخصال ج ١ ص ٩ ، وقد أخرجه المؤلف العلامة في ج ٧٢ باب فضل الفقر والفقراء ص ٢٩ ، و زاد عليه سنداً آخر من كتاب الامامة و التبصرة ، ثم شرحها شرحاً ضافياً من ٣٠ - الى ٣٥ ، راجعه ان شئت وقد سبق في هذا الباب أيضاً شرح له نقلاً عن الكافي تحت الرقم ٤ .

(٣) الخصال ج ١ ص ٤١ .

(٤) الخصال ج ١ ص ٦٠ .

(٥) راجع ج ٧٧ ص ٤٤ و ٥٢ وقد مر فيما سبق في باب الحرص تارة و في باب

الكذب و روايته تارة اخرى نقلاً عن الخصال ج ١ ص ٦٢ .

١٢- ل : فيما أوصى به الصادق عليه السلام : لا راحة لحسود (١) .

أقول : قدمضى في باب الكذب وغيره عن الصادق عليه السلام : ليست لبخيل راحة ولا لحسود لذّة (٢) .

١٣- ل : عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : إن الله عز وجل يعذب ستة بست : العرب بالعصبية ، والدهاقنة بالكبر ، والأمرء بالجور ، والفقهاء بالحسد ، والتجار بالخيانة ، وأهل الرستاق بالجهل (٣) .

١٤- ل : عن أبيه ، عن أحمد بن إدريس ، عن الأشعري ، عن موسى بن جعفر البغدادي ، عن ابن معبد ، عن إبراهيم بن إسحاق ، عن ابن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان رسول الله صلى الله عليه وآله يتعوذ في كل يوم من ست : من الشك ، والشرك والحمية ، والغضب ، والبغى ، والحسد (٤) .

١٥- ل : عن الصادق عليه السلام : لا يطمعن الحسود في راحة القلب (٥) .

١٦- مع (٦) ن : عن ابن الوليد ، عن الحسن بن محمد بن إسماعيل العريشي عن ابن عيسى ، عن ابن فضال ، عن الرضا ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وآله : دب إليكم داء الأمم قبلكم : البغضاء والحسد (٧) .

١٧- ن : عن محمد بن أحمد بن الحسين ، عن علي بن محمد بن عنبسة ، عن الرضا ، عن آبائه ، عن أمير المؤمنين صلوات الله عليهم قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله :

(١) الخصال ج ١ ص ٨٠ في حديث طويل .

(٢) راجع باب جوامع مساوي الأخلاق ج ٧٢ ص ١٩٠ وهكذا ص ١٩٣ نقلا عن

الخصال ج ١ ص ١٣٠ .

(٣) الخصال ج ١ ص ١٥٨ .

(٤) الخصال ج ١ ص ١٦٠ .

(٥) الخصال ج ١ ص ٥٣ .

(٦) معاني الأخبار ص ٣٦٧ .

(٧) عيون الأخبار ج ١ ص ٣١٣ .

كاد الحسد أن يسبق القدر (١) .

١٨- مع : عن أبيه ، عن أحمد بن إدريس ، عن الأشعري ، عن ابن يزيد عن ابن أبي عمير رفعه في قول الله عز وجل : « ومن شر حاسد إذا حسد » قال : أما رأيته إذا فتح عينيه و هو ينظر إليك هو ذاك (٢) .

١٩- مع : عن ابن الوليد ، عن الصفار ، عن ابن معروف ، عن سعدان بن مسلم ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه سئل عن الحسد فقال : لحم ودم يدور في الناس حتى إذا انتهى إلينا يؤس و هو الشيطان (٣) .

٢٠- جا (٤) ما : عن المفيد ، عن أبي نصر محمد بن الحسين ، عن علي بن أحمد بن سيابة ، عن عمر بن عبد الجبار ، عن أبيه ، عن علي بن جعفر ، عن أخيه موسى ، عن آبائه عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ ذات يوم لأصحابه : ألا إنّه قد دب إليكم داء الأمم من قبلكم ، و هو الحسد ليس بحالق الشعر ، لكنّه حالق الدين (٥) و ينجى منه أن يكفّ الانسان يده ، و يخزن لسانه ، و لا يكون ذا غمر

(١) عيون الاخبار ج ١ ص ١٣٢ .

(٢) معاني الاخبار ص ٢٢٧ .

(٣) معاني الاخبار ص ٢٤٤ .

(٤) مجالس المفيد ص ٢١١ .

(٥) قال السيد الشريف رضوان الله عليه في المجازات النبوية ص ١١٢ : ومن ذلك قوله عليه السلام : دب اليكم داء الامم من قبلكم : الحسد والبغضاء هي الحالقة حالقة الدين لاحالقة الشعر .

و هذه استعادة ، والمراد بالخالقة ههنا المبيدة المهلكة ، أى هذه الخلقة المذمومة تهلك الدين وتستأصله كما تستأصل موسى الشعر ، والمقراض الوبر ، وعلى هذا قول الشاعر :
أرسل عليهم سنة قاشورة تحتلق الناس احتلاق النورة
أى تبير الناس فتأتى على نفوسهم ، أو تأتى على أموالهم من الابل والشياة ، فتكون كأنها قدأنت على نفوسهم باتيانها على ما هو قوام نفوسهم . —

على أخيه المؤمن (١) .

٢١- ل : عن أبيه ، عن أحمد بن إدريس و محمد العطار معاً . عن الأشعري رفعه إلى أبي عبد الله عليه السلام قال : ثلاث لم يعر منها نبي فمن دونه : الطيرة ، والحسد والتفكر في الوسوسة في الخلق .

قال الصدوق رحمه الله : معنى الطيرة في هذا الموضع هو أن يتطهر منهم قومهم ، فأما هم عليه السلام فلا يتطيرون ، وذلك كما قال الله عز وجل عن قوم صالح : « قالوا اطيرونا بك و بمن معك قال طائر كم عند الله » (٢) وكما قال آخرون لأبيهم : « إنا تطيرونا بكم لأن لم تنتهوا لئلا نرجمكم » (٣) الآية ، وأما الحسد في هذا الموضع هو أن يحسدوا ، لا أنهم يحسدون غيرهم ، وذلك كما قال الله عز وجل « أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله فقد آتينا آل إبراهيم الكتاب والحكمة و آتيناهم ملكاً عظيماً » (٤) وأما التفكير في الوسوسة في الخلق ، فهو بلوهم عليه السلام بأهل الوسوسة لا غير ذلك ، وذلك كما حكى الله عنهم عن الوليد بن المغيرة المخزومي « أنه فكّر وقد ربه فقتل كيف قدّر » (٥) يعني قال للقرآن « إن هذا إلا سحر يؤثره إن هذا إلا قول البشر » (٦) .

٢٢- ب : عن هارون ، عن ابن زياد ، عن الصادق ، عن أبيه عليه السلام أن النبي صلى الله عليه وآله قال : لا تتحاسدوا ، فإن الحسد يأكل الايمان كما تأكل النار

→ وانما جعل عليه السلام البنضاء حائلة للدين لانها سبب النفاق والتهالك والايقاع في المعاطب والمهالك ، والداعي الى سفك الدم الحرام واحتمال أعباء الاثام .

(١) أمالي الطوسي ج ١ ص ١١٧ .

(٢) النمل : ٤٧ .

(٣) يس : ١٨ .

(٤) النساء : ٥٤ .

(٥) المدثر : ١٨ و ١٩ - وبعده ٢٤ و ٢٥ .

(٦) الخصال ج ١ ص ٤٤ .

الحطب اليابس» (١) .

٢٣- مص : قال الصادق عليه السلام : الحاسد مضرٌ بنفسه قبل أن يضرَّ بالمحسود كابليس أورث بحسده لنفسه اللعنة ولآدم عليه السلام الاجتباء والهدى والرفع إلى محلِّ حقائق العهد والاصطفاء ، فكن محسوداً ، ولا تكن حاسداً ، فإنَّ ميزان الحاسد أبداً خفيف بثقل ميزان المحسود ، و الرزق مقسوم فماذا ينفع حسد الحاسد ، فما يضرُّ المحسود الحسد .

والحسد أصله من عمى القلب ، و جحود فضل الله تعالى ، وهما جناحان للكفر ، و بالحسد وقع ابن آدم في حسرة الأبد ، و هلك مهلكاً لا ينجو منه أبداً و لا توبة للحاسد لأنَّه مصرٌّ عليه ، معتقد به ، مطبوع فيه ، يبدو بالامعاض له ولا سبب ، والطبع لا يتغيَّر عن الأصل و إن عولج (٢) .

٢٤- شى : عن ابن أبي نجران ، قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله « ولا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض » (٣) قال : لا يتمنى الرَّجل امرأة الرَّجل ولا ابنه ، ولكن يتمنى مثلهما (٤) .

٢٥- شى : عن ابن ظبيان قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : بينما موسى بن عمران يناجي ربَّه و يكلمه إذ رأى رجلاً تحت ظلِّ عرش الله فقال : يا ربُّ من هذا الذي قد أظَّله عرشك ؟ فقال : يا موسى هذا ممَّن لم يحسد النَّاس على ما آتاهم الله من فضله (٥) .

٢٦- جع : قال النبي ﷺ : إيَّاكم والحسد ، فإنَّ الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب .

(١) قرب الاسناد : ٢٢ .

(٢) مصباح الشريعة : ٣٣ .

(٣) النساء : ٣٢ .

(٤) تفسير العياشى ج ١ ص ٢٣٩

(٥) تفسير العياشى ج ١ ص ٢٤٨ .

وقال ﷺ : إنَّ لنعم الله أعداء ، قيل : وما أعداء نعم الله ؟ يا رسول الله قال : الذين يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله .
وقال ﷺ : عليكم بانجاح الحوائج بكتمانها ، فإنَّ كلَّ ذي نعمة محسود..
وقال أمير المؤمنين ﷺ لابنه في وصيته : إنَّ من شرِّ مفاضح المرء الحسد .
وقال ﷺ : الحاسد مغتاذ على من لا ذنب له (١) .

٢٧- ين : عن ابن أبي البلاد ، عن أبيه ، رفعه قال : رأى موسى بن عمران رجلاً تحت ظلِّ العرش فقال : يا ربَّ من هذا الذي أدنيته حتَّى جعلته تحت ظلِّ العرش ؟ فقال الله تعالى : يا موسى هذا لم يكن يعقُّ والديه ، ولا يحسد النَّاس على ما آتاهم الله من فضله .

٢٨- نهج : قال ﷺ : العجب لغفلة الحساد عن سلامة الأجساد (٢) .
وقال ﷺ : صحَّة الجسد من قلة الحسد (٣) .
٢٩- كنز الكراحي : قال أمير المؤمنين ﷺ : ما رأيت ظالماً أشبه بمظلوم من الحاسد ، نفس دائم ، و قلب هائم ، و حزن لازم .
وقال ﷺ : الحاسد مغتاذ على من لا ذنب له إليه ، بخيل بما لا يملكه .
وقال ﷺ : الحسد آفة الدين ، و حسب الحاسد ما يلقي .
وقال ﷺ : لامرؤة لكذوب ، ولاراحة لحسود .
وقال ﷺ : يكفيك من الحاسد أنَّهُ يغتمُّ في وقت سرورك .
وقال ﷺ : الحسد لا يجلب إلاَّ مضرَّة و غيظاً يوهن قلبك ، و يمرض جسمك ، و شرُّ ما استشعر قلب المرء الحسد .
وقال ﷺ : الحسود سريع الوثبة ، بطيء العطفة .
وقال ﷺ : الحسود مغموم ، واللئيم مذموم .

(١) جامع الاخبار ص ١٨٦ .

(٢) نهج البلاغة الرقم ٢٢٥ من الحكم .

(٣) نهج البلاغة الرقم ٢٥٦ من الحكم .

و قال ﷺ : لا غنى مع فجور ، و لا راحة لحسود ، و لا مودة لملوك .
 وقال لقمان لابنه : إياك والحسد ، فإنه يتيبن فيك ، و لا يتيبن فيمن تحسده .
٣٠- المجازات النبوية : قال ﷺ : الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب .

بيان : قال السيّد رضي الله عنه في شرح هذا الخبر : هذه استعارة والمراد أن الحسد مخرج لصاحبه إلى الاقدام على المعاصي ، والارتكاس في المهاوي ، فيقع في الدماء الحرام ، ويحتطب في حمائل الآثام ، ويشرع في نقل النعم من أماكنها و إزعاجها عن مواطنها ، فيكون عقاب هذه المحظورات محبطاً لحسناته ، و مسقطاً لثواب طاعاته ، على المذهب الذي أشرنا إليه فيما تقدّم ، فيصير الحسد الذي هو السبب في استحقاق العقاب ، و إحباط الثواب ، كأنّه يأكل تلك الحسنات ، لأنّه يذهبها و يفيئها ، و يسقط أعيانها و يعفيها .

و إنّما شبه ﷺ في أكله الحسنات بالنار التي تأكل الحطب لأنّ الحسد يجري في قلب الانسان مجرى النار ، لاهتياجه و انتقاده و إرماضه و إحراقه ، و من هناك قال بعضهم : ما رأيت ظالماً أشبه بمظلوم من الحاسد ، نفس يتضوّر ، و زفير يتردد ، و حزن يتجدّد (١) .

٣١- الشهاب : قال رسول الله ﷺ : كاد الفقر أن يكون كفراً ، و كاد الحسد أن يغلب القدر .

الضوء : كاد و عسى كلاهما من أفعال المقاربة ، و كاد مشبه بعسى ، و عسى مشبه بلعل ، فلذلك لم يتصرف لأنّه مشبه بحرف ، و الحرف لا يتصرف ، و كاد أشدّ مقاربة من عسى ، و إنّما لم يأت من عسى الفعل المضارع ، لأنّ فيه معنى الطمع ، و الطمع لا يصحّ إلاّ في المستقبل فلو بني منه المضارع لصلح للحال و الاستقبال معاً ، و الطمع لا يصحّ في الحال ، فلذلك اقتصر فيه على الماضي ، و عسى ترفع الاسم و تنصب الخبر ، إلاّ أنّ خبره لا يكون إلاّ فعلاً مضارعاً يدخله « أن »

(١) المجازات النبوية ص ١٤٠ ، وفيه : نفس يتصعد .

وكذلك كاد ترفع الاسم و تنصب الخبر ، و من شروط كاد أن لا يدخل على خبره « أن » كقولك كاد زيد ، و قال تعالى : « و إن يكاد الذين كفروا ليزلقونك بأبصارهم » (١) « وكادوا يكونون عليه لبداً » (٢) و هذا إذا كان للمحال ، و إن كان للاستقبال شبه بعسى ، فأدخل على خبره « أن » كما قال (٣) :

قد كاد من طول البلى أن يمصحا

فهذا ما علّقناه على شيخنا أبي الحسن النحوي رحمه الله و معنى الحديث والله أعلم أنه إشارة إلى أن الفقير يسفّ إلى المآكل الدنيئة والمطاعم الوبيئة ، وإذا وجد أولاده يتضوّرون من الجوع والعري ، و رأى نفسه لا يقدر على تقويم أودهم وإصلاح حالهم ، والتنفيس عنهم ، كان بالحري أن يسرق و يخون ، و يغصب وينهب و يستحل أموال الناس ، و يقطع الطريق ، و يقتل المسلم ، أو يخدم بعض الظلمة فيأكل ممّا يغصبه و يظلمه ، و هذا كله من أفعال من لا يحاسب نفسه ، و لا يؤمن بيوم الحساب ، فهو قريب إلى أن يكون كافراً بحتاً ، و في الأثر : عجبت لمن له عيال و ليس له مال كيف لا يخرج على الناس بالسيف ؟ .

و قوله **عَلَيْهِ السَّلَامُ** : « كاد الحسد أن يغلب القدر » المعنى أن للحسد تأثيراً قوياً في النظر في إزالة النعمة عن المحسود ، أو التمنّي لذلك ، فأنه ربما يحمله حسده على قتل المحسود ، و إهلاك ماله ، و إبطال معاشه ، فكأنّه سعى في غلبة المقدور لأن الله تعالى قد قدّر للمحسود الخير والنعمة ، وهو يسعى في إزالة ذلك عنه ، وقيل : الحسد منصف لأنّه يبدأ بصاحبه ، و قيل : الحسود لا يسود ، و قيل : الحسد يأكل الجسد ، و قال الشاعر :

اصبر على حسد الحسود فإنّ صبرك قاتله

النار تأكل نفسها إن لم تجد ما تأكله

« وكاد » تعطي أنّه قرب الفعل و لم يكن ، و تفيد في الحديث شدة تأثير

(١) القلم : ٥١ . (٢) الجن : ١٩ .

(٣) يعنى رؤبة : ربع عفاء الدهر طولاً فانمحي قد كاد الخ .

الفقر والحسد ، و إن لم يكونا يغلبان القدر ، ويقال : إن كاد إذا أوجب به الفعل دلّ على النفي ، و إذا نفي دلّ على الوقوع ، و قال شاعرهم :

أنحوي هذا الدهر ما هي لفظة جرت بلساني جرهم و ثمود
إذا نفيت والله أعلم أوجبته وإن أوجبته قامت مقام جحود
و هذا كما قال عز وجل . « كادوا يكونون عليه لبداً » والمعنى أنهم لم يكونوا ، و قال تعالى : « و ما كادوا يفعلون » (١) و قد ذبحوا .

و هذه من أعجب القصص في الحسد و هي من أعاجيب الدنيا ، كان أيّام موسى الهادي ببغداد رجل من أهل النعمة ، وكان له جار في دون حاله ، وكان يحسده و يسعى بكلّ مكروه يمكنه ، و لا يقدر عليه ، قال : فلمّا طال عليه أمره و جعلت الأيّام لا تزيد فيه إلّا غيظاً ، اشتري غلاماً صغيراً فربّاه و أحسن إليه فلمّا شبّ الغلام واشتدّت و قوي غضبه ، قال له مولاه : يا بنيّ إنّي أريدك لأمر من الأمور جسيم ، فليت شعري كيف لي أنت عند ذلك ؟ قال : كيف يكون العبد لمولاه ، والمنعم عليه المالحسن إليه ، والله يا مولاي لو علمت أنّ رضاك في أن أتقحم النار لرميت بنفسي فيها ، و لو علمت أنّ رضاك في أن أغرق نفسي في لجة البحر لفعلت ذاك و عدّد عليه أشياء ، فسرّ بذلك من قوله ، و ضمّه إلى صدره و أكبّ عليه يترشّفه و يقبّله ، و قال : أرجو أن تكون ممّن يصلح لما أريد ، قال : يا مولاي إن رأيت أن تمنّ على عبدك فتخبره بعزّه هذا ليعرفه و يضمّ عليه جوانحه ، قال : لم بأن لذلك بعد ، و إذا كان ذلك فأنت موضع سرّي و مستودع أمانتي .

فتركه سنة فدعاه فقال : أي بنيّ قد أردت لك للأمر الذي كنت أترشّحك له قال له : يا مولاي مرني بما شئت ، فوالله لا تزيدني الأيّام إلّا طاعة لك ، قال : إنّ جاري فلاناً قد بلغ منّي مبلغاً أحبّ قتله ، قال : فأنا أفتك به الساعة ، قال لا أريد هذا ، و أخاف ألاّ يمكنك ، و إن أمكنك أحالوا ذلك عليّ ، ولكنّ دبّرت أن تقتلني أنت و تطرحني على سطحه ، فيؤخذ و يقتل بي .

فقال له الغلام : أتطيب نفسك بنفسك ؟ وما في ذلك تشف من عدوك و أيضاً فهل تطيب نفسي بقتلك ، وأنت أبرُّ من الوالد الحذب ، والأمُّ الرفيقة ؟ قال : دع عنك هذا ، فأنما كنت أُرَبِّيك لهذا ، فلا تنقض عليَّ أمرِي فإنه لا راحة لي إلا في هذا ، قال : الله الله في نفسك يا مولاي ، و أن تتلفها للأمرا الذي لا يدري أيكون أم لا يكون ، فان كان لم ترمنه ما أمّلت وأنت ميّت ، قال : أراك لي عاصياً ، وما أرضى حتّى تفعل ما أهوى .

قال : أما إذا صحَّ عزمك على ذلك فشأنك و ما هويت لأصير إليه بالكره لا بالرّضى ، فشكره على ذلك ، و عمد إلى سكّين فشحذها و دفعها إليه ، و أشهد على نفسه أنّه دبّره و دفع إليه من صلب ماله ثلاثة آلاف درهم ، و قال : إذا فعلت ذلك فخذ في أيّ بلاد الله شئت ، فعزم الغلام على طاعة المولى بعد التمتع والالتواء . فلمّا كان في آخر ليلة من عمره ، قال له : تأهّب لما أمرتك به ، فأنّي موقظك في آخر الليل ، فلمّا كان في وجه السحر ، قام و أيقظ الغلام ، فقام مذعوراً و أعطاه المديّة ، فجاء حتّى تسوّّر حائط جاره برفق فاضطجع على سطحه ، فاستقبل القبلة ببذنه ، و قال للغلام : ها وعجّل ، فترك السكّين على حلقه ، و فرى أوداجه ، و رجع إلى مضجعه و خلّاه يتشحّط في دمه .

فلمّا أصبح أهله خفي عليهم خبره ، فلمّا كان في آخر النهار أصابوه على سطح جاره مقتولاً فأخذ جاره ، و أحضروا وجوه الملحّة لينظروا إلى الصورة و رفعوه و حبسوه ، و كتبوا بخبره إلى الهادي ، فأحضره فأنكر أن يكون له علم بذلك و كان الرجل من أهل الصلاح ، فأمر بحبسه ، و مضى الغلام إلى إصبهان . و كان هناك رجل من أولياء المحبوس و قرابته ، و كان يتولّى العطاء للمجنّد باصفهان ، فرأى الغلام و كان عارفاً به فسأله عن أمر مولاه ، و قد كان وقع الخبر إليه ، فأخبره الغلام حرفاً حرفاً ، فأشهد على مقاتله جماعة ، و حمله إلى مدينة السلام و بلغ الخبر الهادي فأحضر الغلام فقصَّ أمره كلّه عليه ، فتعجّب الهادي من ذلك و أمر بإطلاق الرجل المحبوس ، و إطلاق الغلام أيضاً .

فايدة الحديث إعلام أن الفقر من أصعب الأشياء ، و مكابرته من أهول الأمور ، و أن الحسد أمره شديد ، والحديث متضمن للنهي عنه .

٣٣- الشهاب : إن الحسد لياً كل الحسنات كما تأكل النار الحطب .

الضوء : الحسد تمنى زوال نعمة غيرك ، يقول ﷺ : الحسد يفسد الحسنات و هي الأفعال الحسنة ، ويلطخها ويغيرها ويغطي عليها ويسوؤها ، ويجعلها بحيث لا يعتد بها كما تأكل النار الحطب ، حيث تجعله رماداً أو فحماً ، وذلك أن الحسود و لو حصلت منه الأفعال الصالحة ، لكانت مشينة لمكان الحسد ، ثم إن الحاسد يعارض ربّه فيما يفعل ، لأن النعمة على المحسود من قبله ، و هو يتمنى زواله وكأنّه يخطيء الله تعالى فيما أولاه تعالى وتقدس .

وروي عن سفيان [قال:] بلغني أن الله تعالى يقول : الحاسد عدو نعمتي ، غير راض بقسمتي التي قسمت بين عبادي ، وقال منصور الفقيه :

ألا قل، لمن كان بي حاسداً	أتدري على من أسأت الأدب
أسأت على الله في فعله	إذا أنت لم ترض لي ما وهب
جزاؤك منه الزيادات لي	و أن لا تنال الذي تطلب

و قيل : الحاسد بارز ربّه من ستّة أوجه : أبغض كل نعمة تظهر على غيره و سخط القسمة ، و ضادّ قضاء الله ، و كابر مقدوره ، و خذل وليّه ، و أعان عدوّه و قيل : الحاسد جاحد لأنّه لم يرض بحكم الواحد ، و قيل في قوله تعالى : « إنما حرّم ربّي الفواحش ما ظهر منها و ما بطن » (١) يعني الحسد ، و قيل : الحسد منصف لأنّه يؤثّر في الحاسد ، و لا يؤثّر في المحسود .

و قال :

اصبر على حسد الحسود فإنّ صبرك قاتله
فالنار تأكل نفسها إن لم تجد ما تأكله (٢)

(١) الاعراف : ٣٣ .

(٢) قدمر بعض هذا آنفاً .

و قال :

إنني لأرحم حاسديّ لحرّ ما ضمنت صدورهم من الإسعار
نظروا صنيع الله لي فعيونهم في جنة و قلوبهم في نار
وقيل : الحسود لا يسود ، و روي أن في السماء الخامسة ملكاً يمرّ به عمل
عبد له ضوء كضوء الشمس ، فيقول : قف فأنا ملك الحسد ، اضرب به وجه صاحبه
فأنه حاسد ، و يقال : لا يوجد ظالم و هو مظلوم إلا الحاسد و أنشد :
قل للحسود إذا تنفّس حسرة يا ظالماً و كأنه مظلوم
و فائدة الحديث النهي عن الحسد والأمر بتجنّبه .

١٣٢

*(باب) *

«(ذم الغضب ، ومدح التمر في ذات الله)»

الآيات : طه : قال يا ابن أمّ لا تأخذ بلحيتي و لا برأسي (١) .

الشعراء : و إذا بطشتم بطشتم جبارين (٢) .

١- ن (٣) لى : ابن المتوكل ، عن السعد آبادي ، عن البرقي ، عن
عبد العظيم الحسني ، عن أبي جعفر الثاني ، عن أبيه عليه السلام قال : دخل موسى بن جعفر
عليه السلام على هارون الرشيد و قد استخفّه الغضب على رجل ، فقال له : إنّما
تغضب لله عزّ وجلّ ، فلا تغضب له بأكثر ممّا غضب لنفسه (٤) .

٢- لى : عن أمير المؤمنين عليه السلام : لا نسب أوضع من الغضب (٥) .

(١) طه : ٩٤ .

(٢) الشعراء : ١٣٠ .

(٣) عيون الاخبار ج ١ ص ٢٩٢ .

(٤) أمالي الصدوق : ١٤ .

(٥) أمالي الصدوق : ١٩٣ .

أقول : قد مضى الأخبار في باب الحلم و كظم الغيظ (١) .
 ٣- لى : سئل أمير المؤمنين عليه السلام من أحلم الناس ؟ قال : الذي لا يغضب (٢) .
 ٤- ل : عن ابن المتوكّل ، عن السعد آبادي ، عن البرقي ، عن أبيه ، عن
 يونس ، عن داود بن فرقد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : الغضب مفتاح كل شر (٣) .
 ٥- ل : أبي ، عن محمد بن أحمد بن عليّ بن الصلت ، عن البرقي ، عن أبيه
 عن يونس ، عن ابن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال الحواريتون لعيسى بن
 مريم : يا معلّم الخير أعلمنا أيّ الأشياء أشدّ ؟ فقال : أشدّ الأشياء غضب الله عزّ
 وجلّ ، قالوا : فبم يتسقى غضب الله ، قال : بأن لا تغضبوا ، قالوا : و ما بدؤ
 الغضب ؟ قال : الكبر والتجبرّ و محقرة الناس (٤) .

كتاب الغايات : عن أبي عبد الله عليه السلام و ذكر نحوه .

٦- ل : عن أبيه ، عن أحمد بن إدريس ، عن الأشعريّ ، عن موسى بن
 جعفر ، عن ابن معبد ، عن إبراهيم بن إسحاق ، عن عبد الله بن سنان ، عن أبي عبد الله
 عليه السلام قال : كان رسول الله صلى الله عليه وآله يتعوّذ في كلّ يوم من ست : من البشك ، والشرك
 والحميّة ، والغضب ، والبغي ، والحسد (٥) .

٧- ن : عن محمد بن أحمد بن الحسين البغداديّ ، عن عليّ بن محمد بن عنبسة
 عن بكر بن أحمد بن محمد بن إبراهيم ، عن فاطمة بنت الرضا ، عن أبيها ، عن أبيه
 عن جعفر بن محمد ، عن أبيه و عمّه زيد ، عن أبيهما عليّ بن الحسين ، عن أبيه
 و عمّه ، عن عليّ بن أبي طالب صلوات الله عليهم أجمعين قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله :
 من كفّ غضبه كفّ الله عنه عذابه ، ومن حسن خلقه بلغه الله درجة الصائم القائم (٦) .

(١) راجع ج ٧١ ص ٣٩٧ - ٤٢٨ .

(٢) أمالي الصدوق : ٢٣٧ .

(٣ - ٤) الخصال ج ١ ص ٧ .

(٥) الخصال ج ١ ص ١٦٠ .

(٦) عيون الاخبار ج ٢ ص ٧١ .

٨- ما : جماعة ، عن أبي المفضل ، عن محمد بن جعفر الرزّاز ، عن محمد بن عيسى القيسي ، عن محمد بن الفضيل ، عن الرضا ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رجل للنبي صلى الله عليه وآله : يا رسول الله علّمني عملاً لا يحال بينه وبين الجنة ، قال : لا تغضب ولا تسأل الناس شيئاً ، وارض للناس ما ترضى لنفسك ، الخبر (١) .

٩- لي : عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن عيسى ، عن ابن فضال ، عن علي بن عقبة ، عن أبيه ، عن أبي بصير ، عن الصادق ، عن أبيه عليه السلام أنّه ذكر عنده الغضب فقال : إنّ الرجل ليغضب حتّى ما يرضى أبداً ، ويدخل بذلك النار؛ فأيّما رجل غضب وهو قائم فليجلس ، فإنّه سيذهب عنه رجز الشيطان ، وإن كان جالساً فليقم وأيّما رجل غضب على ذي رحمه فليقم إليه ، وليدن منه وليمسّه ، فإنّ الرّحم إذا مسّت الرّحم سكنت (٢) .

١٠- ما : عن الفحّام ، عن المنصوري ، عن عمّ أبيه ، عن أبي الحسن الثالث عن آبائه ، عن الكاظم عليه السلام قال : من لم يغضب في الجفوة ، لم يشكر في النعمة (٣) .

١١- ثو : عن أبيه ، عن محمد بن أحمد بن علي بن الصلت ، عن البرقي عن ابن مهران ، عن ابن عميرة ، عمّن سمع أبا عبد الله عليه السلام يقول : من كفّ غضبه ستر الله عورته (٤) .

١٢- ثو : عن أبيه ، عن سعد ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سيف عن أخيه ، عن أبيه ، عن عاصم ، عن الثمالي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سمعته يقول : من كفّ نفسه عن أعراض الناس كفّ الله عنه عذاب يوم القيامة ، ومن كفّ غضبه عن الناس أقاله الله نفسه يوم القيامة (٥) .

(١) أمالي الطوسي ج ٢ ص ١٢١ .

(٢) أمالي الصدوق : ٢٠٥ .

(٣) أمالي الطوسي ج ١ ص ٢٩٠ .

(٤ - ٥) ثواب الاعمال : ١٢٠ .

ختص : عن الباقر عليه السلام مثله (١) .

١٣- ضا : أروي أن رجلاً سأل العالم أن يعلمه ما ينال به خير الدنيا والآخرة ولا يطول عليه ، فقال : لا تغضب .

١٤- شى : عن الأصبغ بن نباتة قال : سمعت أمير المؤمنين عليه السلام يقول : إنَّ أحدكم ليغضب فما يرضى حتَّى يدخل به النار ، فأَيُّما رجل منكم غضب على ذي رحمه فليدن منه ، فإنَّ الرحم إذا مسَّتها الرحم استقرَّت ، وإنَّها متعلِّقة بالعرش ينتقضه انتقاض الحديد ، فينادي اللهم صل من و صلني ، واقطع من قطعني ، وذلك قول الله في كتابه : « واتَّقوا الله الَّذي تسألون به والأرحام إنَّ الله كان عليكم رقيباً » (٢) و أَيُّما رجل غضب و هو قائم فليلزم الأرض من فوره ، فأنه يذهب رجز الشيطان (٣) .

١٥- جمع : قال النبي صلَّى الله عليه وآله : الغضب جمرة من الشيطان و قال صلَّى الله عليه وآله : الغضب يفسد الإيمان كما يفسد الصبر العسل و كما يفسد الخل العسل . وقال إبليس عليه اللعنة : الغضب وهقي (٤) ومصيادي ، وبه أصدُّ خيار الخلق عن الجنَّة و طريقها .

و عن جعفر بن محمد عليه السلام قال : من لم يغتب فله الجنَّة ، و من لم يغضب فله الجنَّة ، و من لم يحسد فله الجنَّة (٥) .

١٦- ختص : قال الصادق عليه السلام : كان أبي محمد عليه السلام يقول : أيُّ شيء أشرُّ من الغضب ؟ إنَّ الرجل إذا غضب يقتل النفس ، و يقذف المحصنة (٦) .

١٧- ين : فضالة ، عن ابن فرقد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : جاء أعرابيُّ

(١) الاختصاص : ٢٢٩ . (٢) الآية الاولى من سورة النساء .

(٣) تفسير العياشي ج ١ ص ٢١٧ .

(٤) الوهق محرَّكة وتسكن الهاء : حبل في طرفيه انشودة يطرح في عنق الدابة والانسان حتَّى تؤخذ ، قيل هو معرب وهك .

(٥) جامع الاخبار : ١٨٦ .

(٦) الاختصاص : ٢٤٣ .

إلى رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله علّمني شيئاً واحداً فانّي رجل أسافر فأكون في البادية ، فقال له رسول الله : لا تغضب ، فاستيسرها الأعرابي^١ فرجع إلى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله علّمني شيئاً واحداً فانّي أسافر فأكون في البادية فقال له النبي ﷺ : لا تغضب فاستيسرها الأعرابي^٢ فرجع فأعاد السؤال فأجابه رسول الله فرجع الرجل إلى نفسه و قال : لا أسأل عن شيء بعد هذا إنّي وجدته قد نصحتني و حذّرني لئلا أفترى حين أغضب ، و لئلا أقتل حين أغضب .

وقال أبو عبد الله عليه السلام : الغضب مفتاح كل شر ، وقال : إنّ إبليس كان مع الملائكة وكانت الملائكة تحسب أنّه منهم ، وكان في علم الله أنّه ليس منهم ، فلمّا أمر بالسجود لأدم ، حمى وغضب ، فأخرج الله ما كان في نفسه بالحميّة والغضب .
١٨- ين : عن النضر ، عن القاسم بن سليمان ، عن الصباح ، عن زيد بن علي قال :

أوحى الله عزّ وجلّ إلى نبيّه داود عليه السلام : إذا ذكرني عبدي حين يغضب ذكرته يوم القيامة في جميع خلقي ولا أمحقه فيمن أمحق .

١٩- نوادر الراوندي : باسناده عن موسى بن جعفر ، عن آبائه عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : الغضب يفسد الايمان كما يفسد الخلّ العسل ، أو كما يفسد الصبر العسل (١) .

كتاب الامامة والتبصرة : عن أحمد بن علي^٣ ، عن محمد بن الحسن الصفّار ، عن إبراهيم بن هاشم ، عن النوفلي^٤ ، عن السكوني^٥ ، عن جعفر بن محمد ، عن أبيه مثله .
٢٠- نهج : قال عليه السلام : الحدّة ضرب من الجنون ، لأنّ صاحبها يندم فان لم يندم فجنونه مستحكم (٢) .

٢١- منية المريد : سئل النبي ﷺ : ما يبعد من غضب الله تعالى ؟ قال لا تغضب .

وعنه عليه السلام : من كفّ غضبه ستر الله عورته .

(١) نوادر الراوندي : ١٧ .

(٢) نهج البلاغة الرقم ٢٥٥ من الحكم .

وقال أبو الدرداء : قلت : يا رسول الله دلني على عمل يدخلني الجنة قال : لا تغضب .

وقال ﷺ : الغضب يفسد الايمان كما يفسد الصبر العسل ، وقال ﷺ : ما غضب أحد إلا أشفى على جهنم . وذكر الغضب عند أبي جعفر الباقر عليه السلام فقال : إن الرجل ليغضب فما يرضى أبداً حتى يدخل النار .

وعنه عليه السلام قال : مكتوب في التوراة فيما ناجى الله عز وجل به موسى عليه السلام : يا موسى أمسك غضبك عمّن ملكتك عليه ، أكف عنك غضبي .

وعن أبي حمزة الثمالي قال : قال أبو جعفر عليه السلام : إن هذا الغضب جمرة من الشيطان تنوقد في قلب ابن آدم ، وإن أحدكم إذا غضب احمرّت عيناه ، وانتفخت أوداجه ، ودخل الشيطان فيه .

٢٢ - ٥ : عن علي ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : الغضب يفسد الايمان كما يفسد الخل العسل (١) .

بيان : « كما يفسد الخل العسل » أي إذا أدخل الخل العسل ، ذهب حلاوته وخاصيته ، وصار المجموع شيئاً آخر ، فكذا الايمان إذا دخله الغضب فسد ولم يبق على صرافته ، وتغيّرت آثاره ، فلا يسمى إيماناً حقيقة ، أو المعنى أنه إذا كان طعم العسل في الذائقة ، فشرّب الخل ذهب تلك الحلاوة بالكلية ، فلا يجد طعم العسل فكذا الغضب إذا ورد على صاحب الايمان لم يجد حلاوته ، وذهبت فوائده .

قال بعض المحققين : الغضب شعلة نار اقتسبت من نار الله الموقدة إلا أنها لا تطلع على الأقدسة ، وإنها لمستكنة في طي القواد ، استكنان الجمر تحت الرماد ويستخرجها الكبر الدفين من قلب كل جبار عنيد ، كما يستخرج الحجر النار من الحديد ، وقد انكشف للنّاظرين بنور اليقين ، أن الانسان ينزع منه عرق إلى

الشیطان اللعین ، فمن أسعرتة نار الغضب ، فقد قویت فيه قرابة الشیطان ، حیث قال : « خلقتني من نار وخلقته من طين » (١) فمن شأن الطين السكون والوقار ، و شأن النار التلظى والاستعار ، والحركة والاضطراب والاصطهار ، ومنه قوله تعالى : « يصهر به ما في بطونهم والجلود » (٢) ومن نتائج الغضب الحقد والحسد ، و بهما هلك من هلك ، وفسد من فسد .

ثم قال : اعلم أن الله تعالى لما خلق الانسان معرضاً للفساد والموتان ، بأسباب في داخل بدنه ، وأسباب خارجة منه ، أنعم عليه بما يحميه الفساد ، ويدفع عنه الهلاك إلى أجل معلوم ، سمّاه في كتابه .

أمّا السبب الداخل فأنه ركبته من الرطوبة والحرارة ، وجعل بين الرطوبة والحرارة عداوة ومضادة ، فلا تزال الحرارة تحلل الرطوبة ، وتجففها وتبخرها حتى يتفشى أجزاؤها بخاراً يتصاعد منها ، فلو لم يتصل بالرطوبة مدد من الغذاء يجبر ما انحلّ وتبخّر من أجزائها لفسد الحيوان ، فخلق الله الغذاء الموافق لبدن الحيوان ، وخلق للحيوان شهوة تبعثه على تناول الغذاء كالموكل به في جبر ما انكسر وسد ما انشلم ، ليكون حافظاً له من الهلاك ، بهذه الأسباب .

وأمّا الأسباب الخارجة التي يتعرض لها الانسان فكالسيف والسنان ، وسائر المهلكات التي يقصد بها ، فافتقر إلى قوة وحمية تثور من باطنه ، فيدفع المهلكات عنه فخلق الله الغضب من النار ، وغرزه في الانسان ، وعجنه بطينته ، فمهما قصد في غرض من أغراضه ، ومقصود من مقاصده ، اشتعلت نار الغضب ، و ثارت ثوراناً يغلي به دم القلب ، و ينتشر في العروق ، و يرتفع إلى أعالي البدن كما ترتفع النار و كما يرتفع الماء الذي يغلي في القدر .

ولذلك ينصب إلى الوجه فيحمر الوجه والعين ، والبشرة بصفائها تحكي لون ما وراءها من حمرة الدم ، كما تحكي الزجاجة لون ما فيها ، و إنما ينبسط الدم إذا غضب على من دونه ، واستشعر القدرة عليه ، فان صدر الغضب على من هو فوقه

و كان معه يأس من الانتقام تولّد منه انقباض الدم من ظاهر الجلد إلى جوف القلب و صار حزناً و لذلك يصفرُّ اللَّون ، و إن كان الغضب على نظير يشكُّ فيه تولّد منه تردد بين انقباض و انبساط فيحمرُّ ويصفرُّ ، و يضطرب .

و بالجملة فقوّة الغضب محلّها القلب ومعناها غليان دم القلب ، لطلب الانتقام و إنّما يتوجّه هذه القوّة عند ثورانها إلى دفع الموزيات ، قبل وقوعها ، و إلى التشفّي والانتقام بعد وقوعها ، والانتقام قوت هذه القوّة وشهوتها ، وفيه لذّتها ، ولا تسكن إلّا به .

ثمّ النَّاس في هذه القوّة على درجات ثلاث في أوّل الفطرة و بحسب ما يطرأ عليها من الأمور الخارجة من التفريط والافراط والاعتدال ، أمّا التفريط فيفقد هذه القوّة أو ضعفها بأن لا يستعملها فيما هو محمود عقلاً و شرعاً مثل دفع الضرر عن نفسه على وجه سائغ ، والجهاد مع أعدائه و البطش عليهم ، و إقامة الحدود على الوجه المعبر ، والأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر ، فتحصل فيه ملكة الجبن بل ينتهي إلى عدم الغيرة على حرمة و أشباه ذلك .

و هذا مذموم معدود من الرذائل النفسانيّة ، وقد وصف الله تعالى الصحابة بالشدة والحميّة ، فقال « أشدّاء على الكفّار » (١) وقال تعالى « يا أيّها النبيّ جاهد الكفّار والمنافقين واغلظ عليهم » (٢) و إنّما الغلظة والشدة من آثار قوّة الحميّة و هو الغضب ، وأمّا الافراط فهو الاقدام على ما ليس بالجميل ، واستعمالها فيما هو مذموم عقلاً و شرعاً مثل الضرب و البطش و الشتم و النهب و القتل و القذف و أمثال ذلك ممّا لا يجوزّه العقل والشرع .

و أمّا الاعتدال فهو غضب ينتظر إشارة العقل والدين ، فينبعث حيث تجب الحميّة ، و ينطفي حيث يحسن الحلم ، و حفظه على حدّ الاعتدال هو الاستقامة التي كلّف الله تعالى به عباده ، وهو الوسط الذي وصفه رسول الله ﷺ حيث قال :

(١) الفتح : ٢٩ .

(٢) التحريم : ٩ .

خير الأمور أوسطها ، فمن مال غضبه إلى الفتور حتى أحسَّ من نفسه ضعف الغيرة وخساسة النفس واحتمال الذل والضم في غير محله فينبغي أن يعالج نفسه حتى يقوى غضبه ومن مال غضبه إلى الإفراط حتى جرَّه إلى التهوُّر واقتحام الفواحش ، فينبغي أن يعالج نفسه ليسكن من سورة الغضب ، ويقف على الوسط الحق بين الطرفين ، فهو الصراط المستقيم ، وهو أدقُّ من الشعر ، وأحدُّ من السيف فينبغي أن يسعى في ذلك بحسب جهده ، ويتوسَّل إلى الله تعالى في أن يوفِّقه لذلك .

٢٣-٥ : أبو علي الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن ابن فضال ، عن علي بن عقبة ، عن أبيه ، عن ميسر قال : ذكر الغضب عند أبي جعفر عليه السلام فقال : إن الرجل ليغضب فما يرضى أبداً حتى يدخل النار ، فأيتما رجل غضب على قوم وهو قائم فليجلس من فوره ذلك ، فإنه سيذهب عنه رجز الشيطان ، وأيتما رجل غضب على ذي رحم فليدن منه ، فليمسسه ، فإنَّ الرحم إذا مسَّت سكنت (١) .

بيان : فما يرضى أبداً فيه تنبيه على أنه ينبغي أن لا يغضب ، وإن غضب لا يستمر عليه ، بل يعالجه قريباً بالسعي في الرضا عنه ، إذ لو استمرَّ عليه اشتدَّ غضبه آثماً فأثماً وشيئاً فشيئاً إلى أن يصدر عنه ما يوجب دخوله النار ، كالقتل والجرح وأمثالهما ، أو يصير الغضب له عادة وخلقاً ، فلا يمكنه تركه ، حتى يدخل بسببه النار .

واعلم أنَّ علاج الغضب أمران : علمي وفعلي أمَّا العلمي فبأن يتفكَّر في الآيات والروايات التي وردت في ذم الغضب ، ومدح كظم الغيظ والعفو والحلم ويتفكَّر في توقُّعه عفو الله عن ذنبه ، وكف غضبه عنه ، وأمَّا الفعلي فذكر عليه السلام هنا أمران :

الأوَّل قوله : « فأيتما رجل » « ما » زائدة « من فوره » كأنَّ « من » بمعنى « في » وقال الراغب : الفور شدَّة الغليان ، ويقال ذلك في النار نفسها إذا هاجت ، وفي القدر وفي الغضب ، ويقال : فعلت كذا من فوري أي في غليان

الحال ، و قبل سكون الأمر (١) .

و قال البيضاويُّ في قوله تعالى : « و يأتوكم من فورهم هذا » (٢) أي من ساعتهم هذه ، و هو في الأصل مصدر فارت القدر إذا غلت ، فاستعير للمسرعة ثمّ أطلق للحال الّتي لا ريث فيها ولا تراخي ، والمعنى أن يأتوكم في الحال (٣) و قال في المصباح : فارالماء يفور فوراً نبع و جرى ، و فارت القدر فوراً و فوراناً ، وقولهم الشنعة على الفور من هذا أي على الوقت الحاضر الّذي لا تأخير فيه ، ثمّ استعمل في الحالة الّتي لا ببطء فيها ، يقال : جاء فلان في حاجته ، ثمّ رجع من فوره أي من حر كنه الّتي وصل فيها ، و لم يسكن بعدها ، وحقيقته أن يصل ما بعد المجيء بما قبله من غير لبث انتهى .

و ضمير «فوره» للرجل وقيل : للغضب : والأوّل أنسب بالأية ، و«ذلك» صفة فوره « فأنّه سيذهب » كيمنع والرجز فاعله أو على بناء الافعال ، والضمير المستتر فاعله ، و راجع إلى مصدر « فليجلس » و « الرجز » مفعوله ، رني النهاية الرجز بكسر الراء العذاب والاثم والذنب و رجز الشيطان وساوسه انتهى .

و ذهب ذلك بالجلوس مجرّب كما أن من جلس عند حملة الكلب وجده ساكناً لا يحوم حوله ، و فيه سرٌّ لا يعلمه إلا الله والراسخون في العلم ، و ربما يقال : السرُّ فيه هو الاشعار بأنّه من التراب ، و عبد ذليل لا يليق به الغضب ، أو التوسّل بسكون الأرض و ثبوتها .

و أقول : كأنّه لقلة دواعيه إلى المشي للقتل والضرب و أشباههما ، أو للانتقال من حال إلى حال أخرى ، والاشتغال بأمر آخر فأنّهما ممّا يذهل عن الغضب في الجملة ، و لذا ألحق بعض العلماء الاضطجاع والقيام إذا كان جالساً ، والوضوء بالماء البارد و شربه بالجلوس في ذهب الرجز .

(١) مفردات غريب القرآن ٣٨٧ .

(٢) آل عمران : ١٢٥ .

(٣) أنوار التنزيل : ٨١ .

و أقول : يؤيّدّه ما رواه الصدوق في مجالسه عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن ابن فضال ، عن علي بن عقبة [عن أبيه] ، عن أبي بصير ، عن أبي عبدالله ، عن أبيه عليه السلام أنّه ذكر عنده الغضب فقال: إنّ الرجل ليغضب حتّى ما يرضى أبداً ، ويدخل بذلك النار ، و أيّما رجل غضب و هو قائم فليجلس فإنّه سيذهب عنه رجز الشيطان ، و إن كان جالساً فليقم ، و أيّما رجل غضب على ذي رحمه فليقم إليه و ليدين منه ، و ليمسه ، فإنّ الرحم إذا مسّت الرحم سكنت (١) .

و ما رواه العامة عن أبي هريرة قال : كان رسول الله ﷺ إذا غضب و هو قائم جلس ، و إذا غضب و هو جالس اضطجع ، فيذهب غيظه .

و قال بعضهم : علاج الغضب أن تقول بلسانك : أعوذ بالله من الشيطان الرجيم هكذا أمر رسول الله ﷺ أن يقال عند الغيظ ، وكان ﷺ إذا غضبت عائشة أخذت بأنفها ، و قال : يا عويش قولي : اللهم ربّ النبيّ محمد ، اغفر لي ذنبي ، وأذهب غيظ قلبي ، و أجرني من مضلات الفتن ، ويستحبّ أن تقول ذلك ، و إن لم يزل بذلك فاجلس إن كنت قائماً ، واضطجع إن كنت جالساً ، واقرب من الأرض التي منها خلقت لتعرف بذلك ذلّ نفسك ، واطلب بالجلوس والاضطجاع السكون ، فإنّ سبب الغضب الحرارة ، و سبب الحرارة الحركة إذ قال ﷺ إنّ الغضب جمرة تتوقّد ألم تر إلى انتفاخ أوداجه و حمرة عينيه ؟ .

فان وجد أحدكم من ذلك شيئاً فإن كان قائماً فليجلس ، و إن كان جالساً فليقم ، فان لم يزل ذلك فليتوضأ بالماء البارد ، و ليغتسل ، فانّ النار لا يطفئها إلاّ الماء ، وقد قال ﷺ : إذا غضب أحدكم فليتوضأ وليغتسل ، فانّ الغضب من النار ، و في رواية : إنّ الغضب من الشيطان ، وإنّ الشيطان خلق من النار ، وإنّما يطفى النار الماء ، فاذا غضب أحدكم فليتوضأ .

و قال ابن عباس : قال رسول الله ﷺ : إذا غضبت فاسكت ، وقال أبو سعيد الخدريّ : قال النبيّ ﷺ : إنّ الغضب جمرة في قلب ابن آدم ألا ترون إلى حمرة

عينيه وانتفاخ أوداجه ؟ فمن وجد من ذلك شيئاً فليصق خدّه بالأرض وكأنّ هذا إشارة إلى السجود ، و هو تمكين أعزّ الأعضاء من أذلّ المواضع ، و هو التراب لتستشعر به النفس الذلّ ، و تنزائل به العزّة والزهو الذي هو سبب الغضب .
وأما العلاج الثاني فهو خاصّ بذی الرحم ، حيث قال : « وأيّما رجل غضب على ذي رحم فليدن منه » أي الغاضب من ذي رحمه « إذا مسّت » على بناء المجهول أي بمثلها ، ويحتمل المعلوم أي مثلها ، وما في رواية المطجالس المتقدّم ذكره أظهر ويظهر منها أنّه سقط من رواية الكتاب بعض الفقرات متناً وسنداً فنقطن إذ هي عين هذه الرواية ، والظاهر أنّ « سكنت » على بناء المعلوم المجرّد ، ويحتمل المجهول من بناء التفعيل .

وقيل : ضمير « فليدن » راجع إلى ذي الرحم ، و ضمير « منه » إلى الرجل وهو بعيد هنا ، وإن كان له شواهد من بعض الأخبار منها ما رواه الصدوق رحمه الله في عيون أخبار الرضا باسناده عن موسى بن جعفر عليه السلام قال : لما دخلت على الرشيد سلّمت عليه فردّ عليّ السّلام ثمّ قال : يا موسى بن جعفر خليقتين يجبى إليهما الخراج ؟ فقلت : يا أمير المؤمنين أعيذك بالله أن تبوء بائمي وإثمك ، وتقيل الباطل من أعدائنا علينا ، فقد علمت أنّه قد كذب علينا منذ قبض رسول الله صلى الله عليه وآله بما علم ذلك عندك فان رأيت بقرابتك من رسول الله صلى الله عليه وآله أن تأذن لي أحدّك بحديث أخبرني به أبي عن آبائه ، عن جدّي رسول الله صلى الله عليه وآله أنّه قال : إنّ الرحم إذا مسّت الرحم تحرّكت واضطربت فناولني يدك جعلني الله فداك ، فقال : ادن فدنوت منه فأخذ بيدي ثمّ جذبني إلى نفسه وعانقني طويلاً ثمّ تركني ، وقال : اجلس يا موسى ، فليس عليك بأس فنظرت إليه فاذا إنّّه قد دمت عيناه ، فرجعت إليّ نفسي ، فقال : صدقت وصدق جدّك لقد تحرّك دمي واضطربت عروقي حتّى غلبت عليّ الرقّة ، وفاضت عيناى إلى آخر الخبر (١) .

وأقول هذا لا يعيّن حمل خبر المتن على دنو الغاضب ، فأنّه يدنو كلّ من

يريد تسكين الغضب ، فإنه إذا أراد الغاضب تسكين غضبه يدنو من المغضوب [عليه]
وإذا أراد المغضوب [عليه] تسكين غضب الغاضب يدنو منه .

٢٤ - ٥ : علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن داود بن
فرقد قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : الغضب مفتاح كل شر (١) .

بيان : « مفتاح كل شر » إذ يتولد منه الحقد والحسد والشتماتة والتحقير
والأقوال الفاحشة ، وهتك الأستار ، والسخرية والطرد والضرب والقتل والنهب
ومنع الحقوق إلى غير ذلك مما لا يحصى .

٢٥ - ٥ : عدة من أصحابنا عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن أبيه ، عن النضر بن
سويد ، عن القاسم بن سليمان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سمعت أبي عليه السلام يقول :
أتى رسول الله صلى الله عليه وآله رجل بدوي فقال : إنني أسكن البادية فعلمني جوامع الكلام
فقال : أمرك أن لا تغضب فأعاد عليه الأعرابي المسئلة ثلاث مرات حتى رجع الرجل
إلى نفسه فقال : لا أسأل عن شيء بعد هذا ، ما أمرني رسول الله صلى الله عليه وآله إلا بالخير
قال : وكان أبي يقول : أي شيء أشد من الغضب ؟ إن الرجل يغضب فيقتل النفس
التي حرم الله ويقذف المحصنة (٢) .

بيان : قال في النهاية : فيه أوتيت جوامع الكلم ، يعني القرآن جمع الله بلفظه
في الألفاظ اليسيرة منه معاني كثيرة ، واحدها جامعة أي كلمة جامعة ، ومنه الحديث
في صفته إنه كان يتكلم بجوامع الكلم أي إنه كان كثير المعاني قليل الألفاظ .
« فأعاد عليه الأعرابي المسئلة ثلاث مرات » كأن أصل السؤال كان ثلاث
مرات ، فالإعادة مرتان أطلقت على الثلاث تغليبا ، والمعنى أنه صلى الله عليه وآله في كل
ذلك يجيبه بمثل الجواب الأول « حتى رجع الرجل » أي تفكر في أن تكرار السؤال
بعد اكتفائه صلى الله عليه وآله بجواب واحد غير مستحسن ، فأمسك و علم أنه صلى الله عليه وآله لم يجبه
بما أجابه إلا لعلمه بقوائد هذه النصيحة ، وأنها تكفيه ، أو تفكر في مفاصل الغضب
فعلم أن تخصيصه صلى الله عليه وآله الغضب بالذكر لتلك الأمور .

« فيقتل النفس » أي إحدى ثمرات الغضب قتل النفس مثلاً و هو يوجب القصاص في الدُّنيا ، والعذاب الشديد في الآخرة ، والآخرة قذف المحصنة ، وهي العفيفة و هو يوجب الحدّ في الدُّنيا والعقاب العظيم في الآخرة .

٢٦-٥ : عنه . عن ابن فضال ، عن إبراهيم بن محمد الأشعريّ ، عن عبد الله بن عليّ قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : علّمني عظة أتتعظ بها ، فقال : إنّ رسول الله ﷺ أتاه رجل فقال له : يا رسول الله علّمني عظة أتتعظ بها فقال له : انطلق فلا تغضب ثمّ عاد إليه فقال له : انطلق فلا تغضب ثلاث مرّات (١) .

بيان : قال في المصباح : وعظه يعظه عظة أمره بالطاعة و وصّاه بها ، فاتعظ أي ائتمر و كفّ نفسه ، و قال بعض المتقدّمين : الوعظ تذكير مشتمل على زجر و تخويف و حمل على طاعة الله بلفظ يرقّ له القلب والاسم الموعظة .

٢٧-٥ : عنه ، عن إسماعيل بن مهران ، عن سيف بن عميرة ، عمّن سمع أبا عبد الله عليه السلام يقول : من كفّ غضبه ستر الله عورته (٢) .

بيان : « ستر الله عورته » أي عيوبه و ذنوبه في الدُّنيا ، فلا يفضحه بها ، أو في الآخرة فيكون كفارة عنها أو الأعمّ منهما و قيل : لأنّه إذا لم يغضب لا يقول فيه النّاس ما يفضحه ، واختلفوا في أنّ من كان شديد الغضب و كفّ غضبه و من لا يغضب أصلاً لكونه حليماً بحسب الخلقة أيّهما أفضل؟ فقلّ الأوّل لأنّ الأجر على قدر المشقّة ، وفيه جهاد النفس ، وهو أفضل من جهاد العدو .

و غضب النبيّ ﷺ مشهور إلا أنّ غضبه لم يكن من مسّ الشيطان و رجزه و إنّما كان من بواعث الدُّنّين ، و قيل : الثاني لأنّ الأخلاق الحسنة من الفضائل النفسانيّة ، و صاحب الخلق الحسن بمنزلة الصائم القائم .

٢٨-٥ : عنه ، عن ابن محبوب ، عن هشام بن سالم ، عن حبيب السجستانيّ عن أبي جعفر عليه السلام قال : مكتوب في التوراة فيما ناجى الله عزّ وجلّ به موسى : يا موسى أمسك غضبك عمّن ملكك عليه أكفّ عنك غضبي (٣) .

بيان : يقال : ناجيته أي ساررتة « عمّن ملكتك عليه » أي من العبيد والاماء أو الرعيّة أو الأعمّ ، و هو أولى ، و غضب الخلق ثوران النفس و حركتها بسبب تصوّر المؤذي والضارّ إلى الانتقام والمدافعة ، و غضب الخالق عقابه التابع لعلمه بمخالفة أوامره و نواهيه و غيرهما ، و فيه إشارة إلى نوع من معالجة الغضب وهو أن يذكر الانسان عند غضبه على الغير غضبه تعالى عليه ، فإنّ ذلك يبعثه على الرضا والعفو طلباً لرضاه سبحانه و عفوه لنفسه .

٢٩-٥ : عدّة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن محمد بن عبد الحميد ، عن يحيى بن عمرو ، عن عبد الله بن سنان قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : « أوحى الله عزّ وجلّ إلى بعض أنبيائه : يا ابن آدم اذكرني في غضبك أذكرك في غضبي ، لا أمحقك فيمن أمحق ، وارض بي منتصراً فإنّ انتصاري لك خير من انتصارك لنفسك (١) .

بيان : المراد بذكره له تعالى ذكر قدرته سبحانه عليه و عقابه و بذكر الله له ذكر عفوه عن أخيه ، فيعفو عن زلاته و معاصيه ، جزاء بما صنع و قوله : « لا أمحقك » بالجزم بدل من أذكرك والمحق هنا إبطال عمله و تعذيبه ، و محو ذكره أو إحراقه ، في القاموس محقه كمنعه أبطله ومحاه كمحقه فتمحق و امتحق و أمحق كافتعل والله الشيء ذهب ببركته والحرّ الشيء أحرقه ، و في النهاية المحق النقص والمحو والابطال ، والانتصار الانتقام ، و لما كان الغرض من إمضاء الغضب غالباً هو الانتقام من الظالم ، رغّب سبحانه في تركه بأنّي منتقم من الظالم لك و انتقامي خير من انتقامك ، والخيريّة من وجوه شتى :

الأوّل أنّ انتقامه على قدر قدرته و انتقامه سبحانه أشدّ و أبقي ، الثاني أنّ انتقامه يفوّت ثوابه ، و انتقامه تعالى لا يفوّته ، الثالث أنّ انتقامه يمكن أن يتعدّى إلى ما لا يستحقّه فيعاقب عليه ، الرابع أنّ انتقامه يؤدّي غالباً إلى المفسد الكليّة والجزئيّة بانتهاض الخصم للمعادات بخلاف انتقامه تعالى .

٣٠-٥ : أبو علي الأشعريّ ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن ابن فضال ، عن

علي بن عتبة ، عن عبدالله بن سنان ، عن أبي عبدالله عليه السلام مثله وزاد فيه : وإذا ظلمت بمظلمة فارض بانتصاري لك ، فإن انتصاري لك خير من انتصارك لنفسك (١) .
بيان : في هذا الخبر وقع قوله : « وإذا ظلمت بمظلمة فارض بانتصاري لك » مكان قوله في الخبر السابق : « وارض بي منتصراً » ومفادهما واحد ، ولما كان هذا في اللفظ أطول أطلق عليه لفظ الزيادة ، وإنما ذكر ما بعدها مع كونه مشتركاً بينهما للعلم بموضع الزيادة ، وفي المصباح الظلم اسم من ظلمه ظلماً من باب ضرب ومظلمة بفتح الميم وكسر اللام ، ويجعل المظلمة اسماً لما يطلبه عند الظالم ، كالظلامة بالضم .

٣١-٥ : عن الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ؛ وعلي بن محمد ، عن صالح ابن أبي حماد جميعاً ، عن الوشاء ، عن أحمد بن عائد ، عن أبي خديجة ، عن معلى بن خنيس ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال رجل للنبي صلى الله عليه وآله : يا رسول الله علمني قال : اذهب ولا تغضب ، فقال الرجل : قد اكتفيت بذلك ، فمضى إلى أهله فاذا بين قومه حرب قد قاموا صفوفاً ولبسوا السلاح ، فلمّا رأى ذلك لبس سلاحه ثمّ قام معهم ، ثمّ ذكر قول رسول الله صلى الله عليه وآله : لا تغضب ، فرمى السلاح ثمّ جاء يمشي إلى القوم الذين هم عدوّ قومه ، فقال : يا هؤلاء ما كانت لكم من جراحة أو قتل أو ضرب ليس فيه أثر فعليّ في مالي أنا أو فيكموه ، فقال القوم : فما كان فهو لكم ، نحن أولى بذلك منكم ، قال : فاصطلح القوم ، وذهب الغضب (٢) .

بيان : « ليس فيه أثر » أي علامة ، جراحة لتصحّ مقابلته للجراحة والأثر بالتحريك بقيّة الشيء وعلامته وبالضمّ و بضمّتين أثر الجراح ، يبقى بعد البرء « فعليّ في مالي » أي لا أبسطه على القبيلة ليكون فيه مضايقة أو تأخير و « أنا » إمّا تأكيد للضمير المجرور ، لأنّهم جوّزوا تأكيدهم بالمرفوع المنفصل ، أو مبتدأ خبره « أو فيكموه » على بناء الأفعال أو النفعيل ، والضمير راجع إلى الموصول أي عليّ دية ما ذكر ، والایفاء والتوفية إعطاء الحقّ تماماً .

٣٣-٥ : عن عدّة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد؛ وعليّ بن إبراهيم ، عن أبيه جميعاً ، عن ابن محبوب ، عن ابن رئاب ، عن أبي حمزة الثمالي ، عن أبي جعفر عليه السلام قال: إنّ هذا الغضب جمرة من الشيطان ، توقد في قلب ابن آدم ، وإنّ أحدكم إذا غضب احمرّت عيناه وانتفخت أوداجه ، ودخل الشيطان فيه ، فإذا خاف أحدكم ذلك من نفسه فليلزم الأرض ، فإنّ رجس الشيطان ليذهب عنه عند ذلك (١).

بيان : الجمرة القطعة الملمتة من النار ، شبه بها الغضب في الإحراق والهلاك ونسبها إلى الشيطان لأنّ بنفخ نرغاته وسأوسه تحدث و تشدّد ، و توقد في قلب ابن آدم ، و تلتهب التهاباً عظيماً ، و يغلى بها دم القلب غلياً شديداً كغلي الحميم فيحدث منه دخان بتحليل الرطوبات ، و ينتشر في العروق ، و يرتفع إلى أعالي البدن والدماغ والوجه ، كما يرتفع الماء والدخان في القدر ، فلذلك تحمرّ العين والوجه والبشرة ، و تنفخ الأوداج والعروق و حينئذ يتسلّط عليه الشيطان كمال التسلّط ويدخل فيه ويحمله على ما يريد ، فيصدر منه أفعال شبيهة بأفعال المجانين ، ولزوم الأرض يشمل الجلوس والاضطجاع والسجود كما عرفت .

٣٣-٥ : عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن أبي عبدالله ، عن بعض أصحابه رفعه قال: قال أبو عبدالله عليه السلام : الغضب ممحقة لقلب الحكيم ، و قال : من لم يملك غضبه لم يملك عقله (٢) .

بيان : الممحقة مفعلة من المحق ، و هو النقص والمحو والابطال أي مضمّنة له ، وإنّما خصّ قلب الحكيم بالذكر لأنّ المحق الذي هو إزالة النور إنّما يتعلّق بقلب له نور ، و قلب غير الحكيم يعلم بالأولوية ، و إذا عرفت أنّ الغضب يمحق قلب الحكيم يعني عقله ، ظهر لك حقيقة قوله : « من لم يملك غضبه لم يملك عقله » . قال بعض المحقّقين : مهما اشتدّت نار الغضب و قوي اضطرامها ، أعمى صاحبها وأصمّه عن كلّ موعظة ، فإذا وعظ لم يسمع بل تزيده الموعظة غيظاً ، وإنّ

(١) الكافي ج ٢ ص ٣٠٤ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٣٠٥ .

أراد أن يستضيء بنور عقله ، وراجع نفسه ، لم يقدر على ذلك ، إذ ينطفيء نور العقل و ينمحى في الحال بدخان الغضب ، فإن معدن الفكر الدماغ ، و يتصاعد عند شدّة الغضب من غليان دم القلب دخان إلى الدماغ مظلم مستول على معادن الفكر ، وربما يتعدّى إلى معادن الحسّ ، فيظلم عينه ، حتّى لا يرى بعينه ، ويسودّ عليه الدُّنيا بأسرها ، ويكون دماغه على مثال كهف أضرمت فيه نار فاسودّ جوّه وحمي مستقرّه ، وامتلاً بالدخان جوانبه ، وكان فيه سراج ضعيف فانطفئ وانمحى نوره ، فلا يثبت فيه قدم ، ولا يسمع فيه كلام ، و لا ترى فيه صورة ، و لا يقدر على إطفائه لا من داخل و لا من خارج ، بل ينبغي أن يصبر إلى أن يحترق جميع ما يقبل الاحتراق ، فكذلك يفعل الغضب بالقلب والدماغ ، وربما تقوى نار الغضب فتفني الرطوبة التي بها حياة القلب فيموت صاحبه غيظاً ، كما تقوى النار في الكهف فيتشقق و تنهدّ أعاليه على أسافله ، و ذلك لا بطل النار ما في جوانبه من القوّة الممسكة الجامعة لأجزائه ، فهكذا حال القلب مع الغضب .

و من آثار هذا الغضب في الظاهر تغير اللون و شدّة الرعدة في الأطراف و خروج الأفعال عن الترتيب والنظام ، و اضطراب الحركة والكلام حتّى يظهر الزبد على الأشداق ، و تحمرُّ الأُحداق ، و تنقلب المناخر ، و تستحيل الخلقة و لو رأى الغضبان في حال غضبه قبح صورته لسكن غضبه حياء من قبح صورته واستحانة خلقته ، و قبح باطنه أعظم من قبح ظاهره ، فإن الظاهر عنوان الباطن و إنّما قبحت صورة الباطن أوّلاً ثمّ انتشر قبحها إلى الظاهر ثانياً .

فهذا أثره في الجسد و أمّا أثره في اللسان فانطلاقه بالشتم والفحش ، و قبح الكلام الذي يستحي منه ذوو العقول ، و يستحي منه قائله عند فتور الغضب ، وذلك مع تخبّط النظم ، و اضطراب اللفظ ، و أمّا أثره على الأعضاء فالضرب و التهجم و التمزيق و القتل والجرح عند التمكن من غير مبالاة ، فان هرب منه المغضوب عليه أو فاته بسبب و عجز عن التشفّي ، رجع الغضب على صاحبه ، فيمزّق ثوب نفسه ويلطم وجهه ، و قد يضرب يده على الأرض ، و يعدو عدو الواله السكران ، و المدهوش

المتحير ، وربما سقط صريعاً لا يطيق العدو والنهوض لشدة الغضب ، و يعتريه مثل الغشية ، وربما يضرب الجمادات والحيوانات ، فيضرب القصة على الأرض - وقد تكسر وتراق المائدة - إذا غضب عليها ، وقد يتعاطى أفعال المجانين فيشتم البهيمة والجماد ، و يخاطبه ويقول : إلى متى منك كذا ، ويا : كيت و كيت ، كأنه يخاطب عاقلاً حتى ربما رفضته دابة فيرفضها ويقابلها به .

و أمّا أثره في القلب مع المغضوب عليه ، فالحقد والحسد ، و إظهار السوء والشماتة بالمساءة ، والحزن بالسرور ، والعزم على إفشاء السرّ و هتك الأستار والاستهزاء ، وغير ذلك من القبايح . فهذه ثمرة الغضب المفرط وقد أُشير إليها في تلك الأخبار .

٣٣- ك : عن الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ، عن الحسن بن عليّ ، عن عاصم بن حميد ، عن أبي حمزة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : من كفّ نفسه عن أعراض الناس أقال الله نفسه يوم القيامة ، و من كفّ غضبه عن الناس كفّ الله تبارك و تعالى عنه عذاب يوم القيامة (١) .

بيان : الأعراض جمع العرض بالكسر ، و في القاموس العرض بالكسر الجسد و كل موضع يعرق منه و رائحته [رائحة] طيبة كانت أو خبيثة ، والنفس و جانب الرجل [الذي] يصونه من نفسه و حسبه أن يتنقص و يثلب ، أو سواء كان في نفسه أو في سلفه أو من يلزمه أمره ، أو موضع المدح والذمّ منه ، أو ما يفتخر به من حسب و شرف (٢) و قال : النفس الروح والدّم والجسد والعظمة والعزّة والهمة والأُنفة والعيب والعقوبة .

وقوله عليه السلام : « من كفّ نفسه عن أعراض الناس » أي عن هتك عرضهم بالغيبة والبهتان والشتم و كشف عيوبهم و أمثال ذلك « أقال الله نفسه » قيل : المراد بالنفس هنا العيب .

(١) الكافي ج ٢ ص ٣٠٥ .

(٢) القاموس ج ٢ ص ٣٣٤ .

وأقول : يمكن أن يكون المراد بالنفس هنا أيضاً المعنى الشائع لأنّ الاقالة وإن كان الغالب نسبتها إلى العثرات والذنوب ، لكن يمكن نسبتها إلى النفس أيضاً فإنّ الاقالة في الأصل هو أن يشتري الرجل متاعاً فيندم فيأتي البائع فيقول له : أقلني ! أي اترك ما جرى بيني وبينك ، و ردّ عليّ ثمني ، وخذ متاعك ، واستعمل في غفران الذنوب لأنّه بمنزلة معاوضة بيند و بين الربّ تعالى فكأنّه أعطى الذنب و أخذ العقوبة ، والنفس مرهونة في تلك المعاملة يقتصّ منها ، فكما يمكن نسبة الاقالة إلى الذنب يمكن نسبتها إلى النفس أيضاً بل هو أنسب ، لأنّه يريد أن يفكّ نفسه عن العقوبة كما قال تعالى : « كلُّ امرئ بما كسب رهين » (١) وقال سبحانه : « كلُّ نفس بما كسبت رهينة » (٢) و قال رسول الله ﷺ : ألا إنّ أنفُسكم مرهونة بأعمالكم ففكّوها باستغفاركم ، مع أنّه يمكن تقدير مضاف أي عثرة نفسه .

١٣٣

(باب)

﴿(العصبية والفخر والتكاثر في الاموال)﴾

﴿(و الاولاد و غيرها)﴾

الايات : الانعام : و كذلك فتنّا بعضهم ببعض ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا أليس الله بأعلم بالشّاكرين (٣) .

الكهف : فقال لصاحبه و هو يحاوره أنا أكثر منك مالاً و أعزّ نفراً (٤) .
مريم : و إذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين كفروا للذين آمنوا أيّ الفريقين خير مقاماً و أحسن ندياً و كم أهلكنا قبلهم من قرية هم أحسن أثاثاً

(١) الطور : ٢١ .

(٢) المدثر : ٣٨ .

(٣) الانعام : ٥٣ .

(٤) الكهف : ٣٤ .

و رءياً ☆ قل من كان في الضلالة فليمدد له الرحمن مدداً ☆ حتى إذا رأوا ما يوعدون
إمّا العذاب و إمّا الساعة فسيعلمون من هو شر مكاناً وأضعف جنداً إلى قوله تعالى :
أفرأيت الذي كفر بآياتنا و قال لأوتين مالا و ولداً ☆ أطلع الغيب أم اتخذ
عند الرحمن عهداً ☆ كلا سنكتب ما يقول ونمدد له من العذاب مدداً ☆ ونرثه ما
يقول و يأتينا فرداً (١) .

المؤمنون : و قال الملأ من قومه الذين كفروا و كذبوا بلقاء الآخرة
و أترفناهم في الحياة الدنيا ما هذا إلا بشرٌ مثلكم يأكل ممّا تاكلون منه ويشرب
ممّا تشربون ☆ ولئن أطعتم بشراً مثلكم إنكم إذا لخاسرون (٢) .

الشعراء : قالوا أنؤمن لك واتبّعك الأردلون ☆ قال و ما علمي بما كانوا
يعملون ☆ إن حسابهم إلاّ على ربّي لو تشعرون ☆ و ما أنا بطارد المؤمنين (٣) .
الزخرف : أم أنا خيرٌ من هذا الذي هو مهين ☆ و لا يكاد يبين ☆ فلو لا
ألقي عليه أسورةٌ من ذهب أو جاء معه الملائكة مقترنين (٤) .

الدخان : ذق إنك أنت العزيز الكريم (٥) .
الفتح : إذ جعل الذين كفروا في قلوبهم الحمية حمية الجاهلية (٦) .
الحجرات : يا أيّها الناس إنّنا خلقناكم من ذكرٍ و أنثى و جعلناكم شعوباً
و قبائل لتعارفوا إن أكرمكم عند الله أتقاكم إنّ الله عليمٌ خبيرٌ (٧) .
الحديد : اعلموا أنّما الحياة الدنيا لعبٌ و لهو و زينة و تفاخر بينكم
و تكاثر في الأموال و الأولاد (٨) .

و قال تعالى : والله لا يحب كلٌ مختالٍ فخورٍ (٩) .

(١) مريم : ٧٣ - ٨٠ . (٢) المؤمنون : ٣٣ - ٣٤ .

(٣) الشعراء : ١١١ - ١١٤ . (٤) الزخرف : ٥٢ - ٥٣ .

(٥) الدخان : ٤٩ . (٦) الفتح : ٢٦ .

(٧) الحجرات : ١٣ . (٨) الحديد : ٢٠ .

(٩) الحديد : ٢٣ .

العلق : فليدع نادية ☆ سندع الزبانية (١) .

التكاثر : ألهيكم التكاثر حتى زرتم المقابر ☆ كلاً سوف تعلمون ☆ ثم كلاً سوف تعلمون (٢) .

١- ٥ : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم عن داود بن النعمان ، عن منصور بن حازم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من تعصب أو تعصب له ، فقد خلع ربة الايمان من عنقه (٣) .

بيان : قال في النهاية : فيه العصبية من يعين قومه على الظلم ، العصبية هو الذي يغضب لعصبته ، ويحامي عنهم ، والعصبية الأقارب من جهة الأب لأنهم يعصبونه ، و يعتصب بهم ، أي يحيطون به ويشدد بهم ، و منه الحديث ليس منّا من دعا إلى عصبية أو قاتل عصبية ، والتعصب المطحانات والمدافعة .

و قال في قوله عليه السلام : فقد خلع ربة الاسلام من عنقه : الربة في الأصل عروة في حبل تجعل في عنق البهيمة أو يدها تمسكها ، فاستعارها للاسلام ، يعني ما يشد المسلم به نفسه من عرى الاسلام ، أي حدوده وأحكامه وأوامره و نواهيته و تجمع الربة على ربق مثل كيسة و كيسر و يقال للمحبل الذي تكون فيه الربة ربق ، و يجمع على رباق و أرباق انتهى .

والتعصب المذموم في الأخبار هو أن يحمي قومه أو عشيرته أو أصحابه في الظلم والباطل ، أو ياج في مذهب باطل أو ملّة باطلة ، لكونه دينه أو دين آبائه أو عشيرته ، و لا يكون طالباً للحق بل ينصر ما لا يعلم أنه حق أو باطل ، للمغلبة على الخصوم ، أو لاظهار تدرّبه في العلوم ، أو اختار مذهباً ثم ظهر له خطأه فلا يرجع عنه لئلا ينسب إلى الجهل أو الضلال .

فهذه كلّها عصبية باطلة مهلكة ، توجب خلع ربة الايمان ، و قريب منه

(١) العلق : ١٢ - ١٨ .

(٢) التكاثر : ١ - ٤ .

(٣) الكافي ج ٢ ص ٣٠٧ .

الحمية قال سبحانه : « إذ جعل في قلوبهم الحمية حمية الجاهلية » (١) قال الطبرسي رحمه الله : الحمية الأنفة والانكار ، يقال فلان : ذو حمية منكرة ، إذا كان ذا غضب و أنفة أي حميت قلوبهم بالغضب كعادة آبائهم في الجاهلية أن لا يدعوا لأحد ولا ينقادوا له (٢) وقال الرّاغب : عبّر عن القوة الغضبية إذا ثارت بالحمية فقليل : حميت على فلان أي غضبت انتهى و أمّا التعصّب في دين الحق والرسوخ فيه ، والحماية عنه ، وكذا في المسائل اليقينية والأعمال الدينية أو حماية أهله أو عشيرته بدفع الظلم عنهم ، فليس من الحمية والعصبية المذمومة ، بل بعضها واجب . ثم إنَّ [هذا الذمّ والوعيد في المتعصّب ظاهر ، و أمّا المتعصّب له ، فلا بدّ من تقييده بما إذا كان هو الباعث له ، والراضي به ، وإلا فلا إثم عليه و] (٣) خلع الايمان إمّا كناية عن خروجه من الايمان رأساً للمبالغة ، أو عن إطاعة الايمان ، للاخلال بشريعة عظيمة من شرايعه ، أو لمعنى خلع ربقة من ربق الايمان التي لزمها الايمان عليه من عنقه .

٥-٤ : عن عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم و درست بن أبي منصور ، عن أبي عبد الله عليه السلام مثله (٤) .

٥-٣ : عن عليّ ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من كان في قلبه حبة من خردل من عصبية بعثه الله تعالى يوم القيامة مع أعراب الجاهلية (٥) .

بيان : في النهاية الأعراب ساكنوا البادية من العرب الذين لا يقيمون في الأمصار ، ولا يدخلونها إلا لحاجة ، وقال : الجاهلية الحال التي كانت عليها العرب قبل الاسلام ، من الجهل بالله ورسوله و شرايع الدين ، والمفاخرة بالأنسب والكبر والتجبر و غير ذلك انتهى وكأنّه محمول على التعصّب في الدين الباطل .

٥-٣ : عن الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن صفوان بن يحيى ، عن خضر ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من تعصّب عصبه الله بعصاة

(١) الفتح : ٢٦ . (٢) مجمع البيان ج ٩ ص ١٢٥ ١٢٦ . (٣) الكافي ج ٢ ص ٢٩٠ . (٤) الكافي ج ٢ ص ٣٠٨ .

من نار (١) .

بيان : قال الجوهري : العصب الطي الشديد ، وتقول : عصب رأسه بالعصاة تعصياً ، والعصب العمامة ، وكل ما يعصب به الرأس ، وقال الفيروز آبادي : العصاة بالكسر ما عصب به ، والعمامة وتعصب : شد العمامة و أتى بالعصبية .

٤ - ٥ : عن العدة ، عن ابن خالد ، عن ابن أبي نصر ، عن ابن مهران ، عن عامر بن السمط ، عن حبيب بن أبي ثابت ، عن علي بن الحسين عليه السلام قال : لم تدخل الجنة حمية غير حمية حمزة بن عبدالمطلب ، وذلك حين أسلم غضباً للنبي صلى الله عليه وآله في حديث السلا الذي ألقى على النبي صلى الله عليه وآله (٢) .

بيان : « لم تدخل الجنة » على بناء الأفعال والحمية الأنفة والغيرة ، وفي القاموس الحمي من لا يحتمل الضيم و حمي من الشيء كرضي حمية أنف ، وفي النهاية فيه إن المشركين جاؤا بسلا جزور فطرحوه على النبي صلى الله عليه وآله وهو يصلي السلا الجلد الرقيق الذي يخرج فيه الولد من بطن أمه ملفوفاً فيده ، وقيل : هو في الماشية السلا ، وفي الناس المشيمة والأول أشبه ، لأن المشيمة تخرج بعد الولد ولا يكون الولد فيها حين يخرج .

أقول : قد مرّت قصة السلا وإسلام حمزة في مواضعها ، واختلفوا في سبب إسلامه ، قال علي بن برهان الدين الحلبي الشافعي : ومما وقع له صلى الله عليه وآله من الأذية ما كان سبباً لإسلام عمته حمزة رضي الله عنه وهو ما حدث به ابن إسحاق عن رجل من أسلم أن أبا جهل مرّ برسول الله صلى الله عليه وآله عند الصفاء ، وقيل : عند الحجاجون ، فأذاه و شتمه ، ونال منه ما نكرهه ، وقيل : إنّه صبّ التراب على رأسه ، وقيل : ألقى عليه فرثاً ووطىء برجله على عاتقه ، فلم يكلمه رسول الله صلى الله عليه وآله و مولاة لعبدالله بن جُدعان في مسكن لها تسمع ذلك وتبصره ، ثم انصرف رسول الله إلى نادي قريش فجلس معهم .

فلم يلبث حمزة أن أقبل متوشحاً بسيفه راجعاً من قنصه أي من صيده ، وكان

من عادته إذا رجع من قنصه لا يدخل إلى أهله إلا بعد أن يطوف بالبית ، فمرّ على تلك المولاة فأخبرته الخبر ، و قيل : أخبرته مولاة أخته صفيّة قالت له : إنّه صبّ التراب على رأسه ، و ألقى عليه فرثاً ، و وطىء برجله على عاتقه ، و على إلقاء الفرث عليه اقتصر أبو حيان ، فقال لها حمزة : أنت رأيت هذا الذي تقولين ؟ قالت : نعم .

فاحتمل حمزة الغضب و دخل المسجد فرأى أبا جهل جالساً في القوم فأقبل نحوه حتّى قام على رأسه و رفع القوس فضربه فشجّه شجّة منكّرة ، ثمّ قال : أتشتمه و أنا على دينه ، أقول ما يقول ؟ فردّ عليّ ذلك إن استطعت ، و في لفظ : إنّ حمزة لمّا قام على رأس أبي جهل بالقوس صار أبو جهل يتضرّع إليه ويقول : سفته عقولنا ، و سبّ آلهتنا ، و خالف آباءنا ، فقال : ومن أسفه منكم ؟ تعبدون الحجارة من دون الله أشهد أن لا إله إلا الله و أنّ محمداً رسول الله .

فقامت رجال من بني مخزوم إلى حمزة لينصروا أبا جهل فقالوا : ما نراك إلاّ قد صبأت ، فقال حمزة : ما يمنعني وقد استبان لي منه ، أنا أشهد أنّه رسول الله وأنّ الذي يقوله حقّ ، والله لا أنزع فامنعوني إن كنتم صادقين ، فقال لهم أبو جهل : دعوا أبا يعلى فانّي والله قد أسمعت ابن أخيه شيئاً قبيحاً .

و تمّ حمزة على إسلامه ، فقال لنفسه لمّا رجع إلى بيته : أنت سيّد قریش اتّبعت هذا الصابي وتركت دين آبائك ؟ الموت خير لك ممّا صنعت ؟ ثمّ قال : اللهمّ إن كان رشداً فاجعل تصديقه في قلبي ، و إلاّ فاجعل لي ممّا وقعت فيه مخرجاً فبات بليلة لم يبت بمثلها من وسوسة الشيطان حتّى أصبح .

فغدا إلى رسول الله فقال : يا ابن أخي إنّي وقعت في أمر لا أعرف المخرج منه ، و إقامة مثلي على ما لا أدري أرشد هو أم غيّ شديد ، فأقبل عليه رسول الله صلّى الله عليه وآله فذكّره ووعظه وحوّقه وبشّره فألقى الله في قلبه الايمان بما قال رسول الله ﷺ ، فقال : أشهد أنّك لصادق ، فأظهر يا ابن أخي دينك . وقد قال ابن عباس : في ذلك نزل « أو من كان ميتاً فأحييناهُ و جعلنا له نوراً يمشي به في

الناس» (١) يعني حمزة «كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها» يعني أبا جهل وسر رسول الله ﷺ بإسلامه سروراً كثيراً لأنه كان أعز فتى في قريش ، وأشدّهم شكيمة ، ومن ثمّ لمّا عرفت قريش أن رسول الله ﷺ قد عزّ كفّوا عن بعض ما كانوا ينالون منه وأقبلوا على بعض أصحابه بالأذية سيّما المستضعفين منهم الذين لا جوار لهم انتهى .

٥- ٥ : عنه ، عن أبيه ، عن فضالة ، عن داود بن فرقد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنّ الملائكة كانوا يحسبون أنّ إبليس منهم ، وكان في علم الله أنّه ليس منهم فاستخرج ما في نفسه بالحمية والغضب فقال : «خلقتني من نار وخلقته من طين» (٢) . بيان : «كانوا يحسبون أنّ إبليس منهم» أي في طاعة الله ، و عدم العصيان لمواظبته على عبادة الله تعالى في أزمنة متطاولة ، ولم يكونوا يجوّزون أنّه يعصى الله ويخالفه في أمره ، لبعدهم علم الملائكة بأنّه ليس منهم بعد أن أسروه من بين الجنّ و رفعوه [إلى السماء ، فهو من قبيل قولهم عليهم السلام : «سأله الله من أين أتيت» و يمكن أن يكون المراد كونه من جنسهم و يكون ذلك الحسبان لمشاهدتهم تباين أخلاقه ظاهراً] (٣) للجنّ ، وتكرّم الله تعالى له وجعله بينهم بل رئيساً على بعضهم كما قيل فظنّوا أنّه كان منهم وقع بين الجنّ أو يقال كان الظنّ جمع من الملائكة لم يطلّوا على بدو أمره . «فاستخرج ما في نفسه» أي أظهر إبليس ما في نفسه أي أخذته الحمية والأنفة والعصبية ، وافتخر وتكبّر على آدم بأن أصل آدم من طين ، وأصله من نار ، والنار أشرف من الطين ، وأخطأ في ذلك بجهات شتى :

منها أنّه إنّما نظر إلى جسد آدم ولم ينظر إلى روحه المقدّسة التي أودع الله فيها غرائب الشؤون ، وقد ورد ذلك في الأخبار ، ومنها أنّ ما ادّعاه من شرافة النار و كونه أعلى من الطين في محلّ المنع ، فإنّ الطين لنذله منبوع لجميع الخيرات ومنشأ لجميع الحبوب والرياحين والثمار ، والنار لرفعته واشتعالها يحصل منها جميع

(١) الانعام : ١٢٢ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٣٠٨ .

(٣) راجع شرح الكافي ج ٢ ص ٢٩١ .

الشُّرور، والصفات الذميمة، والأخلاق السيئة، فثمرتها الفساد، وآخرها الرُّماد. ثمَّ اعلم أنَّ هذا الخبر ممَّا يدلُّ على أنَّ إبليس لم يكن من الملائكة وقد اختلف أصحابنا والمخالفون في ذلك، فالَّذي ذهب إليه أكثر المتكلمين من أصحابنا وغيرهم أنَّه لم يكن من الملائكة، قال الشيخ المفيد برَّاد الله مضجعه في كتاب المقالات: «إنَّ إبليس من الجنِّ خاصَّة وإنَّه ليس من الملائكة، ولا كان منها قال الله تعالى: «إِلَّا إبليس كان من الجنِّ» (١) وجاءت الأخبار متواترة عن الأئمة الهدى من آل محمد ﷺ بذلك، وهو مذهب الامامية كلها، وكثير من المعتزلة وأصحاب الحديث انتهى.

وذهب طائفة من المتكلمين إلى أنَّه من الملائكة واختاره من أصحابنا شيخ الطائفة روح الله في التبيان وقال: وهو المرويُّ عن أبي عبد الله عليه السلام، والظاهر في تفاسيرنا، ثمَّ قال رحمه الله: ثمَّ اختلف من قال كان منهم، فمنهم من قال إنَّه كان خازناً للجنان، ومنهم من قال: كان له سلطان سماء الدنيا، وسلطان الأرض، ومنهم من قال: إنَّه كان يسوس ما بين السماء والأرض (٢).

٦ - ك: عن عليٍّ، عن أبيه، وعلِيِّ بن محمد القاساني، عن القاسم بن محمد، عن المنقري. عن عبد الرزاق، عن معمر، عن الزهري قال: سئل عليُّ بن الحسين عليه السلام عن العصبية فقال: العصبية التي يَأْثُمُ عليها صاحبها أن يرى الرَّجُلَ جلَّ شرار قومه خيراً من خيار قوم آخرين، وليس من العصبية أن يحبَّ الرَّجُلُ قومه ولكن من العصبية أن يعين قومه على الظلم (٣).

بيان « أن يرى » على بناء المجرَّد أو الأفعال « أن يحبَّ الرَّجُلُ قومه »

(١) الكهف: ٥٠.

(٢) قال المؤلف العلامة في ج ١١ ص ١٤٤ من هذه الطبعة باب سجود الملائكة بعد مثل هذا الكلام، والحق ما اختاره المفيد رحمه الله وسنورد الأخبار في ذلك في كتاب السماء والعالم.

(٣) الكافي ج ٢ ص ٣٠٨.

إمّا محض المحبة فأنه من الجبلة الانسانية أن يحبّ الرّجل قومه وعشيرته وأقاربه أكثر من غيرهم ، وقلّما ينفكّ عنه أحد ، والظاهر أنّه ليس من الصفات الذميمة أوبالاً أفعال أيضاً بأن يسعى في حوائجهم أكثر من السعي في حوائج غيرهم ، ويبذل لهم المال أكثر من غيرهم والظاهر أنّ هذا أيضاً غير مذموم شرعاً بل ممدوح ، فإنّ أكثره من صلة الرحم وبعضه من رعاية الأخلاء والإخوان والأصحاب ، وقد مرّ عن أمير المؤمنين (عليه السلام) في صلة الرحم الحثّ على جميع ذلك وعن غيره (عليه السلام) فظهر أنّ العصبية المذمومة إمّا إعانة قومه على الظلم ، أو إثبات ما ليس فيهم لهم ، أو التفاخر بالأُمور الباطلة التي توجب المنقصة ، أو تفضيلهم على غيرهم من غير فضل وغير ذلك .

٧- ثي : عن ابن المغيرة ، عن جدّه ، عن جدّه ، عن السكوني ، عن الصادق عن آبائه (عليهم السلام) قال : قال النبيّ (صلى الله عليه وآله) : من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من عصبية ، بعثه الله عزّ وجلّ يوم القيامة مع أعراب الجاهليّة (١) .

ثو : عن ابن المتوكّل ، عن عليّ ، عن أبيه ، عن النوفليّ ، عن السكوني مثله (٢) .

٨- ل : عن أبيه ، عن أحمد بن إدريس ، عن الأشعريّ ، عن موسى بن جعفر عن ابن معبد ، عن إبراهيم بن إسحاق ، عن ابن سنان ، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال : كان رسول الله (صلى الله عليه وآله) يتعوّذ في كلّ يوم من ستّ : من الشكّ ، والشرك ، والحمية والغضب ، والبغى ، والحسد (٣) .

٩- ل : عن ابن الوليد ، عن الصفّار ، عن ابن أبي الخطّاب ، عن محمد بن أسلم الجبليّ بإسناده يرفعه إلى أمير المؤمنين (عليه السلام) قال : إنّ الله عزّ وجلّ يعذب ستّة بستّ : العرب بالعصبية ، والدهاقنة بالكبر ، والأُمراء بالجور ، والفقهاء بالحسد والتجّار بالخيانة ، وأهل الرستاق بالجهل (٤) .

(١) أُمالي الصدوق ٣٦١ .

(٢) ثواب الاعمال ص ٢٤١ .

(٣) الخصال ج ١ ص ١٦٠ .

(٤) الخصال ج ١ ص ١٥٨ .

١٠ - ن : بالأُسَانِيد الثلاثة ، عن الرضا ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : أوَّل من يدخل النار أمير متسلط لم يعدل ، وذو ثروة من المال لم يعط المال حقَّه ، وفقير فخور (١) .

١١ - ما : عن ابن الصلت ، عن ابن عقدة ، عن جعفر بن أحمد ، عن عبَّاد عن عمِّه ، عن أبيه ، عن مطرف ، عن الشعبي ، عن صعصعة بن صوحان قال : عادني أمير المؤمنين عليه السلام في مرض ثمَّ قال : انظر فلا تجعلنَّ عبادتي إيثاك فخراً على قومك ، وإذا رأيتهم في أمر فلا تخرج منه ، فأنَّه ليس بالرَّجل غنا عن قومه ، إذا خلع منهم يداً واحدة يخلعون منه أيدي كثيرة ، فإذا رأيتهم في خير فأعنهم عليه وإذا رأيتهم في شرٍّ فلا تخذلنَّهم ، فليكن تعاونكم على طاعة الله ، فانَّكم لن تزالوا بخير ما تعاونتم على طاعة الله تعالى وتناهيتم عن معاصيه (٢) .

١٢ - ل : عن محمد بن أحمد القضاي ، عن إسحاق بن العباس بن إسحاق ابن موسى بن جعفر ، عن أبيه ، عن آبائه ، عن الحسين بن علي عليه السلام : قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : أهلك النَّاس اثنان : خوف الفقر ، وطلب الفخر (٣) .

١٣ - ل : عن أبيه ، عن علي ، عن أبيه ، عن الفارسي ، عن الجعفري ، عن عبدالله بن الحسين بن زيد ، عن أبيه ، عن جعفر بن محمد ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : أربعة لا تزال في أُمَّتي إلى يوم القيامة : الفخر بالأحساب ، و الطعن في الأنساب ، والاستسقاء بالنجوم ، والنياحة ، وإنَّ النائحة إذا لم تنب قبل موتها تقوم يوم القيامة وعليها سربال من قطران ، ودرع من جرب عليه السلام (٤) .

١٤ - ل : عن أبيه و ابن الوليد معاً ، عن محمد العطَّار و أحمد بن إدريس معاً عن الأشعري ، عن جعفر بن محمد بن عبدالله ، عن أبي يحيى الواسطي ، عمَّن ذكره

(١) عيون الاخبار ج ٢ ص ٢٨ .

(٢) أمالي الطوسي ج ١ ص ٣٥٧ .

(٣) الخصال ج ١ ص ٣٦ .

(٤) الخصال ج ١ ص ١٠٧ .

أنّه قال لأبي عبدالله عليه السلام : أترى هذا الخلق كلّهم من الناس ؟ فقال : ألق منهم التارك للسواك ، و المتربّع في موضع الضيق ، والداخل فيما لا يعنيه ، و المماري فيما لا علم له به ، و المتمرّض من غير علة ، و المتشعث من غير مصيبة ، و المخالف على أصحابه في الحق - وقد اتفقوا عليه ، و المفتخر يفتخر بآبائه و هو خلو من صالح أعمالهم ، فهو بمنزلة الخلدنج (١) يقشّر لحا عن لحا حتّى يوصل إلى جوهريته ، و هو كما قال الله عزّ وجلّ : « إن هم إلا كالأنعام بل هم أضل سبيلا (٢) »

١٥ - مع : عن الهمداني ، عن علي ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن محمد بن حمران ، عن أبيه ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : ثلاثة من عمل الجاهلية : الفخر بالأنساب و الطعن في الأحساب ، و الاستسقاء بالأنواء (٣)

١٦ - ثو : عن أبيه ، عن علي ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم و درست بن أبي منصور ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من تعصّب أو تعصّب له فقد خلع ربقة الاسلام من عنقه (٤)

١٧ - ثو : عن ابن الوليد ، عن الصفار ، عن ابن يزيد ، عن صفوان ، عن عبدالله بن الوليد ، عن ابن أبي يعفور ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : من تعصّب أو تعصّب له خلع ربقة الايمان من عنقه (٥) .

١٨ - ثو : بهذا الاسناد ، عن صفوان ، عن حضر ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : من تعصّب عصبه الله عزّ وجلّ بعصاة من نار (٦)

١٩ - ثو : عن ابن الوليد ، عن الصفار ، عن ابن يزيد ، عن العمي رفعه

(١) شجر كالطرفاء و له زهر أحمر و أصفر و حبه كالخردل و خشبه متين يصنع منه

القصاص لصلابته .

(٢) الخصال ج ٢ ص ٣٩ و الآية في سورة الفرقان : ٤٤ .

(٣) معاني الاخبار ص ٣٢٦ .

(٤-٦) ثواب الاعمال ص ٢٤١ .

قال : من تعصب حشره الله يوم القيامة مع أعراب الجاهلية (١) .

٣٠ - ثو : أبي ، عن سعد ، عن ابن يزيد ، عن محمد بن إبراهيم النوفلي ، عن الحسين بن المختار رفعه إلى أمير المؤمنين صلوات الله عليه قال : من صنع شيئاً للمنة آخرة حشره الله يوم القيامة أسود (٢) .

٣١ - سن : قال أبو عبد الله عليه السلام : ثلاث إذا كنَّ في المرء فلا تتحرَّج أن تقول إنَّه في جهنَّم : البذاء والخيلاء والفخر (٣) .

٣٢ - كش : وجدت بخط جبرئيل بن أحمد ، عن محمد بن عبد الله بن مهران عن البرنظي قال : دخلت على أبي الحسن عليه السلام - أنا و صفوان بن يحيى ومحمد بن سنان وأظنه قال : و عبد الله بن المغيرة أو عبد الله بن جندب - وهو بصرياً (٤) قال : فجلسنا عنده ساعة ثم قمنا فقال : أمّا أنت يا أحمد فاجلس فجلست فأقبل يحدثني وأسأله و يجيبني حتّى ذهب عامّة الليل ، فلمّا أردت الانصراف قال لي : يا أحمد تنصرف أو تبيت ؟ فقلت : جعلت فداك ذاك الليل إن أمرت بالانصراف انصرفت وإن أمرت بالمقام أقمت قال : أقم فهذا الحرس و قد هدأ الناس و باتوا فقام و انصرف .

فلمّا ظننت أنّه قد دخل خررت لله ساجداً فقلت : الحمد لله ، حجة الله و وارث علم النبيّين آتس بي من بين إخواني و حبّيني فأنا في سجدتي و شكري فما علمت إلّا و قد رفسني برجله ، ثمّ قمت فأخذ بيدي فغمزها ثمّ قال : يا أحمد إنّ أمير المؤمنين عليه السلام عاد صعصة بن صوحان في مرضه ، فلمّا قام من عنده قال : يا صعصة لا تفتخرنّ على إخوانك بعيادتي إيّاك و اتق الله ، ثمّ انصرف عنّي (٥) .

(١) ثواب الاعمال ص ٢٤١ .

(٢) ثواب الاعمال ص ٢٢٨ .

(٣) المحاسن ص ١٢٤ .

(٤) صريا : قرية أسسها موسى بن جعفر عليه السلام على ثلاثة أميال من المدينة

و قد كثر ذكرها في الحديث ولم نجد ذكرها في المعاجم ، راجع المناقب ج ٤ ص ٣٨٢ .

(٥) رجال الكشي ص ٤٩١ .

٢٣ - كش : محمد بن الحسن البراني (١) وعثمان بن حامد الكشيان ، عن محمد بن يزيداد و الحسن بن علي بن النعمان ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر قال : كنت عند الرضا عليه السلام فأمسيت عنده قال : فقلت : أنصرف ؟ فقال لي : لا تنصرف فقد أمسيت قال : فأقمت عنده قال : فقال لجاريته : هاتي مضررتي و وسادتي فافرش لأحمد في ذلك البيت .

قال : فلمّا صرت في البيت دخلني شيء فجعل يخطر ببالي : من مثلي في بيت ولي الله ، و علي مهاده ، فناداني : يا أحمد إن أمير المؤمنين عليه السلام عاد صعصة بن صوحان فقال : يا صعصة بن صوحان لا تجعل عيادتي إياك فخراً على قومك ، و تواضع لله يرفعك (٢) .

٢٤ - ين : ابن محبوب ، عن ابن رئاب ، عن أبي عبيدة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : لمّا كان يوم فتح مكّة قام رسول الله صلى الله عليه وآله في الناس خطيباً فحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال : أيّها الناس ليبلغ الشاهد الغائب ! إن الله تبارك و تعالي قد أذهب عنكم بالاسلام نخوة الجاهليّة ، والتفاخر بآبائها وعشائرها ، أيّها الناس إنكم من آدم و آدم من طين ، ألا وإن خيركم عند الله وأكرمكم عليه اليوم أتقاكم وأطوعكم له .

ألا وإن العربيّة ليست بأب والد ، ولكنها لسان ناطق ، فمن قصر به عمله لم يبلغه رضوان الله حسبه ، ألا وإن كلّ دم أو مظلمة أو إحنة كانت في الجاهليّة فهي تطال ، تحت قدمي إلى يوم القيامة .

٢٥ - ين : عن النضر ، عن الحسن بن موسى وابن رئاب ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال : أصل المرء دينه ، وحسبه خلقه ، و كرمه تقواه ، وإن الناس من آدم شرع سواء .

٢٦ - ين : عن النضر ، عن ابن رئاب ، عن زرارة قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام الناس يروون عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنّه قال : أشرفكم في الجاهليّة أشرفكم في الاسلام فقال عليه السلام : صدقوا و ليس حيث تذهبون كان أشرفهم في الجاهليّة أسخاهم نفساً

وأحسنهم خلقاً ، وأحسنهم جواراً ، وأكفهم أذى ، فذلك الذي إذا أسلم لم يزد إسلامه إلا خيراً .

٢٧ - نوادر الراوندى : باسناده ، عن موسى بن جعفر ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ : أوصي أمتي بخمس : بالسمع والطاعة والهجرة والجهاد والجماعة ومن دعا بدعاء إلحاح الجاهلية فله حثوة من حثي جهنم (١) .

٢٨ - نهج : قال عليه السلام : ما لابن آدم والفخر ، أو له نطفة ، وآخره جيفة لا يرزق نفسه ، ولا يدفع حتفه (٢) .

١٣٤

(باب)

(النهي عن المدح والرضاه)

- ١ - لى : في مناهي النبي ﷺ : أنه نهى عن المدح وقال : احثوا في وجوه المداحين التراب (٣) .
- ٢ - فس : روي في تفسير قوله تعالى : «لا يحب الله الجهر بالسوء من القول إلا من ظلم» (٤) أنه إن جاءك رجل وقال فيك ما ليس فيك من الخير والثناء والعمل الصالح ، فلا تقبله منه ، وكذب به فقد ظلمك (٥) .
- ٣ - مص : قال الصادق عليه السلام : لا يصير العبد عبداً خالصاً لله عز وجل حتى يصير المدح والذم عنده سواء ، لأن المدح عند الله عز وجل لا يصير مذموماً بذمهم ، وكذلك المذموم ، فلا تفرح بمدح أحد ، فإنه لا يزيد في منزلتك

(١) نوادر الراوندى ص ٢١ .

(٢) نهج البلاغة الرقم ٤٥٤ من الحكم .

(٣) أمالي الصدوق ص ٢٥٦ .

(٤) النساء : ١٤٨ .

(٥) تفسير القمي : ١٤٥ .

عند الله ، ولا يغنيك عن المحكوم لك ، والمقدور عليك .
 ولا تحزن أيضاً بدم أحد فإنه لا ينقص عنك به ذرة ، ولا يحط عن درجة
 خيرك شيئاً ، واكتف بشهادة الله تعالى لك و عليك قال الله عز وجل « و كفى بالله
 شهيداً » (١) ومن لا يقدر على صرف الذم عن نفسه ، ولا يستطيع على تحقيق المدح
 له ، كيف يرجي مدحه أو يخشى ذمه ، واجعل وجه مدحك وذمك واحداً وقف في
 مقام تغتنم به مدح الله عز وجل لك ورضاه ، فإن الخلق خلقوا من العجين من ماء
 مهين ، فليس لهم إلا ما سعوا قال الله عز وجل « وأن ليس للإنسان إلا ما سعى » (٢)
 وقال عز وجل « ولا يملكون لأنفسهم نفعا ولا ضرراً ولا يملكون موتاً ولا حياةً
 ولا نشوراً » (٣) .

٤- الدرة الباهرة : قال أبو الحسن الثالث عليه السلام لرجل و قد أكثر من
 إفراط الثناء عليه : أقبل على شأنك ، فإن كثرة الملق يهجم على الظنة ، وإذا
 حملت من أخيك في محل الثقة ، فاعدل عن الملق إلى حسن النية .

٥- نهج : مدح أمير المؤمنين عليه السلام قوم في وجهه فقال : اللهم إنك أعلم بي
 من نفسي ، وأنا أعلم بنفسي منهم ، اللهم اجعلنا خيراً ممّا يظنون ، واغفر لنا
 ما لا يعلمون (٤) .

و قال عليه السلام : الثناء بأكثر من الاستحقاق ملق ، والتقصير عن الاستحقاق
 عي أو حسد (٥) .

و قال عليه السلام : رب مفتون بحسن القول فيه (٦) .

(١) النساء : ٧٩ .

(٢) النجم : ٣٩ .

(٣) مصباح الشريعة ص ٣١ ، والاية في الفرقان : ٣ .

(٤) نهج البلاغة الرقم ١٠٠ من الحكم .

(٥) نهج البلاغة الرقم ٣٤٧ من الحكم .

(٦) نهج البلاغة الرقم ٤٦٢ من الحكم .

١٣٥

﴿باب سوء الخلق﴾

الآيات : آل عمران : و لو كنت فظاً غليظ القلب لانقضتوا من حولك (١) .

القلم : عتُلْ بعد ذلك زنيم (٢) .

١- ٥ : عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن عبد الله بن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن سوء الخلق ليفسد العمل كما يفسد الخل العسل (٣) .

بيان : سوء الخلق وصف للنفس يوجب فسادها وانقباضها و تغييرها على أهل الخلطة والمعاشرة و إيدائهم .

٢- ٢ : عن ابن الوليد ، عن الصفار ، عن ابن عيسى ، عن ابن بزيع ، عن عبد الله بن عثمان ، عن الحسين بن مهران ، عن إسحاق بن غالب ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من أساء خلقه عذب نفسه (٤) .

٣- ٣ : عن ماجيلويه ، عن علي ، عن أبيه ، عن ابن معبد ، عن ابن خالد عن الرضا ، عن آبائه عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : إن جبرئيل الروح الأمين نزل على من عند رب العالمين فقال : يا محمد عليك بحسن الخلق فإنه ذهب بخير الدنيا والآخرة ، ألا وإن أشبهكم بي أحسنكم خلقاً (٥) .

٤- ٤ : عن هارون ، عن ابن صدقة ، عن الصادق ، عن أبيه عليه السلام قال : قال علي عليه السلام لأبي أيوب الأنصاري : يا أبا أيوب ما بلغ من كرم أخلاقك ؟ قال :

(١) آل عمران : ١٥٩ .

(٢) القلم : ١٣ .

(٣) الكافي ج ٢ ص ٣٢١ باب سوء الخلق وفيه خمس روايات لم يخرج غير

هذا الحديث .

(٤) أمالي الصدوق ص ١٢٤ ، ومثله في الكافي .

(٥) أمالي الصدوق ص ١٦٣ .

لأُوذي جاراً فمن دونه ، ولا أمنعه معروفاً أقذر عليه ، ثم قال ﷺ : مامن ذنب إلا وله توبة ، وما من تائب إلا وقد تسلم له توبته ، ما خلا سييء الخلق ، لا يكاد يتوب من ذنب إلا وقع في غيره أشر منه (١) .

٥- ل : عن الخليل ، عن ابن صاعد ، عن العباس بن محمد ، عن عون بن عمارة ، عن جعفر بن سليمان ، عن مالك بن دينار ، عن عبد الله بن غالب ، عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله ﷺ : خصلتان لا تجتمعان في مسلم : البخل وسوء الخلق (٢) .

٦- ل : عن أبيه ، عن علي ، عن أبيه ، عن حماد ، عن عمن ذكره ، عن أبي عبد الله ﷺ قال : قال أمير المؤمنين ﷺ في وصيته لابنه محمد بن الحنفية : إياك والعجب وسوء الخلق وقلّة الصبر ، فإنه لا يستقيم لك على هذه الخصال الثلاث صاحب ، ولا يزال لك عليها من الناس مجانب ، والزم نفسك التودد ، الخبر (٣) .

٧- ل : قال الصادق ﷺ للثوري : يا سفيان لا مروءة لكذوب ، ولا أخ ملول ، ولا راحة لحسود ، ولا سؤدد لسييء الخلق (٤) .

٨- ن : بالأُسانيد الثلاثة ، عن الرضا ، عن آبائه ﷺ قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : الخلق السييء يفسد العمل كما يفسد الخل العسل (٥) .

صح : عنه ﷺ مثله (٦) .

٩- ما : جماعة ، عن أبي المفضل ، عن النعمان بن أحمد بن نعيم ، عن محمد

(١) قرب الاسناد ص ٢٢ في ط و ٣١ في ط .

(٢) الخصال ج ١ ص ٣٨ .

(٣) الخصال ج ١ ص ٧٢ .

(٤) الخصال ج ١ ص ٨٠ .

(٥) عيون الاخبار ج ٢ ص ٣٧ .

(٦) صحيفة الرضا ص ١٩ .

ابن شعبة ، عن حفص بن عمر ، عن عبدالله بن محمد بن عمر بن علي بن أبي طالب عن الباقر ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من ساء خلقه عذب نفسه (١).

اقول : قد مضى بعض الأخبار في باب حسن الخلق (٢).

١٠- ع : عن أبيه ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن يونس ، عن عمه ذكره ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : أباي الله عز وجل لصاحب الخلق السيئ بالتوبة ، قيل : وكيف ذاك ؟ قال : لأنه لا يخرج من ذنب حتى يقع فيما هو أعظم منه (٣).

١١- ع : عن علي بن الحسين بن سفيان بن يعقوب ، عن جعفر بن أحمد بن يوسف ، عن علي بن نوح الحنطاط ، عن عمرو بن الحسن ، عن عبدالله بن سنان عن أبي عبدالله عليه السلام قال : أتني رسول الله ﷺ فقيل له : إن سعد بن معاذ قد مات فقام رسول الله و قام أصحابه فحمل فأمر بغسل سعد و هو قائم على عضادة الباب فلما أن حنط و كفن و حمل على سرير ، تبعه رسول الله ﷺ بلا حذاء و لا رداء ، ثم كان يأخذ يمينه السرير مرّة و يسرة السرير مرّة حتى انتهى به إلى القبر فنزل رسول الله ﷺ حتى لحده و سوّى عليه اللبن ، و جعل يقول : ناولني حجراً ، ناولني تراباً رطباً ، يسدّ بهما بين اللبن .

فلما أن فرغ و حثا التراب عليه و سوّى قبره قال رسول الله ﷺ : إنني لأعلم أنه سيبلى و يصل إليه البلى ، ولكن الله عز وجل يحبّ عبداً إذا عمل عملاً فأحكمه ، فلما أن سوّى التربة عليه قالت أم سعد من جانب : هنيئاً لك الجنة فقال رسول الله : يا أم سعد مه ! لا تجزى على ربك ، فان سعداً قد أصابته ضمة . قال : فرجع رسول الله ﷺ ورجع الناس فقالوا : يا رسول الله لقد رأيناك صنعت على سعد ما لم تصنعه على أحد إنك تبعته جنازته بلا رداء و لا حذاء ! فقال

(١) أمالي الطوسي ج ٢ ص ١٢٥ .

(٢) راجع ج ٧١ ص ٣٧٢ - ٣٩٦ .

(٣) علل الشرائع ج ٢ ص ١٧٨ .

صلى الله عليه وآله : إنَّ الملائكة كانت بلا حذاء ولا رداء ، فنأسييت بها ، قالوا : وكيف تأخذ يمناً السرير مرّةً و يسرة السرير مرّةً ، قال : كانت يدي في يد جبرئيل أخذ حيث ما أخذ ، فقالوا : أمرت بغسله و صليت على جنازته ، و لحّدته ، ثمّ قلت : إنَّ سعداً أصابته ضمة ، فقال ﷺ : نعم إنّه كان في خلقه مع أهله سوء (١) .
ما : الغضائري ، عن الصدوق مثله (٢) .

١٢- نوادر الراوندى : باسناده ، عن موسى بن جعفر ، عن آبائه ﷺ قال : قال رسول الله ﷺ : أبى الله لصاحب الخلق السيئ بالتوبة ، فقليل : يا رسول الله وكيف ذلك؟ قال : لأنّه إذا تاب من ذنب وقع في أعظم من الذنب الذي تاب منه (٣) .

١٣٦

(باب البخل)

الايات : النساء : الذين يبخلون و يأمرّون الناس بالبخل و يكتمون ما آتاهم الله من فضله و أعدنا للكافرين عذاباً مهيناً (٤) .
و قال تعالى : أم لهم نصيبٌ من الملك فإذا لا يؤتون الناس نقيراً (٥) .
اسرى : قل لو أنتم تملكون خزائن رحمة ربّي إذا لا مسكتم خشية الانفاق وكان الانسان قتوراً (٦) .

محمد : و إن تؤمنوا و تشقوا يؤتكم أجوركم و لا يسئلكم أموالكم ☆
إن يسألكموها فيخفكم تبخلوا و يخرج أضغانكم ☆ ها أنتم هؤلاء تدعون لتنفقوا

(١) علل الشرائع ج ١ ص ٢٩٢ ورواه في أماليه ص ٢٣١ مع اختلاف يسير .

(٢) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٤١ .

(٣) نوادر الراوندى ص ١٨ .

(٤) النساء : ٣٧ .

(٥) النساء : ٥٣ .

(٦) أسرى : ١٠٠ .

في سبيل الله فمنكم من يبخل و من يبخل فانما يبخل عن نفسه والله الغني و أنتم الفقراء و إن تتولوا يستبدل قوماً غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم (١) .
الحديد : الذين يبخلون و يأمرؤن الناس بالبخل و من يتول فان الله هو الغني الحميد (٢) .

القلم : مناع للخير معتد أثيم (٣) .

١- لى : عن الصادق عليه السلام قال : إن كان الخلف من الله عز وجل حقاً فالبخل لماذا (٤) .

٢- لى : عن الصادق عليه السلام : قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : أقل الناس راحة البخل ، و أبخل الناس من بخل بما افترض الله عليه (٥) .

٣- لى : عن ابن المتوكل ، عن السعد آبادي ، عن البرقي ، عن أبيه ، عن الأزدي ، عن مالك بن أنس قال : قال الصادق عليه السلام : عجبت لمن يبخل بالدينار وهي مقبلة عليه ، أو يبخل بها وهي مدبرة عنه ، فلا الانفاق مع الاقبال يضربه ، و لا الامساك مع الادبار ينفعه (٦) .

٤- ل (٧) لى : عن محمد بن أحمد الأسدي ، عن أحمد بن محمد العامري عن إبراهيم بن عيسى السدوسي ، عن سليمان بن عمرو ، عن عبدالله بن الحسن بن الحسن ، عن أمه فاطمة بنت الحسين ، عن أبيها قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إن صلاح أول هذه الأمة بالزهد واليقين ، و هلاك آخرها بالشح والأمل (٨) .

٥- لى : عن جعفر بن الحسين ، عن ابن بطّة ، عن البرقي ، عن أبيه ، عن

(١) القتال : ٣٦ - ٣٨ .

(٢) الحديد : ٢٤ .

(٣) القلم : ١٢ .

(٤) أمالي الصدوق ص ٤ .

(٥) أمالي الصدوق ص ١٤ .

(٦) أمالي الصدوق ص ١٠٢ .

(٧) الخصال ج ١ ص ٤٠ .

(٨) أمالي الصدوق ص ١٣٧ .

محمد بن سنان ، عن ابن مسكان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنَّ أحقَّ الناس بأنَّ يتمنَّى للناس الغنى البخلاء ، لأنَّ الناس إذا استغنوا كفَّوا عن أموالهم ، وإنَّ أحقَّ الناس بأنَّ يتمنَّى للناس الصلاح أهل العيوب لأنَّ الناس إذا صلحوا كفَّوا عن تتبُّع عيوبهم ، وإنَّ أحقَّ الناس بأنَّ يتمنَّى للناس الحلم أهل السفه الذين يحتاجون أن يعفى عن سفهمهم ، فأصبح أهل البخل يتمنَّون فقر الناس ، وأصبح أهل العيوب يتمنَّون معائب الناس ، وأصبح أهل السفه يتمنَّون سفه الناس ، وفي الفقر الحاجة إلى البخل ، وفي الفساد طلب عورة أهل العيوب ، وفي السفه المكافات بالذنوب (١).

ل : عن أبيه ، عن سعد ، عن البرقي ، عن أبيه مثله (٢) .

٦- لى : في خبر مناهي النبي صلى الله عليه وآله قال : قال الله عز وجل : حرمت الجنة على المنافق والبخل والقتات (٣) .

٧- فس : أبي ، عن الفضل بن أبي قرَّة قال : رأيت أبا عبد الله عليه السلام يطوف من أوَّل الليل إلى الصبح ، وهو يقول : اللهمَّ قني شحَّ نفسي ، فقلت : جعلت فداك ما سمعتك تدعو بغير هذا الدعاء ، قال : وأيُّ شيء أشدُّ من شحِّ النفس إنَّ الله يقول : « ومن يوق شحَّ نفسه فأولئك هم المفلحون » (٤) .

٨ - ل : عن ابن الوليد ، عن الحميري ، عن هارون ، عن ابن صدقة ، عن جعفر ، عن أبيه عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : ما محق الايمان محق الشحِّ شيء ، ثمَّ قال : إنَّ لهذا الشحَّ ديباً كدبيب النمل ، و شعباً كشعب الشرك (٥) .

أقول : قد مضى بعض الأخبار في باب الجود والسخاء .

٩- ل : عن الخليل ، عن ابن صاعد ، عن العباس بن محمد ، عن عون

(١) أمالي الصدوق ص ٢٣٣ .

(٢) الخصال ج ١ ص ٧٤ .

(٣) أمالي الصدوق ص ٢٥٩ .

(٤) تفسير القمى : ٦٨٥ ، والاية في سورة التناين : ١٦ .

(٥) الخصال ج ١ ص ١٥ .

ابن عمارة ، عن جعفر بن سليمان ، عن مالك بن دينار ، عن عبد الله بن غالب ، عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله ﷺ : خصلتان لا تجتمعان في مسلم : البخل وسوء الخلق (١) .

١٠- ل : عن الخليل ، عن ابن صاعد ، عن إسحاق بن شاهين ، عن خالد ابن عبد الله ، عن يوسف بن موسى ، عن حريز بن سهيل ، عن صفوان ، عن أبي يزيد ، عن القعقاع بن المجلاج ، عن أبي هريرة ، عن رسول الله ﷺ قال : لا يجتمع الشح والايمن في قلب عبد أبداً (٢) .

١١- ل : عن ابن الوليد ، عن الصفار ، عن البرقي ، عن أبيه ، عن هارون ابن الجهم ، عن ثوير بن أبي فاختة ، عن المفضل بن صالح ، عن سعد بن طريف عن أبي جعفر عليه السلام قال : الموبقات ثلاث : شح مطاع ، وهوى متبع ، وإعجاب المرء بنفسه (٣) .

أقول : وقد مضى بسند آخر عن أنس ، عن النبي ﷺ : المهلكات ثلاث وكذا في وصية النبي ﷺ إلى علي عليه السلام . قال الصدوق رحمه الله : روي عن الصادق عليه السلام أنه قال : الشح المطاع سوء الظن بالله عز وجل (٤) .

١٢- ل : عن ابن الوليد ، عن الصفار ، عن ابن أبي الخطاب ، عن النضر ابن شبيب ، عن الجازي ، عن أبي عبد الله ، عن أبيه عليه السلام قال : لا يؤمن رجل فيه الشح والحسد والجبن ، ولا يكون المؤمن جباناً ولا حريصاً ولا شحيحاً (٥) .

١٣- ب : عن هارون ، عن ابن صدقة ، عن جعفر ، عن أبيه عليه السلام أن علياً عليه السلام سمع رجلاً يقول : الشحيح أعذر من الظالم ، فقال : كذبت إن الظالم يتوب ويستغفر الله و يرد الظلامة على أهلها ، والشحيح إذا شح منع الزكاة

(١-٢) الخصال ج ١ ص ٣٨ .

(٣) الخصال ج ١ ص ٤٢ .

(٤) راجع معاني الاخبار ص ٣١٤ وتراء في الخصال ج ١ ص ٤٢ بأسانيد مختلفة .

(٥) الخصال ج ١ ص ٤١ .

والصدقة ، وصلة الرحم ، وإقراء الضيف ، والمنفقة في سبيل الله ، و أبواب البر و حرام على الجنة أن يدخلها شحيح (١) .

١٤- ب : ابن طريف ، عن ابن علوان ، عن جعفر ، عن أبيه عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : السخاء شجرة في الجنة أغصانها في الدنيا من تعلق بغصن منها قاده ذلك الغصن إلى الجنة ، والبخل شجرة في النار أغصانها في الدنيا من تعلق بغصن منها قاده ذلك الغصن إلى النار (٢) .

١٥- ل : عن الخليل بن أحمد ، عن ابن صاعد ، عن الحسن بن عرفة ، عن عمر بن عبد الرحمن ، عن محمد بن حجارة ، عن بكر بن عبد الله المزني ، عن عبد الله ابن عمر ، عن النبي ﷺ قال : إيتاكم والشح فأنما هلك من كان قبلكم بالشح أمرهم بالكذب فكذبوا ، و أمرهم بالظلم فظلموا ، و أمرهم بالقطيعة فقطعوا (٣) .

١٦- ل : عن الخليل بن أحمد ، عن أبي العباس السراج ، عن قتيبة ، عن بكر بن عجلان ، عن سعيد المقبري ، عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : إيتاكم والفحش فإن الله عز وجل لا يحب الفاحش المتفحش ، و إيتاكم والظلم فإن الظلم عند الله هو الظلمات يوم القيامة ، وإيتاكم والشح ، فإنه دعا الذين من قبلكم حتى سفكوا دماءهم ، و دعاهم حتى قطعوا أرحامهم ، و دعاهم حتى انتهكوا و استحلوا محارمهم (٤) .

١٧- ل : عن أبيه ، عن محمد العطار ، عن الأشعري ، عن موسى بن عمر عن أبي علي بن راشد رفعه إلى الصادق عليه السلام أنه قال : خمس هن كما أقول : ليست لبخيل راحة ، ولا لحسود لذّة ، ولا لملوك وفاء ، (٥) ولا لكذاب مروّة ، و لا يسود سفيهه (٦) .

(١) قرب الاسناد ص ٤٨ ط النجف .

(٢) قرب الاسناد ص ٧٤ ط النجف .

(٣-٤) الخصال ج ١ ص ٨٣ . (٥) لمولود خ لمملوك خ .

(٦) الخصال ج ١ ص ١٣٠ .

١٨- ل : عن العطار ، عن أبيه ، عن الأشعري ، عن أبي عبد الله الرازي ، عن ابن أبي عثمان ، عن أحمد بن عمر ، عن يحيى الحلبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لا يطمعن ذو الكبر في الثناء الحسن ، ولا الخب في كثرة الصديق ، ولا السيئي الأدب في الشرف ، ولا البخيل في صلة الرحم ، الخبر (١) .

١٩- ن : بالأسانيد الثلاثة ، عن الرضا ، عن آبائه ، عن الحسين بن علي عليه السلام قال : خطبنا أمير المؤمنين عليه السلام فقال : سيأتي على الناس زمان عضوض بعض المؤمن على ما في يده و لم يؤمر بذلك ، قال الله تعالى : « ولا تنسوا الفضل بينكم إن الله كان بما تعملون بصيراً » (٢) و سيأتي زمان يقدم فيه الأشرار و ينسئ فيه الأخيار ، و يبايع المضطر - و قد نهى رسول الله ﷺ عن بيع المضطر و عن بيع الغرر - فاتقوا الله يا أيها الناس و أصلحوا ذات بينكم ، واحفظوني في أهلي (٣) .

٢٠- ن : عن الطالقاني ، عن الحسن بن علي العدوي ، عن الهيثم بن عبد الله الرماني ، عن الرضا ، عن آبائه عليه السلام قال : كان أمير المؤمنين عليه السلام يقول :

خلقت الخلائق في قدرة	فمنهم سخي و منهم بخيل
فأما السخي ففي راحة	وأما البخيل فشوم طويل (٤)

٢١- ع : عن أبيه ، عن محمد العطار ، عن الأشعري ، عن محمد بن آدم ، عن أبيه رفعه قال : قال رسول الله ﷺ : يا علي لا تشاور جباناً فإنه يضيّق عليك المخرج و لا تشاور البخيل فإنه يقصر بك عن غايتك ، و لا تشاور حريصاً فإنه يزيّن لك شرها ، و اعلم يا علي أن الجبن والبخل والحرص غريزة واحدة يجمعها

(١) الخصال ج ٢ ص ٥٣ .

(٢) البقرة : ٢٣٧ .

(٣) عيون الاخبار ج ٢ ص ٤٥ .

(٤) عيون الاخبار ج ٢ ص ١٧٦ .

سوء الظن* (١) .

٢٢- مع : عن أبيه ، عن أحمد بن إدريس ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن النضر ، عن عبد الأعلى الأثرجاني ، عن عبد الأعلى بن أعين ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنَّ البخيل من كسب مالاً من غير حِلِّه ، وأنفقه في غير حَقِّه (٢) .

٢٣- مع : عن ماجيلويه ، عن عمته ، عن البرقي ، عن بعض أصحابه بلغ به ابن طريف ، عن ابن نباتة ، عن الحارث الأعور قال : فيما سأل عليُّ عليه السلام ابنه الحسن عليه السلام أن قال له : ما الشح؟ قال : أن ترى ما في يدك شرفاً وما أنفقت تلفاً (٣) .

٢٤- مع : عن الطالقاني ، عن محمد بن سعيد ، عن إبراهيم بن الهيثم ، عن أبيه ، عن أبيه ، عن المعافا بن عمران ، عن إسرائيل ، عن المقدم بن شريح ، عن أبيه مثله وفيه أن ترى القليل سرفاً (٤) .

٢٥- مع : عن ابن الوليد ، عن الصفار ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن زرارة قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إنما الشحيح من منع حقَّ الله وأنفق في غير حقِّ الله عزَّ وجلَّ (٥) .

٢٦- مع : بالاسناد ، عن أحمد ، عن أبيه ، عن أبي جهم ، عن موسى بن بكر ، عن أحمد بن سليمان ، عن موسى بن جعفر عليه السلام قال : البخيل من بخل بما افترض الله عليه (٦) .

٢٧- مع : أبي ، عن علي ، عن أبيه ، عن ابن فضال ، عن معاوية بن وهب عن أبي عبد الله عليه السلام قال : البخيل من بخل بالسَّلام (٧) .

(١) علل الشرائع ج ٢ ص ٢٤٦ .

(٢) معاني الاخبار ص ٢٤٥ .

(٣) معاني الاخبار ص ٢٤٥ .

(٤) معاني الاخبار ص ٤٠١ .

(٥-٧) معاني الاخبار ص ٢٤٦ .

٢٨ - مع : عن أحمد بن محمد بن عبد الرحمن المقرئ ، عن علي بن الحسين ابن بندار التميمي ، عن محمد بن الحجاج ، عن أحمد بن العلا ، عن أبي زكريا ، عن سليمان بن بلال ، عن عمارة بن عرفة ، عن عبد الله بن علي بن الحسين ، عن أبيه عن جدّه عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : البخيل حقاً من ذكرت عنده فلم يصلّ عليّ (١) .

٢٩ - مع : عن أبيه ، عن سعد ، عن الاصبهاني ، عن المنقري ، عن الفضيل ابن عياض قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : أتدري من الشحيح ؟ فقلت : هو البخيل ، فقال : الشحيح أشد من البخيل ، إن البخيل يبخل بما في يديه ، وإن الشحيح يشح بما في أيدي الناس ، وعلى ما في يديه ، حتّى لا يرى في أيدي الناس شيئاً إلا تمنّى أن يكون له بالحل والحرام ، ولا يشبع ولا يقنع بما رزقه الله تعالى (٢) .

٣٠ - مع : عن ماجيلويه ، عن عمّه ، عن الكوفي ، عن أبي جميلة ، عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : ليس البخيل من يؤدّي أوّل الذي يؤدّي الزكاة المفروضة من ماله ، ويعطي النائبة في قومه ، وإنّما البخيل حق البخيل الذي يمنع الزكاة المفروضة في ماله ، ويمنع النائبة في قومه ، وهو فيما سوى ذلك يبذّر (٣) .

٣١ - ل : عن ابن الوليد ، عن سعد ، عن البرقي ، عن محمد بن عيسى ، عن محمد بن سنان ، عن العلا بن فضيل ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ثلاث إذا كنّ في الرجل فلا تخرج أن تقول إنّهُ في جهنّم : الجفاء ، والجبن ، والبخل ، وثلاث إذا كنّ في المرأة فلا تخرج أن تقول إنّها في جهنّم : البذاء والخيلاء والفخر (٤) .

٣٢ - ل : عن ابن الوليد ، عن سعد ، عن الحسن بن علي بن النعمان ، عن

(١) معاني الاخبار ص ٢٤٦ .

(٢) معاني الاخبار ص ٢٤٥ .

(٣) الخصال ج ١ ص ٧٦ .

ابن أسباط ، عن بعض أصحابنا ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ما كان في شيعتنا فلا يكون فيهم ثلاثة أشياء ، لا يكون فيهم من يسأل بكفئه ، ولا يكون فيهم بخيل ، ولا يكون فيهم من يؤتى في دبره (١) .

٣٣- جا : عن أبي غالب الزراري ، عن محمد بن جعفر الرزقاني ، عن ابن أبي الخطّاب ، عن ابن محبوب ، عن جميل بن صالح ، عن بريد ، عن أبي جعفر ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : يقول الله تعالى : المعروف هديّة منّي إلى عبدي المؤمن ، فإن قبلها منّي فبرحمتي و منّي ، وإن ردّها عليّ فبذنبه حرمها ، ومنه لا منّي ، وأيّما عبد خلّقه فهديته إلى الإيمان وحسنت خلقه ولم أبتله بالبخل فأنّي أريد به خيراً (٢) .

٣٤- مك : عن الصادق عليه السلام قال : خياركم سمحاًؤكم ، و شراركم بخلاًؤكم و من خالص الإيمان البرّ بالاخوان ، والسعي في حوائجهم .
و عنه عليه السلام قال : شابٌ سخيٌّ مرهق في الذنوب أحبُّ إلى الله عزّ وجلّ من شيخ عابد بخيل .

و قال النبي صلى الله عليه وآله : من أدّى ما افترض الله عليه فهو أسخي الناس .
و قال عليه السلام : ما محق الاسلام محق الشحّ شيء ، ثمّ قال : إنّ لهذا الشحّ ديباً كدبيب النمل ، وشعباً كشعب الشرك (٣) .

٣٥- ختص : قال الصادق عليه السلام : حسب البخيل من بخله سوء الظنّ برّبّه من أيقن بالخلف جاد بالعطيّة (٤) .

٣٦- نهج : [قال عليه السلام :] البخل عار ، والجبن منقصة (٥) .
و قال عليه السلام : البخل جامع لمساوي العيوب ، و هو زمام يقاد به

(١) الخصال ج ١ ص ٦٥ .

(٢) مجالس المفيد ص ١٥٩ .

(٣) مكارم الاخلاق ص

(٤) نهج البلاغة الرقم ٣ من الحكم .

(٥) الاختصاص : ٢٣٤ .

إلى كل سوء (١) .

٣٧- كتاب الامامة والتبصرة : عن أحمد بن علي ، عن محمد بن الحسن الصفار ، عن إبراهيم بن هاشم ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن جعفر بن محمد عن أبيه ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ : السخي قريب من الله ، قريب من الناس ، قريب من الجنة ، والبخيل بعيد من الله ، بعيد من الناس ، قريب من النار .

١٣٧

(باب)

﴿ (الذنوب وآثارها والنهي عن استصغارها) ﴾

الايات : البقرة : فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رَجْزًا مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ (٢) .

وقال تعالى : ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون (٣) .

وقال تعالى : بلى من كسب سيئةً وأحاطت به خطيئته فأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (٤) .

النساء : فكيف إذا أصابتهم مصيبة بما قدمت أيديهم (٥) .

وقال : ومن يكسب إثماً فإنّما يكسبه على نفسه وكان الله عليماً حكيماً (٦) .

المائدة : مخاطباً لموسى عليه السلام : فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ (٧) .

وقال : فإن تولّوا فاعلم أنّما يريد الله أن يصيبهم ببعض ذنوبهم وإن كثيراً

(١) نهج البلاغة الرقم ٣٧٨ من الحكم .

(٢) البقرة : ٥٩ .

(٣) البقرة : ٦١ .

(٤) النساء : ٦٤ .

(٥) البقرة : ٨١ .

(٦) المائدة : ٢٦ .

(٧) النساء : ١١١ .

من النَّاسِ لِفَاسِقُونَ (١) .

و قال : لعن الذين كفروا من بني إسرائيل على لسان داود و عيسى بن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون . كانوا لا يتناهون عن منكرٍ فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون (٢) .

و قال تعالى : و لا تعتدوا إنَّ الله لا يحبُّ المعتدين (٣) .

و قال تعالى : و ما اعتدينا إننا إذا لمن الظالمين (٤) .

و قال تعالى : والله لا يهدي القوم الفاسقين (٥) .

الانعام : أولم يروا كم أهلكنا من قبلهم من قرنٍ مكَّناهم في الأرض ما لم نمكِّن لكم وأرسلنا السماء عليهم مدراراً وجعلنا الأنهار تجري من تحتهم فأهلكناهم بذنوبهم وأنشأنا من بعدهم قرناً آخرين (٦) .

و قال تعالى : و ذروا ظاهر الاثم و باطنه إنَّ الذين يكسبون الاثم سيجزون بما كانوا يفترون (٧) .

و قال تعالى : و لا يردُّ بأسه عن القوم المجرمين (٨) .

و قال تعالى : و لا تقربوا الفواحش ما ظهر منها و ما بطن (٩) .

الاعراف : و لو أنَّ أهل القرى آمنوا و اتَّقوا لفتحنا عليهم بركاتٍ من السماء و الأرض ولكن كذبوا فأخذناهم بما كانوا يكسبون (١٠) .

و قال : و ما ظلمونا ولكن كانوا أنفسهم يظلمون (١١) .

و قال سبحانه : فبدَّل الذين ظلموا منهم قولاً غير الذي قيل لهم فأرسلنا

(١) المائدة : ٤٩ . (٢) المائدة : ٧٨ - ٧٩ .

(٣) المائدة : ٨٧ . (٤) المائدة : ١٠٧ .

(٥) المائدة : ١٠٨ . (٦) الانعام : ٦ .

(٧) الانعام : ١٢٠ . (٨) الانعام : ١٤٧ .

(٩) الانعام : ١٥١ . (١٠) الاعراف : ٩٦ .

(١١) الاعراف : ١٦٠ .

عليهم رجزاً من السماء بما كانوا يظلمون (١) .

و قال تعالى في قصة أصحاب السبت : كذلك نبلوهم بما كانوا يفسقون إلى قوله تعالى : فلما نسوا ما ذكروا به أنجينا الذين ينهاون عن السوء و أخذنا الذين ظلموا بعذاب بئيس بما كانوا يفسقون فلما عتوا عمّا نهوا عنه قلنا لهم كونوا قردة خاسئين (٢) .

الانفال : كدأب آل فرعون والذين من قبلهم كفروا بآيات الله فأخذهم الله بذنوبهم إن الله قوي شديد العقاب ذلك بأن الله لم يك مغيراً نعمته أنعمها على قوم حتى يغيثوا ما بأنفسهم وإن الله سميع عليم (٣) .

التوبة : والله لا يهدي القوم الفاسقين (٤) .

هود : فمن ينصرني من الله إن عصيته (٥) .

وقال تعالى حاكياً عن شعيب عليه السلام : ويا قوم اعملوا على مكانتكم إني عامل سوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه ومن هو كاذب وارتقبوا إني معكم رقيب (٦) .
الرعد : إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيثوا ما بأنفسهم وإذا أراد الله بقوم سوء فلا مرد له و ما لهم من دونه من وال (٧) .

النحل : و ينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى يعظكم لعلكم تذكرون (٨) .
أسرى : و إذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها ففسقوا فيها فحق عليها القول فدمرناها تدميراً وكم أهلكنا من القرون من بعد نوح وكفى بربك بذنوب عباده خبيراً بصيراً (٩) .

الكهف : وتلك القرى أهلكناهم لما ظلموا وجعلنا لمهلكهم موعداً (١٠) .

(١) الاعراف : ١٦٢ .

(٢) الاعراف : ١٦٣ - ١٦٤ .

(٣) الانفال : ٥٢ - ٥٣ . (٤) براءة : ٢٤ .

(٥) هود : ٦٣ . (٦) هود : ٩٣ .

(٧) الرعد : ١١ . (٨) النحل : ٩٠ .

(٩) أسرى : ١٦ - ١٧ . (١٠) الكهف : ٥٩ .

النور : يا أيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خطواتَ الشَّيْطَانِ وَمَنْ يَتَّبِعْ خطواتَ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ (١) .

و قال تعالى : فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم (٢) .

الفرقان : وكفى به بذنوب عباده خبيراً (٣) .

الشعراء : فأخرجناهم من جَنَّاتٍ وعيونٍ ۖ وكنوزٍ و مقامٍ كريمٍ ۖ كذلك و أورشناها بني إسرائيل (٤) .

النمل : فتلك بيوتهم خاوية بما ظلموا ۖ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ (٥) .

و قال تعالى : ومن جاء بالسيئة فكبت وجوههم في النار هل تجزون إلا ما كنتم تعملون (٦) .

العنكبوت : أم حسب الذين يعملون السيئات أن يسبقونا سوء ما يحكمون (٧) .

فاطر : والذين يمكرون السيئات لهم عذاب شديد ومكر أولئك هو يبور (٨) .

الزمر : قل إنني أخاف إن عصيت ربي عذاب يوم عظيم (٩) .

حمعسق : وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير إلى قوله تعالى : أو يوبقهن بما كسبن ويغف عن كثير (١٠) .

الحجرات : بئس الاسم الفسوق بعد الإيمان (١١) .

الحشر : وليجزى الفاسقين (١٢) .

(١) النور : ٢١ .

(٢) النور : ٦٣ .

(٣) الفرقان : ٥٨ .

(٤) الشعراء : ٥٧ - ٥٩ .

(٥) النمل : ٥٢ .

(٦) النمل : ٩٠ .

(٧) العنكبوت : ٤ .

(٨) فاطر : ١٠ .

(٩) الزمر : ١٣ .

(١٠) الشورى : ٣٠ - ٣٤ .

(١١) الحجرات : ١١ .

(١٢) الحشر : ٥ .

الصف : والله لا يهدي القوم الفاسقين (١) .

المعارج : يودُّ المجرم لو يقتدي من عذاب يومئذ ببنيه ☆ وصاحبه وأخيه ☆
و فصيلته التي تؤويه ☆ ومن في الأرض جميعاً ثمَّ ينجيهِ (٢) .
نوح : ممّا خطيئاتهم أغرقوا فأدخلوا ناراً فلم يجدوا لهم من دون الله
أنصاراً (٣) .

الجن : ومن يعص الله و رسوله فإنَّ له نارجهنَّ خالدين فيها أبداً (٤) .

الشمس : فدمدم عليهم ربهم بذنبهم فسوَّيها ☆ ولا يخاف عقبيها (٥) .

١- ك : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن سنان
عن طلحة بن زيد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان أبي يقول : ما من شيء أفسد للقلب
من خطيئته ، إنَّ القلب ليواقع الخطيئة فلا تزال به حتَّى تغلب عليه فيصير أعلاه
أسفله (٦) .

بيان : « أفسد للقلب من خطيئته » فان قلت : ما يفسد القلب فهو خطيئة فما
معنى التفضيل ؟ قلت : لأنَّ ذلك ، فان كثيراً من المباحات تفسد القلب ، بل بعض
الأمراض والآلام والأحزان والهموم والوساوس أيضاً تفسدها ، وإن لم تكن ممّا
يستحقُّ عليه العذاب وهي أعمُّ من الخطايا الظاهرة إذ للظاهر تأثير في الباطن
بل عند المتكلمين الواجبات البدنيّة لطف في الطاعات القلبيّة ، و من الخطايا
القلبيّة كالعقائد الفاسدة والهمم بالمعصية ، والصفات الذميمة ، كالحقد والحسد والعجب
و أمثالها .

« ليوافع الخطيئة » أي يباشرها ويخالطها ويرتكبها خطيئة بعد خطيئة أو يقابل
ويدافع الخطيئة الواحدة أو جنس الخطيئة ، « فلا تزال به » هو من الأفعال الناقصة

(١) الصف : ٥ . (٢) المعارج : ١١ - ١٤ .

(٣) نوح : ٢٥ . (٤) الجن : ٢٣ .

(٥) الشمس : ١٤ - ١٥ .

(٦) الكافي ج ٢ ص ٢٤٨ .

واسمه الضمير الرَّاجِعُ إلى الخطيئة و « به » خبره أي ملتبساً به و قيل : متعلق بفعل محذوف أي تفعل به ، والمراد إما جنس الخطيئة أو الخطيئة المخصوصة التي ارتكبتها و لم يتب منها فتؤثر في القلب بحلاوتها ، حتى تغلب على القلب بالرتين والطبع أو يدافعها ويحاربها فتغلب عليه حتى يرتكبها لعدم قلع مراد الشهوات عن قلبه على الاحتمال الثاني .

« فيصير أعلاه أسفله » أي يصير منكوساً كالاناء المقلوب المكبوب لا يستقر فيه شيء من الحق ولا يؤثر فيه شيء من [المواعظ كما روي : القلوب ثلاثة : قلب منكوس لا يعي شيئاً من الخير وهو قلب الكافر ، الخبر (١) والحاصل أن الخطيئة تلتبس بالقلب وتؤثر فيه حتى يصير مقلوباً لا يستقر فيه شيء من (٢) الخير بمنزلة الكافر ، فإن الإصرار على المعاصي طريق إلى الكفر كما قال سبحانه : « ثم كان عاقبة الذين أسأوا السوءى أن كذبوا بآيات الله » (٣) وهذا أظهر الوجوه المذكورة في تلك الآية ، وهذا الذي خطر بالبال أظهر الأقوال من جهة الأخبار ، و قيل فيه وجوه أخر :

الأول ما ذكره بعض المحققين يعني فما تزال تفعل تلك الخطيئة بالقلب و تؤثر فيه بحلاوتها حتى يجعل وجهه الذي إلى جانب الحق والاخرة ، إلى جانب الباطل والدنيا الثاني أن المعنى ما تزال تفعل وتؤثر بالقلب بميله إلى أمثالها من المعاصي حتى تنقلب أحواله ، ويتزلزل وترتفع نظامه ، وحاصله يرجع إلى ما ذكرنا لكن الفرق بين . الثالث ما قيل : فلا تزال به حتى تغلب عليه ، فإن لم ترتفع بالتوبة الخالصة فتصير أعلاه أسفله أي تكدره وتسودّه ، لأن الأعلى صاف ، والأسفل ردي من باب التمثيل .

٢-٥ : عن العدة ، عن البرقي ، عن ابن عيسى ، عن ابن مسكان ، عن مـ ذكره عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل : « فما أصبرهم على النار » . فقال : ما أصبرهم على فعل ما يعلمون أنه يصيرهم إلى النار (٤) .

(١) راجع الكافي ج ٢ ص ٤٢٣ . (٢) راجع شرح الكافي ج ٢ ص ٢٤٢ .

(٣) الروم : ١٠ . (٤) الكافي ج ٢ ص ٢٦٨ .

بيان : الآية في سورة البقرة هكذا « إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ وَيُسْتَرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ وَلَا يَكْتُمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ » أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهَدَى وَالْعَذَابِ بِالْمَغْفِرَةِ فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ » (١) .

و ذكر البيضاوي قريبا ممّا ورد في الخبر قال : تعجّب من حالهم في الالتباس بموجبات النار من غير مبالاة و « ما » تامّة مرفوعة بالابتداء ، وتخصيصها كتخصيص شرّ أهرّ ذاناب ، أو استفهاميّة و ما بعدها الخبر أو موصولة و ما بعدها صلة والخبر محذوف (٢) .

و أقول : يعضده قوله تعالى في الآية السابقة : « مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ » و قال البيضاوي فيه : إمّا في الحال لأنّهم أكلوا ما يلتبس بالنار ، لكونها عقوبة عليه ، فكأنّهم أكلوا النار ، أو في المال أي لا يأكلون يوم القيامة إلا النار انتهى .

و أقول : مثله قوله ﷺ : قوموا إلى نيرانكم التي أوقدتموها على ظهوركم فأطفئوها بصلاتكم .

وقال الطبرسي رحمه الله : فيه أقوال : أحدها أن معناه ما أجرأهم على النار ذهب إليه الحسن و قتادة و رواه علي بن إبراهيم (٣) بإسناده عن أبي عبد الله عليه السلام والثاني ما عملهم بأعمال أهل النار ، عن مجاهد وهو المروي عن أبي عبد الله عليه السلام والثالث ما أبقاهم على النار [كما يقال : ما أصبر فلاناً على الحبس ، عن الزجاج والرابع ما أدومهم على النار أي ما أدومهم على عمل أهل النار] (٤) كما يقال : ما أشبه سخاءك بحاتم أي بسخاء حاتم وعلى هذا الوجه ، فظاهر الكلام التعجب ، والتعجب لا يجوز على القديم سبحانه ، لأنّه عالم بجميع الأشياء لا يخفى عليه شيء ، والتعجب إنّما يكون

(١) الآية : ١٧٤ - ١٧٥ .

(٢) انوار التنزيل : ٤٧ ، وفيه « في الالتباس » بدل « في الالتباس » .

(٣) تفسير القمي ص ٥٥ .

(٤) راجع شرح الكافي ج ٢ ص ٢٤٣

ممّا لا يعرف سببه وإذا ثبت ذلك فالغرض أن يدلّنا على أن الكفّار حلّوا محلّ من يتعجّب منه ، فهو تعجّب لنا منهم والخامس ما روي عن ابن عباس أن المراد أي شيء أصبرهم على النار أي حبسهم عليها ، فتكون للاستفهام .

و يجوز حمل الوجوه الثلاثة المتقدمة [على الاستفهام أيضاً فيكون المعنى أي شيء أجرأهم على النار و أعمالهم بأعمال أهل النار و أبقاهم على النار ، وقال الكسائي : هو] (١) استفهام على وجه التعجّب و قال المبرد : هذا حسن لأنّه كالتبنيخ لهم ، والتعجّب لنا كما يقال لمن وقع في ورطة : ما اضطرّك إلى هذا إذا كان غنياً عن التعرّض للموقع في مثلها ، والمراد به الإنكار والتفريع على اكتساب سبب الهلاك و تعجّب الغير منه ، و من قال : معناه ما أجرأهم على النار ، فأنّه عنده من الصبر الذي هو الحبس أيضاً لأنّ بالجرأة يصبر على الشدّة (٢) .

٣- ك : عنه ، عن أبيه ، عن النضر بن سويد ، عن هشام بن سالم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : أمّا إنّه ليس من عرق يضرب ولا نكبة ولا صداع ولا مرض إلاّ بذنب ، و ذلك قول الله عزّ وجلّ في كتابه : « وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم و يعفوا عن كثير » (٣) قال : ثمّ قال : وما يعفو الله أكثر ممّا يؤخذ به (٤) .

بيان : النكبة وقوع الرّجل على الحجارة عند المشي أو المصيبة ، والأوّل أظهر كما مرّ ، و قد وقع التصريح في بعض الأخبار التي وردت في هذا المعنى بنكبة قدم (٥) والمخاطب في هذه الآية من يقع منهم الخطايا والذنوب ، لا المعصومون من الأنبياء والأوصياء عليهم السلام كأنّهم فيهم لرفع درجاتهم ، كما روي عن الصادق عليه السلام أنّه لما دخل عليّ بن الحسين عليه السلام على يزيد نظر إليه ثمّ قال : يا عليّ « ما أصابكم

(١) ما بين العلامتين أضفناه من المصدر .

(٢) مجمع البيان ج ١ ص ٢٥٩ .

(٣) الشورى : ٣٠ .

(٤) الكافي ج ٢ ص ٢٦٩ .

(٥) سيأتي في الصفحة التالية .

من مصيبة فبما كسبت أيديكم » فقال ﷺ : كلاً ما هذه فينا ، إنما نزل فينا « ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتاب من قبل أن نبرأها إن ذلك على الله يسير » لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم « (١) فنحن الذين لا نأس على ما فاتنا ، ولا نفرح بما أوتينا .

و روى الحميري في قرب الاسناد عن ابن بكير قال : سألت أبا عبد الله ﷺ عن قول الله عز وجل : « وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم » فقال هو : « ويعفو عن كثير » قال : قلت : ما أصاب علياً وأشياعه من أهل بيته من ذلك ؟ قال : فقال : [إن] رسول الله ﷺ كان يتوب إلى الله عز وجل كل يوم سبعين مرة من غير ذنب (٢) .

وقال الطبرسي رحمه الله : « وما أصابكم » معاشر الخلق « من مصيبة » من بلوى في نفس أو مال « فبما كسبت أيديكم » من المعاصي « ويعفو عن كثير » منها فلا يعاقب بها قال الحسن : الآية خاصة بالحدود التي تستحق على وجه العقوبة وقال قتادة : هي عامة ، و روي عن علي ﷺ أنه قال : قال رسول الله ﷺ : خير آية في كتاب الله هذه الآية يا علي ما من خدش عود ولا نكبة قدم إلا بذنب وما عفى الله عنه في الدنيا فهو أكرم من أن يعود فيه ، وما عاقب عليه في الدنيا فهو أعدل من أن يثنى على عبده ، وقال أهل التحقيق : إن ذلك خاص وإن خرج مخرج العموم ، لما يلحق من مصائب الأطفال والمجانين ، ومن لا ذنب له من المؤمنين ، ولأن الأنبياء والأئمة يمتحنون بالمصائب ، وإن كانوا معصومين من الذنوب ، لما يحصل لهم في الصبر عليها من الثواب انتهى (٣) .

وقيل : الذنوب متفاوتة بالذات ، وبالنسبة إلى الأشخاص ، وترك الأولى ذنب بالنسبة إليهم ، فلذلك قيل : حسنات الأبرار سيئات المقربين ، ويؤيده ما

(١) الحديد : ٢٢ - ٢٣ .

(٢) قرب الاسناد ص ١٠٣ ، ط النجف .

(٣) مجمع البيان ج ٩ ص ٣١ .

أصاب آدم و يونس و غيرهما بسبب تركهم ما هو أولى بهم ، و لئن سلّم فقد يصاب البريُّ بذنب الجري ، و ما ذكرنا أظهر و أصوب ، و مؤيّد بالأخبار .

٤-٥ : عن عليّ ، عن أبيه ، عن النوفليّ ، عن السّكونيّ ، عن أبي عبد الله عليه السّلام قال : كان أمير المؤمنين عليه السلام يقول : لا تبدينّ عن واضحة ، و قد عملت الأفعال الفاضحة ، و لا يأمن البيات من عمل السيّئات (١) .

بيان : « لا تبدينّ » عن واضحة « الابداء الاظهار و تعديته بعن لتضمن معنى الكشف ، و في الصّحاح والقاموس والمصباح الواضحة الأسنان تبدو عند الضحك و في القاموس فضحه كمنعه كشف مساويه ، أي لا تضحك ضحكاً يبدو به أسنانك و يكشف عن سرور قلبك ، و قد عملت أفعالاً قبيحة افتضحت بها عند الله ، و عند ملائكته ، وعند الرّسول والأئمّة عليهم السلام ، ولا تدري أغفر الله لك أم يعذّبك عليها ؟ ولذا كان من علامة المؤمنين أنّ ضحكهم التّبسم ويؤيّد ما روي عنه عليه السلام لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً ، لكنّ البشر في الجملة مطلوب كما مرّ أنّ بشره في وجهه و حزنه في قلبه ، و قوله : « و قد عملت » جملة حالية « و لا يأمن البيات » بكسر النون ليكون نهياً والكسرة لالتقاء الساكنين أو بالرفع خبراً بمعنى النّهي ، و ما قيل : إنّ معطوف على الجملة الحالية بعيد ، والمراد بالبيات نزول الحوادث عليه ليلاً ، أو غفلة وإن كان بالنّهار ، في المصباح : البيات بالفتح الاغارة ليلاً و هو اسم من بيّته تبييتاً وبيّت الأمر دبّره ليلاً .

٥-٥ : عن العدة ، عن أحمد بن أبي عبد الله ، عن أبيه ، عن سليمان الجعفري عن عبد الله بن بكير ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : الذُّنُوبُ كلّها شديدة وأشدّها ما نبت عليه اللحم والدّم ، لأنّه إمّا مرحوم أو معذّب والجنة لا يدخلها إلاّ طيّب (٢) .

بيان : « كلّها شديدة » لأنّ معصية الجليل جليلة أو استيجاب غضب الله

(١) الكافي ج ٢ ص ٢٦٩ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٢٧٠ .

و عقوبته مع عدم العلم بالعفو عظيم أو لأنَّ التوبة المقبولة نادرة مشككة و شرائطها كثيرة ، والتوفيق لها عزيزة « و أشدُّها مانبت عليه اللحم والدم » كأنَّ المراد به ماله دخل في قوام البدن من المأكول والمشروب الحرامين ، ويحتمل أن يكون المراد به ذنباً أصراً و داوم عليه مدَّة نبت فيه اللحم والعظم ، و إطلاق هذه العبارة في الدوام والاستمرار شائع في عرف العرب والعجم ، بل أخبار الرضاع أيضاً ظاهرة في ذلك .

« لا نَهَ إِمَّا مرحوم و إِمَّا معذَّب » أي آخرأ أو في الجنة والنار ، لكن لا بدَّ أن يعذَّب في البرزخ أو المحشر قدر ما يطيب جسمه الذي نبت على الذنوب ، لأنَّ الجنة لا يدخلها إلا الطيب ويؤيِّده مارويانه من النهج (١) وقيل : المرحوم من كفَّرت ذنوبه بالتوبة أو البلى أو العفو ، والمعذَّب من لم تكفِّر ذنوبه بأحد هذه الوجوه .
و أقول : هذا الخبر ينافي ظاهراً عموم الشفاعة و عفواً و تكفير السيئات بالحسنات على القول به ، و أُجيب بوجوه الأول أن يقال : يعني أنَّ صاحب الذنب الذي نبت عليه اللحم والدم أمره في مشيئة الله ، لأنَّه ليس بطيب ، ولا يدخل الجنة قطعاً و حتماً إلا طيب ، الثاني أن يخصَّ هذا بغير تلك الصُّور أي لا يدخلها بدون الشفاعة والعفو والتكفير ، الثالث ما قيل : إنَّه تعالى ينزع عنهم الذنوب فيدخلونها وهم طيبون من الذنوب ، ويؤيِّده قوله تعالى : « ونزعنا ما في صدورهم من غلٍّ » الآية (٢) و هو بعيد .

٦-٤ : الحسين بن محمد ، عن معلّى بن محمد ، عن الوشاء ، عن أبان ، عن الفضيل بن يسار ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إنَّ العبد ليذنب الذنب فيزوى عنه الرزق (٣) .

بيان : « فيزوى عنه الرزق » أي يقبض أو يصرف و ينحس عنه ، أي قد يكون تقبُّير الرزق بسبب الذنب عقوبة أو لتكفير ذنبه ، و ليس هذا كلياً بل هو

(١) راجع النهج الرقم ٤١٧ من الحكم .

(٢) الاعراف : ٤٣ .

(٣) الكافي ج ٢ ص ٢٢٠ .

بالنسبة إلى غير المستدرجين فإن كثيراً من أصحاب الكبائر يوسع عليهم الرزق وفي النهاية زويت الأرض أي جمعت ، وفي حديث الدعاء : وما زويت عني ممّا أحبُّ أي صرفته عني و قبضته .

٧-٥ : عن عليّ بن محمّد ، عن صالح بن أبي حمّاد ، عن محمد بن إبراهيم النوفلي ، عن الحسين بن مختار ، عن رجل ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : ملعون ملعون من عبد الدّينار والدّهرم ، ملعون ملعون من كمّه أعمى ملعون ملعون من نكح بهيمة (١) .

بيان : قال الصدوق رضي الله عنه في كتاب معاني الأخبار : بعد إيراد هذه الرواية قال مصنف هذا الكتاب : معنى قوله : ملعون من كمّه أعمى يعني من أرشد متحيّراً في دينه إلى الكفر وقرّره في نفسه حتّى اعتقده و قوله : من عبد الدّينار والدّهرم يعني به من يمنع زكاة ماله ، و يبخل بمواساة إخوانه ، فيكون قد آثر عبادة الدّينار والدّهرم على عبادة الله ، وأمّا نكاح البهيمة فمعلوم انتهى (٢) .

و أقول : اللعن الطرد والابعاد عن الخير من الله تعالى [و من الخلق السبّ والدعاء و طلب البعد من الخير ، و كلُّ من أطاع من يأمره الله بطاعته فقد عبده كما قال تعالى :] (٣) « أن لا تعبدوا الشيطان » (٤) و قال سبحانه : « اتّخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله » (٥) و كذا من آثر حبّ شيء على رضا الله وطاعته فقد عبده كعبادة الدّينار والدّهرم .

قال الرّاعب : العبوديّة إظهار التذلل والعبادة أبلغ منها لأنّها غاية التذلل ولا يستحقّها إلّا من له غاية الافضال وهو الله تعالى ، والعبد على أربعة أضرب الأوّل عبد بحكم الشرع وهو الانسان الذي يصحّ بيعه و ابتياعه ، والثاني عبد

(١) الكافي ج ٢ ص ٢٧٠ .

(٢) معاني الاخبار ص ٤٠٣ وقدم ص ١٤٠ فيما سبق من هذا المجلد .

(٣) ما بين العلامتين أضفناه من شرح الكافي ج ٢ ص ٢٤٤ .

(٤) يس : ٦٠ . (٥) براءة : ٣١ .

بالايجاد وذلك ليس إلا الله تعالى وإيَّاه قصد بقوله : « إن كلُّ من في السموات والأرض إلا آتي الرحمن عبداً » (١) الثالث عبد بالعبادة والخدمة ، والناس في هذا ضربان عبد لله مخلصاً وهو المقصود بقوله عز وجل « واذكر عبدنا أيُّوب » (٢) وأمثاله وعبد لدنيا وأعراضها وهو المعتكف على خدمتها ومراعاتها ، وإيَّاه قصد النبي صلى الله عليه وآله بقوله : تعس عبد الدرهم ، تعس عبد الدينار ، وعلى هذا النحو يصح أن يقال : ليس كلُّ إنسان عبداً لله ، فإنَّ العبد على هذا المعنى العابد لكن العبد أبلغ من العابد انتهى (٣) .

وأما قوله « من كمه أعمى » ففي القاموس الكمه محرّكة العمى يولد به الانسان أو عامُّ كمه كفرح عمي و صار أعشى و بصره اعترته ظلمة تطمس عليه ، والكمه العينين كمعظم من لم تنفتح عيناه ، والكامه من يركب رأسه ولا يدري أين يتوجه كالمتمكمه و قال الجوهري : الأكمه الذي يولد أعمى وقد كمه بالكسر كمها واستعاره سويد فجعله عارضاً بقوله :

كمهت عيناه حتّى ابيضتا (٤)

و أبو سعيد : الكامه الذي يركب رأسه لا يدري أين يتوجه ، يقال : خرج يتكمه في الأرض انتهى .

وقال الراغب : العمى يقال في افتقاد البصر ، وافتقاد البصيرة ، ويقال في الأؤل أعمى وفي الثاني أعمى وعم .

وإذا عرفت هذا فاعلم أنَّ هذه الفقرة تحتل وجوهاً : الأؤل مامرّ من الصدوق رحمه الله وكأنّه أظهرها الثاني أن يكون المعنى أضلَّ أعمى البصر عن الطريق وحيّره أولاً يهديه إليها ، الثالث أن يقول للأعمى يا أعمى أو يا أكمه معيّرأله بذلك ، الرابع أن يكون المعنى من يذهب طريقاً و يختار مذهباً لا يدري هو أحقُّ أم لا كأكثر الناس . فيكون كمه بكسر الميم المخففة مأخوذاً من الكامه الذي ذكره الجوهري

(١) مريم : ٩٣ . (٢) ص : ٤١ ، ١٧٠ .

(٣) مفردات غريب القرآن : ٣١٩ .

(٤) بعده : فهو يلحى نفسه لما نزع ، راجع الصحاح ٢٢٤٧ .

والفيروز آبادي ، فيكون أعمى حالاً عن المستتر في كنهه أي أعمى القلب ، وهذا وجه وجيه مما خطر بالبال إن كان فعل المجرّد استعمل بهذا المعنى ، كما هو الظاهر .
ولقد أعجب بعض من كان في عصرنا حيث نقل عبارة القاموس من يركب فرسه ، فقال : و يحتمل كنهه بالتخفيف والمعنى من ركب أعمى فهو كناية عمّن لم يسلك الطريق الواضح ، الخامس أن يقرء بالتخفيف أيضاً و يكون المعنى من كان أعمى مولوداً على العمى لم يهتد إلى الخير سبيلاً قطّ بخلاف من يكون لوّماً يتنبّه أحياناً ويغفل أحياناً ، السادس أن يقرء بضم الكاف وتشديد الميم اسماً ، ويكون عمى الكم كناية عن البخل .

وأقول : الأظهر على هذا الوجه أن يكون كناية عن أنّه لا يبالي أن يأخذ المال من حرام أو شبهة أو حلال ، أو يعطي المال كيف ما اتفق ويبتذر ، ولا يعلم مصارفه الشرعية .

وأما نكاح البهيمة فالظاهر أن المراد به الوطي كما فهمه الصدوق رحمه الله وغيره وربما يحتمل العقد فيكون المراد بالبهيمة المرأة المخالفة أو تزويج البنت للمخالف كما مرّ أن الناس كلّهم بهائم إلا قليلاً من المؤمنين ، وكما قيل في قولهم **عَلَيْكُمْ** : لا تنزى حماراً على عتيقة ، وربما يقرء نكح بالتشديد على بعض الوجوه و لا يخفى ما في الجميع من التكلف .

٨ - ٥ : عن الحسين بن محمد ، عن المعلّى ، عن الوشاء ، عن عليّ بن أبي حمزة عن أبي بصير ، عن أبي جعفر **عليه السلام** قال : سمعته يقول : اتّقوا المحقّرات من الذنوب فإنّها لها طالباً ، يقول أحدكم أذنّب وأستغفر الله إن الله عزّ وجلّ يقول : « سنكتب ما قدّموا وآثارهم وكلّ شيء أحصيناه في إمام مبین » (١) وقال عزّ وجلّ « إنّها إن تك مثقال حبة من خردل فتكن في صخرة أو في السموات أو في الأرض يأت بها الله إن الله لطيف خبير » (٢) .

(١) يس : ١٢ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٢٧٠ ، والاية في سورة لقمان : ١٦ .

بيان : « المحقّرات » على بناء المفعول من الأفعال أو التفعيل عدّها حقيرة في القاموس الحقير الذلّة كالحقريّة بالضمّ والحقارة مثلثة والمحقرة والفعل كضرب وكرم والاذلال كالتحقير والاحتقار والاستحقار والفعل كضرب ، وحقّر الكلام تحقيراً صغره ، والمحقّرات الصغائر وتحقّر : تصاغر ، وفي المصباح حقّر الشيء بالضمّ حقارة هان قدره فلا يعبأ به ، فهو حقير ، و يعدّى بالجر كة فيقال : حقّرتّه من باب ضرب و أحقّرتّه و قال : الذنب الاثم والجمع ذنوب و أذنب صار ذا ذنب بمعنى تحمّله .

« فإنّ لها طالباً » أي إنّ للذنوب طالباً يعلمها ويكتبها و قرّر عليها عقاباً وإذا حقّرها فهو يصرّ عليها وتصير كبيرة ، فيمكن أن لا يعفو عنها ، مع أنّّه قد ورد أنّها لا تغفر ، ولا ينبغي الاتكال على التوبة والاستغفار ، فانه يمكن أن لا يوفّق لها وتدرّكه المنيّة ، فيذهب بلا توبة .

وقيل : يستفاد من الحديث أنّ الجرأة على الذنب اتكالا على الاستغفار بعده تحقير له ، وهو كذلك ، كيف لا ؟ وهذا محقّق معجّل نقد ، وذاك موهوم مؤجل نسيئة « إنّ الله عزّ وجلّ يقول » بيان لقوله : « إنّ لها طالباً » والآية في سورة يس هكذا « إنّنا نحن نحيي الموتى و نكتب ما قدّموا » وكأنّه من النسخ أو الرواة و قيل هذا نقل للآية بالمعنى لبيان أنّ هذه الكتابة ، تكون بعد إحياء الموتى على أجسادهم لغضيتهم .

وقال في مجمع البيان : « ونكتب ما قدّموا » من طاعاتهم و معاصيهم في دار الدنيا ، وقيل نكتب ما قدّموه من عمل ليس له أثر « وآثارهم » أي ما يكون له أثر ، وقيل يعني بآثارهم أعمالهم التي صارت سنة بعدهم ، يقتدى فيها بهم حسنة كانت أم قبيحة ، وقيل : معناه و نكتب خطاهم إلى المساجد ، و سبب ذلك ما رواه البخاري أنّ بني سلمة كانوا في ناحية المدينة فشكوا إلى رسول الله ﷺ بعد منازلهم من المسجد والصلاة معه ، فنزلت الآية .

« وكلّ شيء أحصيناه في إمام مبين » أي و أحصينا و عددنا كلّ شيء من

الحوادث في كتاب ظاهر و هو اللوح المحفوظ ، والوجه في إحصاء ذلك فيه اعتبار الملائكة به ، إذا قابلوا به ما يحدث من الأمور ، ويكون فيه دلالة على معلومات الله سبحانه على التفصيل و قيل : أراد به صحائف الأعمال ، و سمى ذلك مبيناً لأنه لا يدرس أثره انتهى (١) .

و قد ورد في كثير من الأخبار أن الامام المبين أمير المؤمنين عليه السلام و قيل : أراد بالآثار الأعمال و بما قدّموا النيات المقدّمة عليها .

و قال رحمه الله ، في قوله تعالى : « يا بنى إنّها إن نك مثقال حبة من خردل » معناه أن ما فعله الانسان من خير أو شرّ إن كانت مقدار حبة من خردل في الوزن ، ويجوز أن يكون الها في « إنّها » ضمير القصّة « فتكن في صخرة » أي فتكن تلك الحبة في جبل أي في حجرة عظيمة لأنّ الحبة فيها أخفى و أبعد من الاستخراج « أو في السماوات أو في الأرض » ذكر السماوات والأرض بعد ذكر الصخرة و إن كان لابد أن تكون الصخرة في الأرض على وجه التأكيد .

وقال السديّ : هذه الصخرة ليست في السماوات و لا في الأرض وهي تحت سبع أرضين ، و هذا قول مرغوب عنه « يأت بها الله » أي يحضرها الله يوم القيامة و يجازي عليها ، أي يأت بجزاء ما وازنها من خير أو شرّ ، و قيل : معناه يعلمها الله فيأتي بها إذا شاء كذلك قليل العمل من خير أو شرّ يعلمه الله فيجازي عليه فهو مثل قوله تعالى : « فمن يعمل مثقال ذرّة خيراً يره » و من يعمل مثقال ذرّة شراً يره » (٢) « إن الله لطيف » باستخراجها « خير » بمستقرّها انتهى (٣) .

و قال بعض المحققين : خفاء الشيء إمّا لغاية صغره ، و إمّا لاحتجابه و إمّا لكونه بعيداً و إمّا لكونه في ظلمة ، فأشار إلى الأوّل بقوله : « مثقال حبة » وإلى الثاني بقوله : « فتكن في صخرة » و إلى الثالث بقوله : « أو في السموات » وإلى

(١) مجمع البيان ج ٨ ص ٤١٨ .

(٢) الزلزال : ٧ - ٨ .

(٣) مجمع البيان ج ٨ ص ٣١٩ .

الرابع بقوله : « أو في الأرض » .

و أقول : قد ورد في بعض الأخبار أن المراد بالصخرة هي التي تحت الأرضين والاستشهاد بالآيتين ، لأن يعلم أن الله سبحانه عالم بجميع أعمال العباد و أحصاها و كتبها وأوعدها عليها العقاب ، فلا ينبغي تحقير المعاصي ، لأن الوعيد معلوم ، والموعود عالم قادر ، والعفو غير معلوم .

٩ - ك : عن محمد بن يحيى ، عن عبدالله بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن أبان بن عثمان ، عن الفضيل ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن الرّجل ليذنب الذّنب فيدركه الرّزق و تلا هذه الآية « إذ أقسموا ليصرمنّوها مصبحين ☆ و لا يستثنون ☆ فطاف عليهم طائف من ربك وهم نائمون » (١) .

بيان : في القاموس دراه كجعله دراه و دراهة : دفعه والفعل هنا على بناء المجهول و يحتمل المعلوم بإرجاع المستتر إلى الذنب واللام في الذّنب للعهد الذهني أي أيّ ذنب كان ، بل يمكن شموله للمكروهات وترك المستحبات كما تشعر به الآية و إن أمكن حملها على أنهم لم يؤدّوها الزكاة الواجبة أو كان الزكاة عندهم حقّ الجداد والصّرام ، أو كان هذا أيضاً واجباً في شرعهم كما قيل بوجوبه في شرعنا أيضاً .

قال الطبرسي قدّس سرّه في جامع الجوامع : « إنّنا بلوناهم » أي أهل مكة بالجوع والقهط بدعاء الرّسول عليه السلام « كما بلونا أصحاب الجنّة » و هم إخوة كانت لأبيهم هذه الجنّة دون صنعاء اليمن بفرسخين ، فكان يأخذ منها قوت سنة ويتصدق بالباقي ، وكان يترك للمساكين ما أخطأه المنجل و ما في أسفل الأكداس و ما أخطأه القطّاف من العنب و ما بعد من البساط الذي يبسط تحت النخلة إذا صرمت ، فكان يجتمع لهم شيء كثير .

فلما مات قال بنوه : إن فعلنا ما كان يفعل أبونا ضاق علينا الأمر ، و نحن أولوا عيال ، فحلفوا « ليصرمنّوها مصبحين » داخلين في وقت الصّباح خفية عن المساكين

(١) الكافي ج ٢ ص ٢٧١ ، والآية في سورة القلم : ١٧ - ١٩ .

« ولا يستثنون » أي لم يقولوا إنشاء الله في يمينهم ، فأحرق الله جنتهم .
 وقال البيضاوي^٩ : « لا يستثنون » : ولا يقولون إنشاء الله ، وإنما سمّاه
 استثناء لما فيه من الإخراج غير أن المخرج به خلاف المذكور ، والمخرج
 بالاستثناء عينه ، أو لأن معنى لا أخرج إنشاء الله ولا أخرج إلا أن يشاء الله واحد
 أو لا يستثنون حصّة المساكين ، كما كان يخرج أبوهم . « فطاف عليها » على الجنة
 « طائف » بلاء طائف « من ربك » مبتدأ منه (١) .

و قال في المجمع : أي أحاطت بها النار فاحترقت ، أو طرقها طارق من
 أمر الله « وهم نائمون » قال مقاتل : بعث الله ناراً بالليل إلى جنتهم فأحرقتها حتى
 صارت مسوّدة فذلك قوله : « فأصبحت كالصريم » أي كالليل المظلم ، والصريمان
 الليل والنهار ، لانصرام أحدهما عن الآخر ، وقيل : كالصروم ثماره أي المقطوع
 وقيل : أي الذي صرم عنه الخير ، فليس فيه شيء منه ، وقيل : أي كالرّملة
 انصرمت من معظم الرّممل ، وقيل : كالرّماد الأسود « فتنادوا مصبحين » أي نادى
 بعضهم بعضاً وقت الصّباح « أن اغدوا » أي بأن اغدوا « على حرثكم » الحرث
 الزّرع والأعقاب « إن كنتم صارمين » أي قاطعين النّخل .

« فانطلقوا » أي مضوا إليها « وهم يتخافتون » يتسارّون بينهم « أن لا يدخلنّها
 اليوم عليكم مسكين » هذا ما كانوا يتخافتون به « و غدوا على حرد » أي على قصد
 منع العقراء « قادرين » عند أنفسهم و في اعتقادهم على منعهم وإحراز ما في جنتهم
 وقيل : على حرد أي جدّ و جهد من أمرهم وقيل : أي خنق و غضب من
 الفقراء ، وقيل : قادرين مقدّرين موافاتهم الجنة في الوقت الذي قدّروا إصرامها
 فيه ، و هو وقت الصبح .

« فلمّا رأوها » أي رأوا الجنة على تلك الصّفة « قالوا إنّنا لضالّون » ضللنا
 عن الطريق ، فليس هذا بستاننا ، أو لضالّون عن الحقّ في أمرنا ، فلذلك عوقبنا
 بذلك ، ثمّ استدرّكوا فقالوا : « بل نحن محرومون » أي هذه جنتنا ولكن حرّمنا

نفعها و خيرها ، لمنعنا حقوق المساكين و تركنا الاستثناء « قال أوسطهم » أي
أعدلهم قولاً و أفضلهم و أعقلهم أو أوسطهم في السنّ « ألم أقل لكم لو لا أن
تسبّحون » كأنّه كان حدّثهم سوء فعالهم فقال : لو لا تستنبون ، لأنّ في الاستثناء
التوكيد على الله والتعظيم لله ، والاقرار على أنّه لا يقدر أحد على فعل شيء إلاّ
بمشيئة الله فلذلك سمّاه تسبيحاً ، و قيل : معناه هلاًّ تعظّمون الله بعبادته و اتّباع
أمره أو هلاًّ تذكرون نعم الله عليكم فتؤدّوا شكرها بأن تخرجوا حقّ الفقراء
من أموالكم أو هلاًّ نزّهتم الله عن الظلم واعترفتم بأنّه لا يظلم و لا يرضى منكم
بالظلم ، و قيل : أي لم لا تصلّون .

ثمّ حكى عنهم أنّهم قالوا « سبحان ربّنا إنّنا كنّا ظالمين » في عزمنا على
حرمان المساكين من حصّتهم عند الصّرام أو أنّّه تعالى منزّه عن الظلم ، فلم يفعل
بنا ما فعله ظلماً و إنّما الظلم وقع منّا حيث منعنا الحقّ « فأقبل بعضهم على بعض
يتلاومون » أي يلوم بعضهم بعضاً على ما فرط منهم « قالوا يا ويلنا إنّنا كنّا طاغين »
قد علونا في الظلم و تجاوزنا الحدّ فيه ، والويل غلظ المكروه الشّاقّ على النفس
« عسى ربّنا أن يبدلنا خيراً منها » أي لمّا تابوا و رجعوا إلى الله قالوا : لعلّ الله
يخلف علينا و يولّينا خيراً من الجنّة التي هلكنا « إنّنا إلى ربّنا راغبون » [أي
نرغب إلى الله و نسأله ذلك و نتوب إليه ممّا فعلناه « كذلك العذاب » في الدّنيا
للعاصين « و لعذاب الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون »] (١) .

و روي عن ابن مسعود أنّه قال : بلغني أنّ القوم أخلصوا و عرف الله منهم
الصّدق فأبدلهم بها جنّة يقال لها : الحيوان ، فيها عنب يحمل البغل منها عنقوداً
و قال أبو خالد اليماميّ : رأيت الجنّة و رأيت كلّ عنقود كالرّجل الأسود
القائم (٢) .

(١) ما بين العلامتين ساقط عن نسخة الكمباني . أضفناه من شرح الكافي ج ٢ ص ٢٤٦

طبقاً للمصدر .

(٢) مجمع البيان ج ١٠ ص ٣٣٦ - ٣٣٧ .

١٠-٥ : عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد عن ابن فضال، عن ابن بكير، عن أبي بصير قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إذا أذنب الرجل خرج في قلبه نكتة سوداء فان تاب انمحت و إن زاد زادت حتى تغلب على قلبه فلا يفلح بعدها أبداً (١).

بيان: « خرج في قلبه نكتة » النكتة النقطة ، وكل نقطة في شيء بخلاف لونه فهو نكتة ، و قيل : إن الله خلق قلب المؤمن نورانياً قابلاً للصفات النورانية فان أذنب خرج فيه نقطة سوداء ، فان تاب زالت تلك النقطة و عاد محلها إلى نورانيته ، و إن زاد في الذنب سواء كان من نوع ذلك الذنب أم من غيره ، زادت نقطة أخرى سوداء ، و هكذا حتى تغلب النقاط السود على جميع قلبه « فلا يفلح بعدها أبداً » لأن القلب حينئذ لا يقبل شيئاً من الصفات النورانية ، والظاهر أنه إن تاب من ذنب ثم عاد لم تبطل التوبة الأولى ، و أنه إن تاب من بعض الذنوب دون بعض فهي صحيحة على أحد القولين فيها .

أقول : و قال بعض المحققين بعد أن حقق أن القلب هو اللطيفة الربانية الروحانية التي لها تعلق بالقلب الصنوبري كما مر ذكره : القلب في حكم مرآة قد اكتنفته هذه الأمور المؤثرة فيه ، و هذه الآثار على التوالي واصلت إلى القلب ، أمّا الآثار المحمودة فأنشأها تزييد مرآة القلب جلاءً و إشراقاً و نوراً و ضياءً حتى يتلأل في جليّة الحق ، و تنكشف فيه حقيقة الأمر المطلوب في الدين ، و إلى مثل هذا القلب أشار بقوله عليه السلام : « إذا أراد الله بعبده خيراً جعل له واعظاً من قلبه » وبقوله عليه السلام : « من كان له من قلبه واعظ كان عليه من الله حافظ » و هذا القلب هو الذي يستقر فيه الذكر قال الله تعالى : « ألا بذكر الله تطمئنن القلوب » (٢).

و أمّا الآثار المذمومة فأنشأها مثل دخان مظلم يتصاعد إلى مرآة القلب ، ولا يزال يتراكم عليه مرّة بعد أخرى إلى أن يسودّ و يظلم ، و يصير بالكلية محجوباً

(١) الكافي ج ٢ ص ٢٢١ .

(٢) الرعد : ٢٨ .

عن الله تعالى و هو الطبع والرّين ، قال الله تعالى : « كلاًّ بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون » (١) و قال الله : « أن لو نشاء لأصبناهم بذنوبهم و نطبع على قلوبهم فهم لا يسمعون » (٢) فربط عدم السّماع والطبع بالذنوب كما ربط السّماع بالتّقوى حيث قال : « واتّقوا الله واسمعوا » (٣) « واتّقوا الله و يعلمكم الله » (٤) .

ومهما ترا كمت الذنوب طبع على القلب ، وعند ذلك يعمى القلب عن إدراك الحق ، و صلاح الدّين ، و يستهين بالأخرة ، و يستعظم أمر الدنيا و يصير مقصوداً لهم عليه ، فاذا قرع سمعه أمر الأخرة ، و ما فيها من الأخطار ، دخل من أذن و خرج من الأخرى . و لم يستقرّ في القلب ، ولم يحركه إلى التوبة والتدارك « أولئك الذين يئسوا من الأخرة كما يئس الكفّار من أصحاب القبور » (٥) .

وهذا هو معنى اسوداد القلب بالذنوب كما نطق به القرآن والسنة ، قال بعضهم : روي عن النبي ﷺ : قلب المؤمن أجرد فيه سراج يزهر وقلب الكافر أسود منكوس ، فطاعة الله تعالى بمخالفة الشهوات مصقّلات للقلب ، ومعصيته مسوّدات له فمن أقبل على المعاصي اسودّ قلبه ، ومن أتبع السيئة الحسنة ومحى أثرها لم يظلم قلبه ، ولكن ينقص نوره ، كما مرّ آة التي يتمنّس فيها ثمّ يمسح ، ثمّ يتمنّس ثمّ يمسح ، فانّها لم تخلو عن كدورة ، قال الله تعالى « إنّ الذين اتّقوا إذا مسهم طائف من الشيطان تذكّروا فاذا هم مبصرون » (٦) .

فأخبر أنّ جلاء القلب وإضاءه يحصل بالذكّر ، وأنّه لا يتمكّن منه إلاّ الذين اتّقوا ، فالتقوى باب الذّكر ، والذكّر باب الكشف ، والكشف باب الفوز الأكبر

(١) المطففين : ١٤ .

(٢) الاعراف : ١٠٠ .

(٣) المائدة : ١٠٨ .

(٤) البقرة : ٢٨٢ .

(٥) الممتحنة : ١٣ .

(٦) الاعراف : ٢٠١ .

وهو الفوز بقاء الله تعالى .

أقول : هذا من تحقیقات بعض الصّوفیّة أوردناه استطراداً ، وفيه حقٌّ وباطل والله الملهم للخیر والصّواب .

١١ - ٥ : عن محمد بن یحیی ، عن أحمد ، عن ابن محبوب ، عن أبي أيوب ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إنَّ العبد يسأل الله الحاجة فيكون من شأنه قضاءها إلى أجل قريب أو إلى وقت بطيء فيذنب العبد ذنباً فيقول الله تبارك وتعالى للملك : لا تنقض حاجته واحرمه إيّاها ، فأنه تعرّض لخطي واستوجب الحرمان مني (١) .

بيان : « فيكون من شأنه » ضمير شأنه راجع إلى الله تعالى ، ويحتمل رجوعه إلى مصدر يسأل أو العبد ، و مآل الجميع واحد ، أي له قابليّة قضاء الحاجة ، قيل لا يقال هذا ينافي ما في بعض الروايات من أنَّ العاصي إذا دعاه أجابه بسرعة كراهة سماع صوته ، لأننا نقول : لا منافاة بينهما ، لأنَّ هناك شيئين أحدهما المعصية ، وهي تناسب عدم الاجابة والثاني كراهة سماع صوته وهي تناسب سرعة الاجابة ، وربما ينظر إلى الأول فلا يجيبه ، وربما ينظر إلى الثاني فيجيبه ، و ليس في الأخبار ما يدلُّ على أنَّ العاصي يجاب دائماً ، و لو سلّم لأمكن حمل هذا الخبر على أنَّ المؤمن الصّالح إن أذنب وتعرّض لخط ربه ، استوجب الحرمان ، ولا يقضي الله حاجته تأديباً له ، لينزجر عمّا يفعله .

١٢ - ٥ : عن ابن محبوب ، عن مالك بن عطية ، عن أبي حمزة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : سمعته يقول إنَّه ما من سنة أقلَّ مطراً من سنة . ولكنَّ الله يضعه حيث يشاء . إنَّ الله عزَّ وجلَّ إذا عمل قوم بالمعاصي صرف عنهم ما كان قدّر لهم من المطر في تلك السنة إلى غيرهم ، و إلى الفياضي والبحار والجبال ، و إنَّ الله ليعذب الجمل في جحرها فيحبس المطر عن الأرض التي هي بمحلّها بخطايا من يحضرها وقد جعل الله لها السبيل في مسلك سوى محلّة أهل المعاصي قال : ثمَّ قال أبو جعفر عليه السلام : فاعتبروا يا أولي الأبصار (٢) .

(١) الكافي ج ٢ ص ٢٧١ . (٢) الكافي ج ٢ ص ٢٧٢ والسند معلق على سابقه .

بيان : « إلى غيرهم » أي من المطيعين إن كانوا مستحقين للمطر ، وإلا فإلى الفياضي ، وفي النهاية الفياضي البراري الواسعة جمع فيفاء وفي القاموس الفيف المكان المستوي أو المفازة لأماء فيها كالفيفاء والفيفاء ويقصر ، وقال : الجعل كصرد دويبة وفي المصباح الجعل وزان عمر الحرباء ، وهو ذكر أم حبين وقال المحل بفتح الحاء والكسر لغة موضع الحلول ، والمحلة بالفتح المكان الذي ينزله القوم « عن الأرض التي هي بمحلها » الظاهر أن الضمير في قوله « بمحلها » راجع إلى الجعل أي الأرض التي هي متلبسة بمحل الجعل أي مشتملة عليه ، أو ضمير « هي » راجع إلى الجعل ، وضمير « محلها » إلى الأرض فيكون إضافة المحل إلى الضمير من إضافة الجزء إلى الكل ، والأوّل أظهر ، وضمير « بحضرتها » للجعل . « فاعتبروا يا أولي الأبصار » الاعتبار الاتعاط والتفكير في العواقب وقبول النصيحة وأولوا الأبصار أصحاب البصائر والعقول ، أي تفكروا في أنه إذا كان حال الحيوان الغير المكلف القليل الشعور أو عديمه هكذا في التضرر بمجاورة أهل المعاصي ، فكيف تكون حالك في المعصية ومجاورة أهلها ؟ وهذا الخمر مما يدل على أن للحيوانات شعوراً وعلماً ببعض التكليف الشرعية ، وأفعال العباد وأعمالهم ، وأن لهم نوعاً من التكليف خلافاً لأكثر الحكماء والمتكلمين ، ويؤيده قصة الهدد وسائر الأخبار التي أوردتها في المجلد الرابع عشر ، وربما يؤيد الجعل بأن المراد بها ضعفاء بني آدم ، ولا يخفى بعده ، ثم إن الخبر يدل على وجوب المهاجرة عن بلاد أهل المعاصي إذا لم يمكن نهيهم عن المنكر .

١٣ - ٥ : عن أبي علي الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن ابن فضال عن ابن بكير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الرجل يذنب الذنب فيحرم صلاة الليل ، وإن العمل السيئ أسرع في صاحبه من السكين في اللحم (١) .

بيان : « الذنب » منصوب مفعول مطلق واللام للعهد الذهني « أسرع » أي نفوذاً أو تأثيراً في صاحبه وكما أن كثرة نفوذ السكين في المرء يوجب هلاكه البدني

فكذا كثرة الخطايا يوجب هلاكه الروحاني .

١٤ - ٥ : عن أبي عليٍّ الأشعريّ ، عن ابن فضال ، عن ابن بكير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من همّ بسيئة فلا يعملها ، فأنه ربّما يعمل العبد السيئة فيراه الربُّ تبارك وتعالى فيقول : وعزّتي وجلالي لا أغفر لك بعد ذلك أبداً (١) .

بيان : « السيئة » أي نوعاً من السيئة تكون مع تحقيرها والاستهانة بها أو غير ذلك ، والعزّة القدرة والغلبة ، والجلال الكبرياء والعظمة « لا أغفر لك » أي يستحقّ لمنع اللطف و عدم التوفيق للثوبة ، ولا يستحقّ المغفرة ، وفيه تحذير عن جميع السيئات ، فإن كل سيئة يمكن أن تكون هذه السيئة .

١٥ - ٥ : عن الحسين بن محمد ، عن محمد بن أحمد النهدي ، عن عمرو بن عثمان ، عن رجل ، عن أبي الحسن عليه السلام قال : حقّ على الله أن لا يعصى في دار إلاّ أضحاها للشمس ، حتّى تطهرها (٢) .

بيان : « حقّ على الله » أي جعلها الله سبحانه واجباً لازماً على نفسه « أن لا يعصى » كأنّ المراد كثرة وقوع المعاصي فيها « إلاّ أضحاها » أي خرّ بها وأظهر أرضها للشمس « حتّى » تشرق عليها و « تطهرها » من النجاسة المعنوية ، وهي كناية عن أنّ المعاصي تخرب الديار ، وفيه إشعار بأنّ الشمس تطهر الأرض و في القاموس أضحي الشيء أظهره ؛ وضحا ضحوّاً برز للشمس وكسعى و رضي أصابته الشمس ، و أرض مضحاة لا تكاد تغيب عنها الشمس ، و ضحي الطريق ضحوّاً بدا و ظهر .

١٦ - ٥ : عن العدة ، عن سهل بن زياد ، عن محمد بن الحسن بن شمعون عن عبد الله بن عبد الرحمن الأصم ، عن مسمع بن عبد الملك ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : إنّ العبد ليحبس على ذنب من ذنوبه مائة عام ، وإنّه لينظر إلى أزواجه في الجنة يتنعمون (٣) .

بيان : قد روي عن أمير المؤمنين أنّه قال : لا تتكلموا بشفاعتنا ، فإنّ شفاعتنا

قد لا تلحق بأحدكم إلا بعد ثلاث مائة سنة ، و في الخبر دلالة على أن الذنب يمنع من دخول الجنة في تلك المدة ، و لا دلالة فيه على أنه في تلك المدة في النار ، أو في شدائد القيامة ، و في المصباح النعمة بالفتح اسم من التمتع والتمتع وهو التمتع و نعم عيشه كتعب اتسع و لان ، و نعمه الله تنعماً جعله ذا رفاهية .
١٧-٥ : عن أبي علي الأشعري ، عن عيسى بن أيوب ، عن علي بن مهزيار عن القاسم بن عروة ، عن ابن بكير ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : ما من عبد إلا و في قلبه نكتة بيضاء ، فإذا أذنب ذنباً خرج في النكتة نكتة سوداء ، فان تاب ذهب تلك السوداء ، و إن تمادى في الذنوب زاد ذلك السوداء حتى يغطي البياض ، فإذا غطى البياض لم يرجع صاحبه إلى خير أبداً ، و هو قول الله عز و جل : « كلاً بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون » (١) .

بيان : روي مثله عن أمير المؤمنين عليه السلام في النهج (٢) وقال ابن ميثم : توضيح الكلام أن بأصل الايمان تظهر نكتة بيضاء في قلب من آمن أوّل مرّة ، ثم إذا أقرّ باللسان ازدادت تلك النكتة ، وإذا عمل بالجوارح عملاً صالحاً ازدادت حتى يصير قلبه نورانياً كالنير الأعظم ، و يعكس ذلك في العمل السيئ .

و تحقيق الكلام في هذا المقام أن المقصود بالقصد الأوّل [الأعمال الظاهرة والأمر بمحاسنها والنهي عن مقابحها ، هو ما تكتسب النفس منها من الأخلاق الفاضلة] (٣) والصفات الفاسدة فمن عمل عملاً صالحاً أثر في نفسه ، و بازدياد العمل يزداد الضياء والصفاء ، حتى يصير كمرآة مجلوّة صافية ، و من أذنب ذنباً

(١) الكافي ج ٢ ص ٢٧٣ ، والاية في سورة المطففين : ١٤ و قد مر مثله .

(٢) حيث قال: ان الايمان يبدو لمظة في القلب ، كلما ازداد الايمان ازدادت اللمظة وقال السيد الرضى - رضوان الله عليه - واللمظة مثل النكتة أو نحوها من البياض ، ومنه قيل : فرس ألمظ : اذا كان بجحفلته شيء من البياض ، راجع نهج البلاغة تحت الرقم ٥ من غرائب الحكم ، شرح الكافي ج ٢ ص ٢٤٧ ، شرح النهج لابن ميثم : ٦١٢ .

(٣) ما بين العلامتين ساقط من نسخة الكمباني .

أثر ذلك أيضاً و أورث لها كدورة ، فإن تحقّق عنده قبجه وتاب عنه ، زال الأثر و صارت النفس مصقولة صافية ، و إن أصرّ عليه زاد الأثر الميشوم ، و فشا في النفس و استمرّ عليها ، و صار من أهل الطبع ، و لم يرجع إلى خير أبداً إذ دواء هذا الداء هو الانكسار ، و هضم النفس ، والاعتراف بالتقصير ، والرجوع إلى الله بالتوبة والاستغفار ، والانتقاع عن المعاصي ، و لا محلّ لشيء من ذلك إلى هذا القلب المظلم ؛ و لا حول و لا قوّة إلاّ بالله العليّ العظيم .

ثمّ أشار إلى أنّ ذلك هو الرّين المذكور في الآية الكريمة بقوله : « وهو قول الله عزّ وجلّ » : « كلاًّ بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون » قيل : أي غلب على قلوبهم ما كانوا يكسبون حتّى قبلت الطبع والختم على وجهه لا يدخل فيها شيء من الحقّ .

والمراد بما كانوا يكسبون الأعمال الظّاهرة القبيحة والأخلاق الباطنة الخبيثة فإنّ ذلك سبب لرين القلب و صداه ، و موجب لظلمته وعماه ، فلا يقدر أن ينظر إلى وجوه الخيرات ، و لا يستطيع أن يشاهد صور المعقولات ، كما أنّ المرآت إذا ألقيت في مواضع الندى ركبها الصّدا ، وأذهب صفاءها وأبطل جلاءها ، فلا يتنقّش فيها صور المحسوسات .

و بالجملة يشبه القلب في قسوته وغلظته وذهاب نوره ، بما يعلوه من الذُّنُوب والهوى ، و ما يكسوه من الغفلة والرّدى ، بالمرآة المنكدرة من الندى ، و كما أنّ هذه المرآة يمكن إزالة ظلمتها بالعمل المعلوم كذلك هذا القلب يمكن تصفيته من ظلمات الذُّنُوب ، و كدورات الأخلاق ، بدوام الذكر ، والتّوبة الخالصة والأعمال الصّالحة ، والأخلاق الفاضلة ، حتّى ينظر إلى عالم الغيب بنور الايمان ويشاهده مشاهدة العيان إلى أن يبلغ إلى أعلى درجات الاحسان ، فيعبده الله كأنّه يراه ، ويرى الجنّة وما أعدّ الله فيها لأوليائه ويرى النّار وما أعدّ الله فيها لعدائِهِ .

و قال البيضاويّ عند قوله تعالى : « وما يكذب به إلاّ كلّ معتمد أثيم » إذا تتلى عليه آياتنا قال أساطير الأوّلين ❦ كلاًّ بل ران على قلوبهم ما كانوا

يكسبون» (١) ردُّ لما قالوه ، و بيان لما أدعى بهم إلى هذا القول ، بأن غلب عليهم حبُّ المعاصي بالانهماك فيه ، حتَّى صار ذلك صداء على قلوبهم ، فعمي عليهم معرفة الحقِّ والباطل ، فإن كثرة الأفعال سبب لحصول الملكات ، كما قال ﷺ : « إنَّ العبدَ كلَّما أدنب ذنباً حصل في قلبه نكتة سوداء ، حتَّى يسودَّ قلبه ، والرَّين الصَّداء (٢) .

١٨-٥ : عن العدة ، عن سهل بن زياد ، عن عليِّ بن أسباط ، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : لا تبدينَّ عن واضحة و قد عملت الأعمال الفاضحة ، و لا تأمن البيات و قد عملت السيئات (٣) .

١٩-٥ : عن محمد بن يحيى و أبي عليٍّ الأشعري ، عن الحسين بن إسحاق عن عليِّ بن مهزيار ، عن حماد بن عيسى ، عن أبي عمرو المدائني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سمعته يقول : « إنَّ الله قضا قضاء حتماً : لا ينعم على العبد بنعمة فيسلبها إياه حتَّى يحدث العبد ذنباً يستحقُّ بذلك النعمة (٤) .

بيان : « لا ينعم » استيناف بياني [أو منصوب بتقدير « أن » و قوله : « فيسلبها » معطوف على النفي لا على المنفي و « حتَّى » للاستثناء ، والمشار إليه في قوله : « بذلك » إمَّا مصدر [(٥) يحدث أو الذنب والمآل واحد ، و في القاموس النِّقمة بالكسر والفتح وكفرحه المكافاة بالعقوبة ، و فيه تلميح إلى قوله سبحانه : « إنَّ الله لا يغيِّر ما بقوم حتَّى يغيِّروا ما بأنفسهم » (٦) .

٢٠-٥ : عن عليِّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن محبوب ، عن جميل بن صالح ، عن سدير قال : سألت رجلاً أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل : « قالوا

(١) المطففين : ١٢ - ١٤ .

(٢) أنوار التنزيل : ٤٥٧ .

(٣-٤) الكافي ج ٢ ص ٢٧٣ .

(٥) ما بين العلامتين أضفناه من شرح الكافي ج ٢ ص ٢٤٧ .

(٦) الرعد : ١١ .

ربنا باعد بين أسفارنا وظلموا أنفسهم « الآية (١) فقال : هؤلاء قوم كانت لهم قرى متصلة ينظر بعضهم إلى بعض ، و أنهار جارئة ، و أموال ظاهرة ، فكفروا نعم الله عز وجل و غيروا ما بأنفسهم من عافية الله . فغير الله ما بهم من نعمة ، و « إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم ، فأرسل الله عليهم سيل العرم فغرق قراهم و خرّب ديارهم ، و ذهب بأموالهم ، و أبدلهم مكان « جنّتهم جنّتين ذواتي اكل خمط و أثل و شيء من سدر قليل » ثم قال : « ذلك جزيناهم بما كفروا و هل نجازي إلا الكفور » (٢) .

بيان : الايات في سورة سبأ هكذا « لقد كان لسبأ في مسكنهم آية » و قرء أكثر القراء في مساكنهم ، قال الطبرسي قدّس سرّه : ثمّ أخبر سبحانه عن قصّة سبأ بما دلّ على حسن عاقبة الشكور ، و سوء عاقبة الكفور ، فقال : « لقد كان لسبأ » و هو أبو عرب اليمن كلّها ، و قد تسمّى بها القبيلة ، و في الحديث عن فروة ابن مسيك أنّه قال : سألت رسول الله ﷺ عن سبأ أ رجل هو أم امرأة ؟ فقال : هو رجل من العرب ، ولد له عشرة تيامن منهم ستة ، و تشاءم منهم أربعة ، فأما الذين تيامنوا : فالأزد و كندة و مذحج و الأشعر و الأنمار و حمير ، فقال رجل من القوم : ما أنمار ؟ قال : الذين منهم خثعم و بجيلة و أمّا الذين تشاءموا : فعاملة و جذام و لحم و غسان فالمراد بسبأ ههنا القبيلة الذين هم أولاد سبأ بن يشجب بن يعرب ابن قحطان .

« في مسكنهم » أي في بلدهم « آية » أي حجّة على وحدانيّة الله سبحانه و كمال قدرته ، و علامة على سبوغ نعمه ، ثمّ فسّر سبحانه الآية فقال : « جنّتان عن يمين و شمال » أي بستانان عن يمين من آتاها و شماله ، و قيل عن يمين البلد و شماله و قيل إنّ الله لم يرد جنّتين اثنتين و المراد كانت ديارهم على وتيرة واحدة إذ كانت البساتين عن يمينهم و شمالهم

متصلة بعضها ببعض ، و كان من كثرة النعم أن المرأة كانت تمشي والمكتل على رأسها فيمتلىء بالقواكه ، من غير أن تمس بيدها شيئاً .

وقيل : الآية المذكورة هي أنه لم تكن في قريتهم بعوضة ولا ذباب ولا برغوث ولا عقرب ولا حيّة ، وكان الغريب إذا دخل بلدهم وفي ثيابه قمل و دواب ماتت عن ابن زيد ، وقيل : إن المراد بالآية خروج الأزهار والثمار من الأشجار على اختلاف ألوانها وطعومها .

وقيل : إنما كانت ثلاث عشرة قرية في كل قرية نبي يدعوهم إلى الله سبحانه يقولون لهم « كلوا من رزق ربكم واشكروا له » أي كلوا مما رزقكم الله في هذه الجنان ، و اشكروا له يزدكم من نعمه ، واستغفروه يغفر لكم .

« بلدة طيبة » أي هذه بلدة مخصصة نزهة أرضها عذبة ، تخرج النبات وليست بسبخة ، و ليس فيها شيء من الهوام المؤذية ، وقيل : أراد به صحة هوائها ، وعذوبة مائها ، وسلامة تربتها ، وأنه ليس فيها حر يؤذي ، في القيظ ، ولا برد يؤذي في الشتاء .

« ورب غفور » أي كثير المغفرة للذنوب ، « فأعرضوا » عن الحق و لم يشكروا الله سبحانه و لم يقبلوا ممن دعاهم إلى الله من أنبيائه « فأرسلنا عليهم سيل العرم » و ذلك أن الماء كان يأتي أرض سبأ من أودية اليمن ، و كان هناك جبالان يجتمع ماء المطر والسيول بينهما ، فسدوا ما بين الجبلين ، فإذا احتاجوا إلى الماء نقبوا السد بقدر الحاجة ، فكانوا يسقون زرعهم و بساتينهم فلمّا كذبوا رسلهم وتركوا أمر الله ، بعث الله جرذاً نقبت ذلك الرّدم و فاض الماء عليهم ، فأغرقهم (١) .

والعرم المستناة التي تحبس الماء واحدا عرمة ، أخذ من عرامة الماء ، وهو ذهابه كلّ مذهب ، وقيل : العرم اسم وادكان يجتمع فيه سيول من أودية شتى وقيل : العرم هنا اسم الجرذ الذي نقب السكر (٢) عليهم ، وهو الذي يقال له : الخلد

(١) مجمع البيان ج ٨ ص ٣٨٦ .

(٢) السكر - بالكسر - اسم من سكر النهر : أي سده ، ويطلق على ماسد به النهر ←

وقيل : العرم المطر الشديد (١) .

وقال ابن الأعرابي : العرم السيل الذي لا يطاق « و بدّلناهم بجنّتهم »
 اللّتين فيهما أنواع القواكه والخيرات « جنّتين » أخر اوين ، سمّاها جنّتين لآزدواج
 الكلام ، كما قال تعالى : « ومكروا ومكر الله » (٢) « ذواتي أكل خمط وأثل » أي
 صاحبي أكل وهو اسم لثمر كل شجرة و ثمر الخمط هو الأراك ، وقيل هو شجر
 الغضا ، وقيل : هو شجر له شوك ، والأثل الطرفا عن ابن عباس ، وقيل : ضرب
 من الخشب ، وقيل : هو السّمّ « وشيء من سدر قليل » يعني أنّ الخمط والأثل
 كانا أكثر فيهما من السدر وهو النبق ، قال قتادة : كان شجرهم خير شجر ، فصيّرهم
 الله شرّاً شجرة بسوء أعمالهم .

« ذلك » أي ما فعلنا بهم « جزيناهم بما كفروا » أي بكفرهم « وهل نجازي »
 بهذا الجزاء « إلاّ الكفور » الذي يكفر نعم الله ، وقيل معناه هل نجازي بجميع
 سيئاته إلاّ الكافر ، لأنّ المؤمن قد كان يكفر عنه بعض سيئاته ، وقيل : إنّ
 المجازاة من التجازي وهو التقاضي أي لا يقتضى ولا يرتجع ما أُعطي إلاّ الكافر
 فانّهم لمّا كفروا النعمة اقتضوا ما أعطوا أي ارتجع منهم عن أبي مسلم .
 « وجعلنا بينهم وبين القرى التي باركنا فيها [قرى ظاهرة] أي وقد

— وكان المراد بالسكرها الثقب التي كانوا يفتحونها واحدا بعد واحد بقدر الحاجة ، وذلك
 لان الفارة لا تتمكن أن تأتي على السد العظيم الذي بنى بالحجارة والنهر مملوء ماء ، وانما
 أتت على ماسد به الثقب السافلة الموازية لسطح النهر ، ففار النهر بشدة من ذلك الثقب
 وجرى السيل العظيم ، حتى خرق الثقب و خرب السد وأباد القرية بأشجارها وزروعها
 وعمارتها ونفوسها .

والخلد بالضم — يطلق على الفارة العمياء ، وقيل دابة تحت الارض يضرب بها المثل
 في شدة السمع .

(١) مجمع البيان ج ٨ ص ٣٨٥ .

(٢) آل عمران : ٥٤ .

كان من قصّتهم أنّنا جعلنا بينهم و بين قرى الشام التي باركنا فيها [(١)] بالماء و الشجر قرى متواصلة ، و كان متجرهم من أرض اليمن إلى الشام ، و كانوا يبيتون بقرية و يقيمون بأخرى ، حتّى يرجعوا ، و كانوا لا يحتاجون إلى زاد من وادي سبأ إلى الشام ، و معنى الظاهرة أنّ الثانية كانت ترى من الأولى لقربها منها « وقد رنا فيها السير » أي جعلنا السير من القرية إلى القرية نصف يوم ، و قلنا لهم « سيروا فيها » أي في تلك القرى « ليالي و أيّاماً » أي ليلاً شتّم المصير أو نهراً « آمنين » من الجوع والعطش و التعب ، و من السّباع و كلّ المخاوف . وفي هذا إشارة إلى تكامل نعمه عليهم في السّفر ، كما أنّه كذلك في الحضر .

ثمّ أخمر سبحانه أنفسهم بطروا و بغوا « فقالوا ربّنا باعد بين أسفارنا » أي اجعل بيننا و بين الشام فلولات و مفاوز لنركب إليها الرّواحل ، و نقطع المنازل ، و هذا كما قالت بنو إسرائيل لمّا ملّوا النعمة : « أخرج لنا ممّا تنبت الأرض من بقلها و قنّائها » (٢) بدلاً من المنّ و السّلوى « و ظلموا أنفسهم » بارتكاب الكفر و المعاصي « فجعلناهم أحاديث » لمن بعدهم يتحدّثون أمرهم و شأنهم ، و يضربون بهم المثل ، فيقولون : نفرّقوا أيادي سبأ إذا تشنّتوا أعظم التشنّت « و مرّقناهم كلّ ممزّق » أي فرّقناهم في كلّ وجه من البلاد كلّ تفريق ، « إنّ في ذلك لآيات لكلّ صبار شكور » على الشّدايد شكور على النّعماء ، و قيل لكلّ صبار عن المعاصي شكور للنّعم بالطاعات .

ثمّ نقل عن الكلبيّ ، عن أبي صالح قال : ألقت طريفة الكاهنة إلى عمرو بن عامر الذي يقال له مزيقيا بن ماء السّماء وكانت قد رأت في كهانتها أنّ سدّ مأرب سيخرب ، و أنّه سيأتي سيل العرم فيخرب الجنّتين ، فباع عمرو بن عامر أمواله و سار هو و قومه حتّى انتهوا إلى مكّة ، فأقاموا بها و ما حولها ، فأصابتهم الحمّى و كانوا ببلد لا يدرون فيه ما الحمّى ؟ فدعوا طريفة و شكوا إليها الذي أصابهم فقالت

(١) ما بين العلامتين أضفناه من شرح الكافي طبقاً للمصدر .

(٢) البقرة : ٦١ .

لهم : قد أصابني الذي تشتكون، وهو مفروق بيننا .

قالوا : فماذا تأمرين ؟ قالت : من كان منكم ذاهمٌ بعيد، وجمل شديد، ومزاد جديد ، فليلحق بقصر عُمان المشيد ، فكانت أزد عمان، ثمَّ قالت [من كان منكم ذاجلد وقسر ، وصبر على ما أزمأت الدهر ، فعليه بالأراك من بطن مرٍّ فكانت خزاعة ، ثمَّ قالت : (١) من كان منكم يريد الراسيات في الوحل، المطعمات في المحل فليلحق بيثرب ذات النخل ، فكانت الأوس والخزرج ، ثمَّ قالت : من كان منكم يريد الخمر والخمير ، والملك والتأمير ، وملابس التاج والحريير ، فليلحق ببصرى وغوير ، وهما من أرض الشام ، فكان الذين سكنوها آل جفنة بن غسان ، ثمَّ قالت : من كان منكم يريد الثياب الرقاق ، والخيل العتاق، وكنوز الأرزاق ، والدّم المهراق ، فليلحق بأرض العراق ، فكان الذين يسكنونها آل جزيمة الأبرش ، ومن كان بالحيرة وآل محرّق (٢) .

٢١ - ك : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن سنان ، عن سماعة قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : ما أنعم الله على عبد نعمة فسلبها إياه حتى يذنب ذنباً يستحقُّ بذلك السلب (٣) .

٢٢ - ك : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد . وعلي بن إبراهيم ، عن أبيه ، جميعاً عن ابن محبوب ، عن الهيثم بن واقد الجزري قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إن الله عزَّ وجلَّ بعث نبيّاً من أنبيائه إلى قومه ، وأوحى إليه أن قل لقومك إنّه ليس من أهل قرية ولا ناس كانوا على طاعتي فأصابهم فيها سرّاء فتحوّلوا عمّا أحبُّ إلى ما أكره ، إلّا تحوّل لهم عمّا يحبّون إلى ما يكرهون وليس من أهل قرية ولا أهل بيت كانوا على معصيتي فأصابهم فيها ضرّاء فتحوّلوا عمّا أكره إلى ما أحبُّ إلّا تحوّل لهم [عمّا يكرهون إلى ما يحبّون ، وقل

(١) ما بين العلامتين ساقط من نسخة الكمباني .

(٢) مجمع البيان ج ٨ ص ٣٨٦ و ٣٨٧ .

(٣) الكافي ج ٢ ص ٢٧٤ .

لهم : إنَّ رحمتي سبقت غضبي ، فلا تقنطوا من رحمتي فإنه لا يتعظم عندي ذنب عبد أغفره وقل لهم : لا يتعرَّضوا معاندين [(١) لسخطي ولا يستخفُّوا بأوليائي ، فإنَّ لي سطوات عند غضبي لا يقوم لها شيء من خلقي (٢) .

بيان : « ولا أناس » هم أقلُّ من أهل القرية كأهل بيت كما قال في الشقَّ الثاني مكانه « ولا أهل بيت » وفي القاموس السراء المسرَّة ، والضراء الزمَّانة والشدة والنقص في الأموال والأنفس ، وفي المصباح سرَّة أفرحه والمسرة منه وهو ما يسرُّ به الإنسان والسراء الخير والفضل والضراء نقيض السراء .

« إنَّ رحمتي سبقت غضبي » هذا يحتمل وجوها الأوَّل أن يكون المراد بالسبق الغلبة أي رحمتي غالبية على غضبي ، وزائدة عليه ، فإنه إذا اشتدَّ سبب الغضب ، وكان هناك سبب ضعيف للرَّحمة يتعلَّق الرَّحمة بفضله تعالى .

الثاني أن يكون المراد به سبق المعنوي أيضاً على وجه آخر ، فإنَّ أسباب الرَّحمة من إقامة دلائل الرُّبوبيَّة في الأفاق والأنفس ، وبعثة الأنبياء والأوصياء ، وإنزال الكتب ، وخلق الملائكة ، وبعثهم لهداية الخلق ، وإرشادهم ودفع وساوس الشياطين ، وغير ذلك من أسباب التوفيق ، أكثر من أسباب الضلالة من القوى الشهوانية والغضبيَّة ، وخلق الشياطين ، وعدم دفع أئمة الضلالة ، وأشباه ذلك من أسباب الخذلان .

الثالث أن يراد به سبق الزمَّاني فإنَّ تقدير وجود الإنسان وإيجاده وإعطاء الجوارح والسمع والبصر ، وسائر القوى ، ونصب الدلائل والحجج ، وغير ذلك ، كلّها قبل التكليف ، والتكليف مقدَّم على الغضب والعقاب ، ويمكن إرادة الجميع بل هو الأظهر .

« لا يتعرَّضوا معاندين » أي مصرِّين على المعاصي فإنَّ من أذنب لغلبة شهوة أو غضب ثمَّ تاب عن قريب لا يكون معانداً ، والاستخفاف بالأولياء شامل لقتلهم

(١) ما بين العلامتين أضفناه من المصدر .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٢٧٤ .

وضربهم وشتمهم وإهانتهم ، و عدم متابعتهم ، والاعراض عن مواعظهم ، و نواهيهم وأوامرهم .

والسطوة القهر والبطش بشدة « لا يقوم لها شيء » أي لا يطيقها أو لا يتعرّض لدفعها .

٢٣-٥ : عن عليّ بن إبراهيم الهاشمي ، عن جدّه محمد بن الحسن بن محمد بن عبيد الله ، عن سليمان الجعفري ، عن الرضا عليه السلام قال : أوحى الله عز وجلّ إلى نبيّ من الأنبياء إذا أطعت رضيت ، وإذا رضيت باركت ، و ليس لبركتي نهاية وإذا عصيت غضبت ، وإذا غضبت لعنت ، ولعنتي تبلغ السابع من الوراثة (١) .

بيان : « باركت » أي زدت نعمتي عليهم في الدنيا والآخرة « و ليس لبركتي نهاية » لا في الشدة ولا في المدّة « لعنت » أي أبعدتهم من رحمتي « و لعنتي » أي أثرها « تبلغ السابع من الوراثة » في الصّحاح والقاموس الوراثة ولد الولد و يستشكل بأنّه أيّ تقصير لأولاد الأولاد ، حتّى تبلغ اللعنة إليهم إلى البطن السابع ؟ فمنهم من حمّله على أنّه قد يبلغهم و هو إذا رضوا بفعل آبائهم كما ورد أنّ القائم عليه السلام يقتل أولاد قتلة الحسين عليه السلام لرضاهم بفعل آبائهم .

وأقول : يمكن أن يكون المراد به الآثار الدنيويّة كال فقر والفاقة والبلايا والأمراض ، والحبس والمظلوميّة ، كما نشاهد أكثر ذلك في أولاد الظلمة و ذلك عقوبة لأبائهم ، فإنّ النّاس يردعون عن الظلم بذلك لحبّهم لأولادهم ويعوّض الله الأولاد في الآخرة كما قال تعالى : « وليخش الذين لو تركوا ذريّةً ضعافاً خافوا عليهم » (٢) الآية ، و هذا جائز على مذهب العدليّة ، بناءً على أنّه يمكن إيلام شخص لمصلحة الغير . مع التّعويض بأكثر منه ، بحيث يرضى من وصل إليه الألم ، مع أنّ في هذه الأمور مصالح الأولاد أيضاً فإنّ أولاد المترفين بالنعم ، إذا كانوا مثل آبائهم ، يصير ذلك سبباً لبغيتهم و طغيانهم أكثر من غيرهم .

(١) الكافي ج ٢ ٢٧٥ .

(٢) النساء : ٩ .

٢٤-٥ : عن محمد بن يحيى ، عن علي بن الحسن بن علي ، عن محمد بن الوليد عن يونس بن يعقوب ، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : إن أحدكم ليكثر به الخوف من السلطان ، وما ذلك إلا بالذنوب ، فتوقّوها ما استطعتم ، ولا تمادوا فيها (١).
بيان : « و ما ذلك إلا بالذنوب » أي الذنوب تصير سبباً لتسلط السلاطين والخوف منهم ، و ما قيل : إن المراد بالذنوب مخالفة السلاطين أي كما أن من خالف بعض السلاطين يخاف بطشه و عقوبته ، فلا بد أن يكون خوفه من السلطان الأكبر أعظم و أكثر ، فلا يخفى بعده ، ثم أمر عليه السلام بالوقاية من الذنوب بقدر الاستطاعة ، ونهى عن الاصرار عليها والتمادي فيها ، على تقدير الوقوع ، وفي المصباح تمادى فلان في الأمر إذا لجّ وداوم على فعله .

٢٥-٥ : عن علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، رفعه قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : لا وجمع أوجع للقلوب من الذنوب ، ولا خوف أشد من الموت ، وكفى بما سلف تفكراً ، وكفى بالموت واعظاً (٢) .

بيان : « لا وجمع أوجع للقلوب من الذنوب » أي الذنوب تصير سبباً لهم القلب و حزنه أزيد من غيرها من المخوفات ، لأن الذنوب تصير سبباً للخوف من عقاب الله الذي هو أعظم المفاسد وأشدّها ، فالمراد به من الهم الحاصل من الذنوب أو المعنى أن الأوجاع والأمراض الصورية والمعنوية والجسمانية والروحانية العارضة للإنسان ليس شيء منها أشد تأثيراً في القلب من الذنوب التي هي من الأمراض الروحانية والأوجاع المعنوية .

أو المعنى أن القلب أمراضاً وأوجاعاً مختلفة بعضها روحانية ، وبعضها جسمانية ، و ليس شيء منها أشدّ و أوجع و أضرّ من الذنوب ، فانّها بنفسها أمراض للقلب ، كالحدق والحسد ، و ضعف التوكّل و أمثالها ، أو سبب لأمراضها فان الذنوب أسباب لضعف الايمان واليقين كما قال سبحانه : « في قلوبهم مرض

فزادهم الله مرضاً» (١).

« ولا خوف أشدُّ من الموت » أي من خوف الموت ، إذ كلُّ شيء يخاف وقوعه غير متيقّن بخلاف الموت ، ولأنَّ الخوف إنَّما هو من ألم والموت ألم شديد ، مع ما يعقبه من الآلام التي لا يعلم النجاة منها ، و يحتمل أن يراد بالخوف المخوف ، فلاحاجة إلى تقدير .

« وكفى بما سلف تفكراً » الباء بعد « كفى » في الموضعين زائدة ، و تفكراً تمييز والحاصل أنَّه كفى التفكّر في ما سلف من أحوال نفسه و أحوال غيره ، و عدم بقاء لذات الذنوب ، و بقاء تبعاتها ، و فناء الدُّنيا ، و ذهاب من ذهب قبل بلوغ آماله ، و حسن عواقب الصالحين والمحسنين ، و سوء عاقبة الظالمين والفاسقين و أمثال ذلك .

« وكفى بالموت واعظاً » تمييز كقولهم لله درّه فارساً أي يكفي الموت والتفكّر فيه ، و فيما يتعقّبه من الأحوال والأهوال للاتعّاظ به ، و عدم الاغترار بالدُّنيا ولذّاتها ، فأنّه هادم اللذّات ، ومهوّن المصيّبات ، كما قالوا عليهم السلام : فضح الموت الدُّنيا .

٢٦-٥ : عن أحمد بن محمد الكوفي ، عن عليّ بن الحسن الميثمي ، عن العباس ابن هلال الشامي مولى لأبي الحسن موسى عليه السلام قال : سمعت الرضا عليه السلام يقول : كلّما أحدث العباد من الذنوب ما لم يكونوا يعملون ، أحدث الله لهم من البلاء ما لم يكونوا يعرفون (٢) .

بيان : « ما لم يكونوا يعملون » أي من البدع التي أحدثوها أو الذنب الذي لم يصدر منهم قبل ذلك و إن صدر عن غيرهم « ما لم يكونوا يعرفون » أي لم يروا مثله أو لم يبتلوا بمثله .

٢٧-٥ : عن عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن محبوب ، عن عبّاد بن صهيب ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : يقول الله عزّ وجلّ : إذا عصاني من عرفني

(١) البقرة : ١٠ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٢٧٥ .

سلطت عليه من لا يعرفني (١) .

بيان : « من عرفني » أي أقرّ برؤوسيتي و بالأُنبياء و الأوصياء وكان على دين الحق أو كان ممن يعرف الله حق المعرفة ولا ينافي صدور الذنب منه نادراً « من لا يعرفني » من الكفار والمخالفين أو الأعمّ منهم و من سائر الظلمة ، و يمكن شموله للشياطين أيضاً .

٢٨ - ٥ : عن العدة ، عن سهل بن زياد ، عن علي بن أسباط ، عن ابن عرفة عن أبي الحسن عليه السلام قال : إن الله عز وجل في كل يوم و ليلة منادياً ينادي مهلاً مهلاً عباد الله عن معاصي الله ، فلو لا بهائم رتّع ، وصبيّة رضّع ، وشيوخ ركّع لصبّ عليكم العذاب صبّاً ، ترضّون [به رضاً] (٢) .

بيان : « مهلاً » اسم فعل بمعنى أمهل ، و قيل : مصدر والنصب على الاغراء أي الزموا مهلاً ، والمهل بالتسكين والتحريك الرفق والتأني [(٣) والتأخر أي تأنّ في المعاصي ولا تعجل أو تأخر عنها ولا تقر بها قال في النهاية : في حديث علي عليه السلام : إذا سرتهم إلى العدو فمهلاً مهلاً فإذا وقعت العين على العين فمهلاً مهلاً ، الساكن الرفق والمتحرك المتقدم أي إذا سرتهم فتأنّوا و إذا لقيتم فاحملوا ، كذا قال الأزهري وغيره .

و قال الجوهري : المهل بالتحريك التؤدة ، والتباطىء والاسم المهلة ، وفلان ذو مهل بالتحريك أي ذو تقدّم في الخير ، و لا يقال في الشر ، يقال : مهلمته وأمهلمته أي سكنته وأخترته ، و يقال : مهلاً للواحد والاثنين والجمع والمؤنث ، بلفظ واحد بمعنى أمهل (٤) .

والرثّع والرثّض والرثّكع بالضمّ والتشديد في الجميع جمع راتع و راضع و راكع ، في القاموس رتّع كمنع رتّعاً و رتوعاً و رتاعاً بالكسر أكل وشرب ما شاء

(٢١) الكافي ج ٢ ص ٢٧٦ .

(٣) ما بين العلامتين ساقط من نسخة الكمباني .

(٤) المنقول لا يوافق صحاح الجوهري ولعله منقول من المصباح .

في خصب وسعة ، أو هو الأكل والشرب رغداً في الرِّيف ، أو بشره وجعل راتع من إبل رتاع كنائم ونيام ، ورتع كر كُتْع ، ورتع بضمّتين ، وقال : رضع أمّه كسمي . وضرب ، فهو راضع ، والجمع رضّع كر كُتْع ، ورضع ككتف ورضع رضاعة فهو راضع ورضيع من رضّع كر كُتْع ، وقال : ركع انحني كبيراً أو كبا على وجهه وافترق بعد غنى وانحطّت حاله ، وكلُّ شيء يخفض رأسه فهو راكع ، وقال : الصبيُّ من لم يفطم بعد والجمع صبية ويضمّ ، وفي الصّحاح الصبيُّ الغلام والجمع صبية وصبيان ، وهو من الواو ، وفي النهاية الرضّ الدقُّ الجريش ، ومنه الحديث لصبّ عليكم العذاب صبّاً ثمّ لرضّ رضاً هكذا جاء في رواية ، والصحيح بالصاد المهملة ، وقال في المهملة : فيه تراصّوا في الصّفوف أي تلاصقوا حتّى لا يكون بينكم فرج ، وأصله تراصّوا من رصّ البناء يرصّه رصّاً إذا لصق بعضه ببعض فأدغم ومنه الحديث لصبّ عليكم العذاب صبّاً ثمّ لرضّ رصّاً انتهى ولا يخفى أنّ ما في روايتنا أبلغ وأظهر ، والظاهر أنّ المراد بالعذاب الدنيوي وكفى بنا عجزاً و ذلاًّ بسوء فعالنا أن يرحمنا ربّنا الكريم ببركة بهائمنا وأطفالنا .

٢٩-٥ : عن عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه ومحمد بن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان جميعاً ، عن ابن أبي عمير ، عن إبراهيم بن عبد الحميد ، عن أبي أسامة زيد الشحام قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : اتّقوا المحقّرات من الذُّنُوب فانّها لا تغفر قلت : وما المحقّرات ؟ قال : الرجل يذنب الذنب فيقول : طوبى لي لو لم يكن لي غير ذلك (١) .

بيان : « اتّقوا المحقّرات » لأنّ التحقير يوجب الاصرار وترك الندامة الموجبين للبعد عن المغفرة « غير ذلك » أي غير ذلك الذنب ، وأقول : مثل هذا الكلام يمكن أن يذكر في مقامين : أحدهما بيان كثرة معاصيه وعظمتها ، وأنّ له معاصي أعظم من ذلك ، وثانيهما بيان حقارة هذا الذنب ، وعدم الاعتناء به ، وكأنّه محمول على الوجه الأخير .

٣٠- ٥ : عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن عثمان بن عيسى ، عن سماعة قال : سمعت أبا الحسن عليه السلام يقول : لا تستكثروا كثيرا الخير ، و لا تستقلّوا قليل الذنوب ، فانّ قليل الذنوب يجتمع حتّى يكون كثيراً ، و خافوا الله في السرّ حتّى تعطوا من أنفسكم النصف (١) .

بيان : « في السرّ » أي في الخلوة أو في القلب وعلى الأوّل التخصيص لأنّ الاخلاص فيه أكثر ، و لاستلزامه الخوف في العلانية أيضاً « حتّى تعطوا » أي حتّى يبلغ خوفكم درجة تصير سبباً لاعطاء الانصاف والعدل من أنفسكم للناس ، و لا ترضون لهم ما لا ترضون لأنفسكم أو حتّى تعطوا الانصاف من أنفسكم أنكم تخافون الله و ليس عملكم لرئاء الناس وكأنّ الأوّل أظهر .

٣١- ٥ : أبو عليّ الأشعريّ ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن ابن فضال والحجّال جميعاً ، عن ثعلبة ، عن زياد قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إنّ رسول الله صلى الله عليه وآله نزل بأرض قرعاء فقال لأصحابه : ائتونا بحطب ، فقالوا : يا رسول الله نحن بأرض قرعاء ما بها من حطب ، قال : فليأت كلّ إنسان بما قدر عليه ، فجاءوا به حتّى رموا بين يديه بعضه على بعض ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : هكذا تجتمع الذنوب ، ثمّ قال : إيّاكم والمحقّرات من الذنوب ، فانّ لكلّ شيء طالباً ، ألا و إنّ طالبها يكتب ما قدّموا وآثارهم وكلّ شيء أحصيناه في إمام مبين (٢) .

بيان : « بأرض قرعاء » أي لا نبات و لا شجر فيها ، تشبيهاً بالرأس الأقرع و في القاموس : قرع كفرح ذهب شعر رأسه وهو أقرع ، وهي قرعاء ، والجمع قرع وقرعان بضمّهما ورياض قرع بالضمّ بلا كلاً ، و في النهاية : القرع بالتحريك هو أن يكون في الأرض ذات الكلاء موضع لا نبات فيها كالقرع في الرأس « حتّى رموا بين يديه » أي كثر وارتفع ، والطالب للذنوب هو الله سبحانه وملائكته « ما قدّموا »

(١) الكافي ج ٢ ص ٢٨٧ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٢٨٨ .

أي أسلفوا في حياتهم « وآثارهم » ما بقي عنهم بعدماتهم يصل إليهم ثمرته إمّا حسنة كعلم علّموه أو حبّيس وقفوه ، أو سيئة كاشاعة باطل و تأسيس ظلم أو نحو ذلك .
والامام المبين اللّوح المحفوظ ، و قيل : القرآن و قيل : كتاب الأعمال ، و في كثير من الاخبار أنّه أمير المؤمنين عليه السلام وكأنّه من بطون الآية ، و أمّا قوله : « أحصيناه » فيحتمل أن يكون في الأصل أحصاه فصحّف النسخ موافقاً للآية ، أو هو على سبيل الحكاية ، و قرأ بعض الأفاضل نكتب بالنون موافقاً للآية فيكون لفظ الآية خبراً أي طالبا هذه الآية على الاسناد المجازي و له وجه ، لكنّه مخالف للمضبوط في النسخ .

٣٢- لى : قال الصادق عليه السلام : إن كانت العقوبة من الله عزّ وجلّ النار فالمعصية لماذا ؟ (١) .

٣٣- مع (٢) لى : عن الصادق عليه السلام عن آبائه ، عن النبيّ صلى الله عليه وسلم قال : أزهّد الناس من اجتنب الحرام ، و أشدّ الناس اجتهاداً من ترك الذُّنُوب (٣) .
٣٤- لى : ابن المغيرة ، عن جدّه ، عن جدّه ، عن السكوني ، عن الصادق عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : عجبت لمن يحتمي من الطعام مخافة الداء ، كيف لا يحتمي من الذُّنُوب مخافة النار ؟ (٤) .

٣٥- لى : الطالقاني والعسكري معاً ، عن الجلودي ، عن الجوهري ، عن عليّ بن حكيم ، عن الربيع بن عبدالله ، عن عبدالله بن الحسن ، عن زيد بن عليّ عن أبيه عليه السلام قال : يقول الله عزّ وجلّ : إذا عصاني من خلقي من يعرفني ، سلّطت عليه من لا يعرفني (٥) .

(١) أمالي الصدوق ص ٦ .

(٢) معاني الاخبار ص ١٩٥ .

(٣) أمالي الصدوق ص ١٤ .

(٤) أمالي الصدوق ص ١٠٩ .

(٥) أمالي الصدوق ص ١٣٨ .

٣٦- لى : عن أبيه ، عن عليّ ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن معاذ الجوهريّ ، عن الصادق ، عن آبائه عليهم السلام عن رسول الله صلى الله عليه وآله عن جبرئيل قال : قال الله جلّ جلاله : من أذنب ذنباً صغيراً أو كبيراً و هو لا يعلم أنّ لى أن اُعدّ به أو أعفو عنه لا غفرت له ذلك الذنب أبداً ، ومن أذنب ذنباً صغيراً كان أو كبيراً و هو يعلم أنّ لى أن اُعدّ به أو أعفو عنه عفوت عنه (١) .

٣٧- لى : عن ماجيلويه ، عن عمّه ، عن البرقيّ ، عن أبيه ، عن ابن المغيرة ومحمد بن سنان معاً ، عن طلحة بن زيد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان أبي يقول : ما شيء أفسد للقلب من الخطيئة إنّ القلب ليواقع الخطيئة فما تزال به حتّى تغلب عليه فيصير أسفله أعلاه و أعلاه أسفله (٢) .

ما : عن الغضائريّ ، عن الصدوق مثله (٣) .

٣٨- لى : عن الهمدانيّ ، عن عليّ ، عن أبيه ، عن ابن المغيرة ، عن السكونيّ ، عن الصادق ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إنّ العبد ليحبس على ذنب من ذنوبه مائة عام ، وإنّه لينظر إلى أزواجه وإخوانه في الجنة (٤) .

٣٩- لى : عن الصادق عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : من يطع الشيطان يعص الله ، و من يعص الله يعدّ به الله (٥) .

٤٠- فس : « ظهر الفساد في البرّ و البحر بما كسبت أيدي الناس » (٦) قال : في البرّ فساد الحيوان إذا لم يمطروا ، وكذلك هلاك دوابّ البحر بذلك

(١) أمالي الصدوق ص ١٧٢ .

(٢) أمالي الصدوق ص ٢٣٩ .

(٣) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٥٣ .

(٤) أمالي الصدوق ص ٢٤٧ .

(٥) أمالي الصدوق ص ٢٩٣ .

(٦) الروم : ٤١ .

وقال الصادق عليه السلام : حياة دواب البحر بالمطر ، فإذا كفت المطر ظهر الفساد في البر والبحر و ذلك إذا كثرت الذنوب و المعاصي (١) .

٤١- ب : عن ابن سعد ، عن الأزدی ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الدعاء يرد القضاء ، و إن المؤمن ليأتي الذنب فيحرم به الرزق (٢) .

٤٢ - ل : ما جيلويه ، عن عمته ، عن البرقي ، عن ابن معروف ، عن أبي شعيب رفعه إلى أبي عبد الله عليه السلام قال : أروع الناس من وقف عند الشبهة ، أعبد الناس من أقام الفرائض ، أزهد الناس من ترك الحرام ، أشد الناس اجتهداً من ترك الذنوب (٣) .

٤٣- مع (٤) ل : عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : إن الله أخفى سخطه في معصيته فلا تستصغرن شيئاً من معصيته ، فربما وافق سخطه و أنت لاتعلم (٥) .

٤٤ - ل : عن ابن المتوكل ، عن السعد آبادي ، عن البرقي ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن الصادق ، عن آبائه عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : من علامات الشقاء جمود العين ، و قسوة القلب ، و شدة الحرص في طلب الرزق والاصرار على الذنب (٦) .

٤٥ - ل : عن ابن الوليد ، عن الحميري ، عن ابن صدقة ، عن الصادق ، عن أبيه عليهما السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : أربع يمتن القلب : الذنب على الذنب و كثرة مناقشة النساء يعني محادثتهن ، و مماراة الأحمق تقول و يقول ولا يرجع إلى خير ، و مجالسة الموتى ، فقليل له : يا رسول الله و ما الموتى ؟ قال : كل

(١) تفسير القمي : ٥٠٤ .

(٢) قرب الاسناد ص ٢٤ ، ط النجف .

(٣) الخصال ج ١ ص ١١ .

(٤) معاني الاخبار ص ١١٢ .

(٥) الخصال ج ١ ص ٩٩ .

(٦) الخصال ج ١ ص ١١٥ .

غني مترف (١) .

٤٦ - ثو (٢) ل : عن أبيه ، عن سعد ، عن الحسن بن علي الكوفي ، عن ابن معروف ، عن رجل ، عن مندل ابن علي العنزي ، عن محمد بن مطرف ، عن مسمع عن أصبغ بن نباتة ، عن علي عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : إذا غضب الله عز وجل على أمة ولم ينزل بها العذاب ، غلت أسعارها ، وقصرت أعمارها ، ولم تربح تجارها ، ولم تزك ثمارها ، ولم تغزر أنهارها ، وحبس عنها أمطارها ، و سلط عليها شرارها (٣) .

٤٧ - ل : الأربعمائة قال أمير المؤمنين عليه السلام : توقفوا الذنوب ، فما من بليّة ولا نقص رزق إلا بذنب حتّى الخدش والكبوة والمصيبة ، قال الله عز وجل : « وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير » (٤) .

وقال عليه السلام : باب التوبة مفتوح لمن أرادها « فتوبوا إلى الله توبة نصوحاً عسى ربكم أن يكفر عنكم سيئاتكم » وأوفوا بالعهد إذا عاهدتم فما زالت نعمة ولا نصارة عيش إلا بذنوب اجتروحوا إن الله ليس بظلام للعبيد ، ولو أنتم استقبلوا ذلك بالدعاء والانابة ، لم تنزل ، و لو أنتم إذا نزلت بهم النقم زالت عنهم النعم فزعوا إلى الله عز وجل بصدق من نيّاتهم ولم يهنوا ولم يسرفوا لأصلح الله لهم كل فاسد ولرد عليهم كل صالح (٥) .

وقال عليه السلام : ما من الشيعة عبد يقارف أمراً نهيناه عنه فيموت حتّى يبتلي ببليّة تمحّص بها ذنوبه ، إمّا في مال وإمّا في ولد وإمّا في نفسه حتّى يلقي الله عز وجل وماله ذنب ، وإنه ليبقى عليه الشيء من ذنوبه ، فيشدّ به عليه

(١) الخصال ج ١ ص ١٠٨ .

(٢) ثواب الاعمال ص ٢٢٩ .

(٣) الخصال ج ٢ ص ١٢ .

(٤) الخصال ج ٢ ص ١٥٨ ، والاية في سورة الشورى : ٣٠ .

(٥) الخصال ج ٢ ص ١٦٣ .

عند موته (١) .

و قال ﷺ : لا تستصغروا قليل الأثام ، فإن الصغير يحصى و يرجع إلى الكبير (٢) .

و قال ﷺ : احذروا الذنوب فإن العبد ليذنب فيحبس عنه الرزق (٣) .

٤٨ - لى : أبي ، عن الحميري ، عن موسى بن جعفر البغدادي ، عن علي ابن معبد ، عن علي بن سليمان ، عن فطر بن خليفة ، عن الصادق ﷺ قال : لما نزلت هذه الآية « والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم » (٤) صعد إبليس جبلاً بمكة يقال له ثور ، فصرخ بأعلى صوته بعفاريته فاجتمعوا إليه ، فقالوا يا سيدنا لم دعوتنا ؟ قال : نزلت هذه الآية فمن لها ؟ فقام عفريت من الشياطين فقال : أنا لها بكذا وكذا ، قال : لست لها ، فقام آخر فقال مثل ذلك فقال : لست لها فقال الوسواس الخناس أنا لها ، قال : بماذا ؟ قال : أعدهم وأمنيتهم حتى يواقعوا الخطيئة فاذا واقعوا الخطيئة أنسيتهم الاستغفار فتال . أنت لها ، فوكله بها إلى يوم القيامة (٥) .

٥٩ - ن : عن المفسر ، عن أحمد بن الحسن الحسيني ، عن الحسن بن علي العسكري ، عن آبائه ﷺ قال : كتب الصادق ﷺ إلى بعض الناس : إن أردت أن يختم بخير عملك حتى تقبض وأنت في أفضل الأعمال ، فعظم لله حقّه : أن تبذل نعماءه في معاصيه ، وأن تغترّ بحلمه عنك ، وأكرم كلّ من وجدته يذكركنا أو ينتحل مودّتنا ، ثم ليس عليك ، صادقاً كان أو كاذباً ، إنّما لك نيتك وعليه كذبه (٦) .

(١) الخصال ج ٢ ص ١٦٩ .

(٢) الخصال ج ٢ ص ١٥٨ .

(٣) الخصال ج ٢ ص ١٦١ .

(٤) آل عمران : ١٣٥ .

(٥) أمالي الصدوق : ٢٧٨ ، وأخرجه في كتاب السماء والعالم ص ٦١٥ ط الكمباني .

(٦) عيون الأخبار ج ٢ ص ٤ .

٥٠- ن : بالأسانيد الثلاثة ، عن الرضا ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله يقول الله تبارك وتعالى : يا ابن آدم ما تنصفني : أتحبب إليك بالنعيم ، وتتمقّت إليّ بالمعاصي ، خيرني عليك منزل ، وشرّك إليّ صاعد ، ولا يزال ملك كريم يأتيني عنك في كلّ يوم وليلة بعمل قبّيح ، يا ابن آدم لو سمعت وصفك من غيرك وأنت لا تعلم من الموصوف ، لسارعت إليّ مقتته (١) .

صح عن الرضا ، عن آبائه عليهم السلام مثله (٢) .

ما : المفيد ، عن عمر بن محمد الزيات ، عن عليّ بن مهرويه ، عن داود بن سليمان ، عن الرضا ، عن آبائه عليهم السلام : مثله (٣) .

ما : جماعة ، عن أبي الفضل ، عن ابن مهرويه مثله (٤) .

٥١- ما : عن الفحّام ، عن المنصوري ، عن عمر بن أبي موسى ، عن عيسى بن أحمد عن أبي الحسن الثالث ، عن آبائه ، عن أمير المؤمنين عليه السلام : مثله وزاد في آخره : ابن آدم اذكرني حين تغضب أذكرك حين أغضب ، ولا أمحقك فيمن أمحق (٥) .

٥٢- ن : بهذا الاسناد قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله لا تزال أمتي بخير ما تحابّوا وتهادّوا ، وأدّوا الأمانة ، واجتنبوا الحرام ، وقرأوا الضيف ، وأقاموا الصلاة ، وآتوا الزكاة ، فإذا لم يفعلوا ذلك ابتلوا بالقحط والسنين (٦) .

٥٣- ن : بهذا الاسناد قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : يا عليّ من كرامة المؤمن على الله أنّه لم يجعل لأجله وقتاً حتّى يهّم ببائقة ، فإذا هم ببائقة قبضه إليه .

(١) عيون الاخبار ج ٢ ص ٢٨ .

(٢) صحيفة الرضا ص ٢ .

(٣) أمالي الطوسي ج ١ ص ١٢٥ و ١٢٦ .

(٤) أمالي الطوسي ج ٢ ص ١٨٣ .

(٥) أمالي الطوسي ج ١ ص ٢٨٥ .

(٦) عيون الاخبار ج ٢ ص ٢٩ .

قال : وقال جعفر بن محمد عليه السلام : تجنبوا البوائق يمد لكم الأعمار (١) .

صح : عنه عليه السلام مثله (٢) .

٥٤ - ن : بهذا الأسناد قال : قال الحسين بن علي عليه السلام : إن أعمال هذه الأمة ما من صباح إلا وتعرض على الله عز وجل (٣) .

صح : عنه عليه السلام مثله (٤) .

٥٥ - ن : من كلام الرضا عليه السلام المشهور قوله : الصغائر من الذنوب طرق إلى الكبائر ، ومن لم يخف الله في القليل لم يخفه في الكثير ، ولو لم يخوف الله الناس بجنة ونار لكان الواجب عليهم أن يطيعوه ولا يعصوه ، لتفضله عليهم ، وإحسانه إليهم وما بدأهم به من إنعامه الذي ما استحقوه (٥) .

٥٦ - ما : المفيد ، عن ابن قولويه ، عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن عيسى عن أحمد بن إسحاق ، عن بكر بن محمد قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إن الدعاء ليرد القضاء ، وإن المؤمن ليدنّب فيحرم به الرزق (٦) .

٥٧ - ما : عن المفيد ، عن أحمد بن الوليد ، عن أبيه ، عن الصفار ، عن أيوب بن نوح ، عن صفوان ، عن إبراهيم بن زياد ، عن الصادق عليه السلام قال : إن الله تعالى إذا غضب على أمة ثم لم ينزل بها العذاب ، أغلى أسعارها ، وقصّر أعمارها ولم تربح تجارتها ، و لم تغزر أنهارها ، ولم تترك ثمارها ، و سلط عليها شرارها وحبس عليها أمطارها (٧) .

(١) عيون الأخبار ج ٢ ص ٣٦ .

(٢) صحيفة الرضا ص ١٢ .

(٣) عيون الأخبار ج ٢ ص ٤٤ .

(٤) صحيفة الرضا ص ٣٥ .

(٥) عيون الأخبار ج ٢ ص ١٨٠ .

(٦) أمالي الطوسي ج ١ ص ١٣٥ .

(٧) أمالي الطوسي ج ١ ص ٢٠٤ .

٥٨ - ما : عن المفيد ، عن عبدالله بن علي الموصلي ، عن علي بن حاتم عن أحمد بن محمد الموصلي العاصمي ، عن علي بن الحسين ، عن العباس بن علي الشامي قال : سمعت الرضا عليه السلام يقول : كلما أحدث العباد من الذنوب ما لم يكونوا يعملون أحدث لهم من البلاء ما لم يكونوا يعرفون (١) .

ع : عن علي بن حاتم ، عن أحمد بن محمد العاصمي ، وعلي بن محمد بن يعقوب العجلي ، عن علي بن الحسين عليه السلام مثله (٢) .

٥٩ - ما : عن الغضائري ، عن التلعكبري ، عن محمد بن همام ، عن علي ابن الحسين الهمداني ، عن محمد البرقي ، عن محمد بن سنان ، عن الفضل ابن عمر ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إن الله تعالى لم يجعل للمؤمن أجلاً في الموت : يبقيه ما أحب البقاء ، فإذا علم منه أنه سيأتي ما فيه بوار دينه قبضه إليه مكرماً (٣) .

قال أبو علي : فذكرت هذا الحديث لأحمد بن علي بن حمزة مولى الطالبيين وكان راوية للحديث فحدثني عن الحسين بن راشد الطفاوي ، عن محمد بن القاسم ابن الفضيل بن يسار ، عن أبيه ، عن أبي عبدالله عليه السلام أنه قال : من يموت بالذنوب أكثر ممّن يموت بالأجل ، ومن يعيش بالاحسان أكثر ممّن يعيش بالأعمار (٤) .

٦٠ - ع : عن القطان ، عن أحمد الهمداني ، عن علي بن الحسن بن فضال عن أبيه ، عن مروان بن مسلم ، عن الثمالي ، عن ابن طريف ، عن ابن نباتة قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : ما جفّت الدموع إلاّ لقسوة القلوب ، و ما قست القلوب إلاّ لكثرة الذنوب (٥) .

٦١ - ع : عن ابن الوليد ، عن الصفار ، عن ابن معروف ، عن الأصم ، عن

(١) أمالي الطوسي ج ١ ص ٣٣٣ .

(٢) علل الشرائع ج ٢ ص ٢١٠ . (٣) مكرهاً ظ كما يأتي .

(٤) أمالي الطوسي ج ١ ص ٣١١ .

(٥) علل الشرائع ج ١ ص ٧٧ .

ابن مسكان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : ما من عبد إلا وعليه أربعون جنّة ، حتّى يعمل أربعين كبيرة ، فإذا عمل أربعين كبيرة انكشفت عنه الجنن فتقول الملائكة من الحفظة الذين معه : يا ربنا هذا عبدك قد انكشفت عنه الجنن فيوحي الله عز وجل إليهم أن استروا عبيدي بأجنحتكم ، فتستره الملائكة بأجنحتها فما يدع شيئاً من القبيح إلا قارفه حتّى يتمدّح إلى الناس بفعله القبيح ، فتقول الملائكة : يا رب هذا عبدك ما يدع شيئاً إلا ركبته ، وإنّا لنستحيي ممّا يصنع فيوحي الله إليهم أن ارفعوا أجنحتكم عنه ، فإذا [فعل ذلك] أخذني بغضنا أهل البيت فعند ذلك يهتك الله ستره في السماء و يستره في الأرض فنقول الملائكة : هذا عبدك قد بقي مهتوك الستر فيوحي الله إليهم : لو كان لي فيه حاجة ما أمرتكم أن ترفعوا أجنحتكم عنه (١) .

٦٢- لى : في مناهي النبي صلى الله عليه وآله أنّه قال : لا تحقّروا شيئاً من الشر ، وإن صغر في أعينكم ، ولا تستكثروا الخير وإن كثر في أعينكم ، فأنّه لا كبير مع الاستغفار ولا صغير مع الاصرار (٢) .

٦٣- ل : عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن يزيد ، عن ابن أبي عمير ، عن أخي الفضيل ، عن الفضيل ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : من الذنوب التي لا تغفر قول الرجل : ياليتني لا أؤخذ إلا بهذا (٣) .

٦٤- ل : عن أبيه ، عن سعد ، عن الاصبهاني ، عن المنقري ، عن حفص عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنني لأرجو النجاة لهذه الأمة لمن عرف حقنا منهم إلا لأحد ثلاثة : صاحب سلطان جائر ، وصاحب هوى ، والفاسق المعلن (٤) .

٦٥- ع : عن ابن المتوكّل ، عن السعد آبادي ، عن البرقي ، عن عبد العظيم

(١) علل الشرائع ج ٢ ص ٢١٩ .

(٢) أمالي الصدوق ص ٢٦٠ .

(٣) الخصال ج ١ ص ١٤ .

(٤) الخصال ج ١ ص ٥٩ .

الحسنى^١ ، عن ابن أبي عمير ، عن عبدالله بن الفضل ، عن خاله محمد بن سليمان عن رجل ، عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال لمحمد بن مسلم : يا محمد بن مسلم لا تغرّك الناس من نفسك ، فإنّ الأمر يصل إليك دونهم ، ولا تقطع النهار عنك بكذا وكذا . فإنّ معك من يحصى عليك ، ولا تستصغرنّ حسنة تعملها فإنّك تراها حيث تسرّك ، ولا تستصغرنّ سيئة تعمل بها فإنّك تراها حيث تسوؤك ، وأحسن فأنّي لم أر شيئاً قطّ أشدّ طلباً ولا أسرع دركاً من حسنة محدثة لذنب قديم (١) .

٦٦- ل : عن ابن مسرور ، عن ابن عامر ، عن عمّه ، عن ابن أبي عمير ، عن ابن عميرة ، عن الصادق عليه السلام قال : من لم يبال ما قال وما قيل فيه فهو شرك شيطان ، ومن لم يبال أن يراه الناس مسيئاً فهو شرك شيطان ، ومن اغتاب أخاه المؤمن من غير ترة بينهما فهو شرك شيطان ، ومن شغف بمحبة الحرام وشهوة الزنا فهو شرك شيطان .

ثمّ قال عليه السلام : إنّ لولد الزنا علامات أحدها بغضا أهل البيت ، وثانيها أنّه يحنّ إلى الحرام الذي خلق منه ، وثالثها الاستخفاف بالدّين ، ورابعها سوء المحضر للناس ، ولا يسيء محضر إخوانه إلّا من ولد على غير فراش أبيه ، أو حملت به أمّه في حيضها (٢) .

٦٧- ثو : عن ابن الوليد ، عن الصفّار ، عن محمد بن عيسى ، عن عبّاس بن هلال ، عن الرضا عليه السلام قال : المستتر بالحسنة تعدل سبعين حسنة ، والمذيع بالسيئة مخذول ، والمستتر بالسيئة مغفور له (٣) .

٦٨- ثو : عن أبيه ، عن الحميري^٢ ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن بكر بن صالح ، عن الحسن بن علي^٣ ، عن عبدالله بن إبراهيم ، عن جعفر الجعفري^٤ ، عن الصادق ، عن أبيه عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : من أذنب ذنباً وهو ضاحك، دخل

(١) علل الشرائع ج ٢ ص ٢٨٠ .

(٢) الخصال ج ١ ص ١٠٢ و تراه في المعاني ص ٤٠٠ .

(٣) ثواب الاعمال ص ١٦٢ .

النار و هو باك (١) .

٦٩- ثو : عن أبيه ، عن سعد ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن فضال ، عن ابن بكير ، عن بعض أصحابه ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من همَّ بالسيئة فلا يعملها فإنه ربما عمل العبد السيئة فيراه الربُّ عزَّ وجلَّ فيقول : وعزَّتي و جلالتي لا أغفر له أبداً (٢) .

سن : أبي ، عن ابن فضال مثله (٣) .

٧٠- ثو : عن ماجيلويه ، عن عمته ، عن الكوفي ، عن محمد بن سنان ، عن حماد بن عثمان ، عن خلف بن حماد ، عن ربعي ، عن الفضيل ، عن أبي عبد الله عليه السلام : قال : إذا أخذ القوم في معصية الله عزَّ وجلَّ فإن كانوا ركباً كانوا من خيل إبليس ، وإن كانوا رجلاً كانوا من رجالاته (٤) .

سن : عن محمد بن علي ، عن محمد بن سنان مثله (٥) .

٧١- ثو : عن ابن المتوكل ، عن الحميري ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن الهيثم بن واقد قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إنَّ الله عزَّ وجلَّ بعث نبياً إلى قومه فأوحى الله إليه قل لقوهك : إنَّه ليس من أهل قرية ولا أهل بيت كانوا على طاعتي فأصابهم شرٌّ فانتقلوا عما أُحبُّ إلى ما أكره ، إلاَّ تحوَّلت لهم عما يحبُّون إلى ما يكرهون (٦) .

سن : عن ابن محبوب مثله (٧) .

(١) ثواب الاعمال ص ٢٠١ .

(٢) ثواب الاعمال ص ٢١٦ .

(٣) المحاسن ص ١١٧ .

(٤) ثواب الاعمال ص ٢٢٦ .

(٥) المحاسن ص ١١٦ .

(٦) ثواب الاعمال ص ٢٢٦ .

(٧) المحاسن ص ١١٧ .

٧٢- ثو : عن سعد ، عن البرقي ، عن أبيه ، عن بكر بن محمد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : إنَّ الشكَّ والمعصية في النار ، ليسا منَّا ولا إلينا (١) :

٧٣- ف : عن أبي محمد عليه السلام قال : من الذُّنوب التي لا تغفر [قول الرجل] (٢) : ليتني لم أُوأخذ إلا بهذا ، ثمَّ قال عليه السلام : الاشرار في الناس أخفى من دبيب النمل على المسح الأسود في الليلة المظلمة (٣) .

٧٤- سن : عن محمد بن علي ، عن ابن فضال ، عن رجل ، عن أبي عبد الله عليه السلام : قال : إنَّ الرجل ليزن الذنوب فيحرم صلاة الليل ، وإنَّ عمل الشرِّ أسرع في صاحبه من السكين في اللحم (٤) .

٧٥ - سن : (٥) في رواية الفضيل ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إنَّ الرجل ليزن الذنوب فيدركه الرزق ، وتلا هذه الآية « إذ أقسموا ليصرمنها مصبحين ولا يستثنون » فطاف عليها طائف من ربك وهم نائمون » (٦) .

٧٦ - سن : في رواية بكر بن محمد الأزدي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنَّ المؤمن لينوي الذنوب فيحرم الرزق (٧) .

٧٧ - سن : عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن مالك بن عطية ، عن أبي حمزة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : سمعته يقول : مامن سنة أقلَّ مطراً من سنة ولكنَّ الله عزَّ وجلَّ يضعه حيث يشاء إنَّ الله إذا عمل قوم بالمعاصي صرف عنهم ما كان قدره لهم من المطر في تلك السنة إلى غيرهم ، و إلى الفياقي والبحار والجبال

(١) ثواب الاعمال ص ٢٣١ .

(٢) زيادة أضفناها طبقاً لما مر تحت الرقم ٦٣ وما يأتي عن نسخة الغيبة للشيخ الطوسي .

(٣) تحف العقول ص ٤٨٧ ، ط الاسلامية ٥١٧ .

(٤-٥) المحاسن ص ١١٥ .

(٦) القلم : ١٩ .

(٧) المحاسن ص ١١٦ .

وإنَّ اللهَ ليعذبُ الجُعَلَ في جحرها بحبس المطر عن الأرض التي هي بمحلَّتها لخطايا من بحضرتها ، و قد جعل الله له السبيل إلى مسلك سوى محلَّة أهل المعاصي ، قال : ثمَّ قال أبو جعفر عليه السلام : فاعتبروا يا أولي الأبصار (١) .

٧٨ - غلط : عن سعد ، عن أبي هاشم الجعفري قال : سمعت أبا محمد عليه السلام يقول : من الذنوب التي لا تغفر قول الرجل : ليتني لا أوأخذ إلا بهذا ، فقلت في نفسي : إنَّ هذا لهو الدقيق ، ينبغي للرجل أن يتفكَّد من أمره و من نفسه كلَّ شيء ، فأقبل عليَّ أبو محمد عليه السلام فقال : يا أبا هاشم صدقت فالزم ما حدَّثت به نفسك فإنَّ الاشراك في الناس أخفى من دبيب الذرِّ على الصفا في الليلة الظلماء ، و من دبيب الذرِّ على المسح الأسود (٢) .

٧٩ - سنن : عن عدَّة من أصحابنا ، عن ابن أسباط ، عن عمِّه يعقوب ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : من اجتراً على الله في المعصية ، و ارتكب الكبائر فهو كافر ، و من نصب ديناً غير دين الله فهو مشرك (٣) .

٨٠ - سنن : عن محمد بن علي ، عن عبد الرحمن بن محمد بن أبي هاشم ، عن عنبة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنَّ الله يحبُّ العبد أن يطلب إليه في الجرم العظيم و يبغض العبد أن يستخفَّ بالجرم اليسير (٤) .

٨١ - صح : عن الرضا ، عن آباءه عليهم السلام قال : قال رسول الله صلَّى الله عليه وآله : قال الله تبارك و تعالي : يا ابن آدم لا يغرنَّكَ ذنب الناس عن ذنبك ، و لانهمة الناس عن نعمة الله عليك ، و لاتقنَّط الناس من رحمة الله تعالى و أنت ترجوها لنفسك (٥) .

(١) المحاسن ص ١١٦ .

(٢) غيبة الشيخ الطوسي ص ١٣٣ .

(٣) المحاسن ص ٢٠٩ .

(٤) المحاسن ص ٢٩٣ .

(٥) صحيفة الرضا ص ٤ .

٨٢ - شى : عن أبي بصير قال: سمعته يقول : «إنَّ الذين آمنوا ثمَّ كفروا ثمَّ آمنوا ثمَّ كفروا ثمَّ ازدادوا كفراً» (١) من زعم أنَّ الخمر حرام ثمَّ شربها ، و من زعم أنَّ الزنا حرام ثمَّ زنى ، و من زعم أنَّ الزكاة حقٌّ و لم يؤدِّها (٢) .

٨٣ - م : قال رسول الله ﷺ : يا عباد الله احذروا الانهماك في المعاصي و التهاون بها فإنَّ المعاصي تستولي الخذلان على صاحبها ، حتَّى توقعه في ردِّ ولاية وصيِّ رسول الله ﷺ و دفع نبوة نبيِّ الله ، و لاتزال أيضاً بذلك حتَّى توقعه في دفع توحيد الله و الالحاد في دين الله .

٨٤ - جا : عن أحمد بن الوليد ، عن أبيه ، عن الصفَّار ، عن ابن معروف عن ابن مهزيار ، عن النضر ، عن إبراهيم بن عبد الحميد ، عن زيد الشحام قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام قال : احذروا سطوات الله بالليل والنهار ، فقلت : وما سطوات الله ؟ قال : أخذه على المعاصي (٣) .
ين : النضر مثله .

٨٥ - جا : بهذا الاسناد ، عن ابن مهزيار ، عن ابن فضال ، عن عثمان بن عيسى ، عن سماعة قال : سمعته يقول : ما لكم تسوؤن رسول الله ﷺ فقال رجل : جعلت فداك و كيف نسوؤه ؟ قال : أما تعلمون أنَّ أعمالكم تعرض عليه ، فإذا رأى فيها معصية الله ساءه ذلك ، فلا تسوؤا رسول الله ﷺ و سرُّوه (٤) .
ين : عثمان بن عيسى مثله .

٨٦ - ختص : قال الباقر عليه السلام : إنَّ العبد ليسأل الحاجة من حوائج الدُّنيا فيكون من شأن الله قضاؤها إلى أجل قريب ، أو وقت بطيء ، فيذنّب العبد عند

(١) النساء : ١٣٧ .

(٢) تفسير العياشى ج ١ ص ٢٨١ .

(٣) أمالى المفيد ص ١١٧ .

(٤) أمالى المفيد ص ١٢٣ .

ذلك ذنباً فيقول الله للملك الموكل بحاجته : لا تنجز له حاجته واحرمه إيّاها فإنه تعرّض لسخطي واستوجب الحرمان منّي (١) .

٨٧ - ختص : عن الصدوق ، عن أبيه ، عن ابن عامر ، عن عمّه ، عن محمد بن زياد ، عن ابن عميرة قال : قال الصادق عليه السلام : إن الله تبارك وتعالى على عبده المؤمن أربعين جنّة ، فمتى أذنب ذنباً [كبيراً] رفع عنه جنّة ، فإذا عاب أخاه المؤمن بشيء يعلمه منه انكشفت تلك الجنن عنه ، ويبقى مهتوك الستر ، فيفتضح في السماء على السنة الملائكة ، وفي الأرض على السنة الناس ، ولا يرتكب ذنباً إلا ذكروه ، ويقول الملائكة الموكلون به : يا ربنا قد بقي عبدك مهتوك الستر ، وقد أمرتنا بحفظه فيقول عز وجل : ملائكتي لو أردت بهذا العبد خيراً ما فضحته ، فارتفعوا أجنتكم عنه ، فوعزّتي لا يؤل بعدها إلى خير أبداً (٢) .

٨٨ - ختص : عن أبي جعفر عليه السلام قال : ما من عبد مؤمن إلا وفي قلبه نكتة بيضاء ، فإن أذنب وثني خرج من تلك النكتة سواد ، فإن تمادى في الذنوب اتسع ذلك السواد حتّى يغطّي البياض فإذا غطّي البياض لم يرجع صاحبه إلى خير أبداً وهو قول الله « كلا » بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون » (٣) .

٨٩ - ين : عن بعض أصحابنا ، عن حنان بن سدير ، عن رجل يقال له روزبه وكان من الزيدية ، عن الثمالي قال : قال أبو جعفر عليه السلام : ما من عبد يعمل عملاً لا يرضاه الله إلا ستره الله عليه أولاً ، فإذا ثني ستره الله عليه ، فإذا ثلث أهبط الله ملكاً في صورة آدمي يقول للناس : فعل كذا وكذا .

٩٠ - ين : عن ابن محبوب ، عن الثمالي ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن الله تبارك وتعالى أوحى إلى داود النبي عليه السلام أن ائت عبدي دانيال فقل له : إنك عصيتني فغفرت لك ، وعصيتني فغفرت لك ، وعصيتني فغفرت لك ، فإن أنت

(١) الاختصاص : ٣١ .

(٢) الاختصاص : ٢٢٠ .

(٣) الاختصاص : ٢٤٣ والاية في سورة المطففين : ١٤ .

عصيتني الرابعة لم أغفر لك ، قال : فأتاه داود عليه السلام فقال له : يا دانيال إنني رسول الله إليك ، وهويقول لك : إنك عصيتني فغفرت لك ، وعصيتني فغفرت لك ، وعصيتني فغفرت لك ، فان أنت عصيتني الرابعة لم أغفر لك ، فقال له دانيال : قد بلغت يا نبي الله .

قال : فلما كان في السحر قام دانيال وناجي ربه فقال : يارب إن داود نبيك أخبرني عنك أنني قد عصيتك فغفرت لي ، وعصيتك فغفرت لي ، وعصيتك فغفرت لي وأخبرني عنك أنني إن عصيتك الرابعة لم تغفر لي ، فوعزتك لأعصيتك ثم لأعصيتك ثم لأعصيتك إن لم تعصمني .

٩١ - محص : عن معاوية بن عمار قال : دخلت على أبي عبد الله عليه السلام وقد كانت الريح حملت العمامة عن رأسي في البدو ، فقال : يا معاوية ! فقلت : لبيك جعلت فداك يا ابن رسول الله عليه السلام قال : حملت الريح العمامة عن رأسك ؟ قلت : نعم قال : هذا جزاء من أطعم الأعراب .

٩٢ - محص : عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام توقوا الذنوب ، فما من بليّة ولا نقص رزق إلا بذنب حتّى الخدش والنكبة والمصيبة ، فان الله يقول : « وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير » (١) .

٩٣ - نوادر الراوندى : باسناده عن موسى بن جعفر ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله عليه السلام : إن الرجل ليجلس على باب الجنة مقدار عام بذنب واحد وإنه لينظر إلى أكوابه وأزواجه (٢) .

و بهذا الاسناد قال : قال رسول الله عليه السلام : للمؤمن اثنان وسبعون سترًا فإذا أذنب ذنباً انتهكت عنه ستر ، فان تاب ردّه الله إليه وسبعة معه ، وإن أبى إلاّ قدماً قدماً في المعاصي تهتكت عنه أستاره ، فان تاب ردّها الله إليه ومع كل ستر منها سبعة فان أبى إلاّ قدماً قدماً في المعاصي تهتكت أستاره وبقي بلاسترو أوحى الله تعالى إلى

(١) الشورى : ٣٠ .

(٢) نوادر الراوندى ص ٤ .

ملائكته أن استروا عبدي بأجنحتكم فإن بني آدم يغيرون ولا يغيرون ، وأنا أغير ولا أغير ، فإن أبي إلا قدماً قدماً في المعاصي شكت الملائكة إلى ربها ورفعت أجنحتها وقالت : يا رب إن عبدك هذا قد أقدرنا ممّا يأتي من الفواحش ما ظهر منها وما بطن ، قال : فيقول الله تعالى لهم : كفّوا عند أجنحتكم ، فلو عمل الخطيئة في سواد الليل أو في ضوء النهار أو في مفازة أو قعر بحر لأجراها الله تعالى على ألسنة الناس فاسألوا الله تعالى أن لا يهتك أستاركم (١) .

و بهذا الاسناد قال : قال رسول الله ﷺ : إن إبليس رضي منكم بالمحقرات والذنوب الذي لا يغفر قول الرجل : لا وأخذ بهذا الذنب استصغاراً له (٢) .

٩٤- ما : عن جماعة ، عن أبي المفضل ، عن علي بن الحسين بن حمزة العلوي ، عن عمّه علي بن حمزة ، عن علي بن جعفر ، عن أخيه موسى ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ : ما اختلج عرق ولا عثرت قدم إلا بما قدّمت أيديكم وما يعفو الله عنه أكثر (٣) .

٩٥- ما : عن الغضائري ، عن التلعكبري ، عن محمد بن همام ، عن محمد بن علي بن الحسين الهمداني ، عن محمد بن خالد البرقي ، عن محمد بن سنان ، عن المفضل ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الله تعالى لم يجعل للمؤمن أجلاً في الموت يبقيه ما أحبّ البقاء ، فاذا علم أنّه سيأتي بما فيه بوار دينه قبضه إليه مكرهاً .

قال محمد بن همام : فذكرت هذا الحديث لأحمد بن علي بن حمزة مولى الطالبين وكان راوية للحديث ، فحدثني عن الحسين بن أسد الطفاوي ، عن محمد ابن القاسم بن فضيل بن يسار ، عن رجل ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من يموت بالذنوب أكثر ممّن يموت بالأجبال ، ومن يعيش بالاحسان أكثر ممّن يعيش

(١) نوارد الراوندي ص ٦ .

(٢) نوارد الراوندي ص ١٧ .

(٣) أمالي الطوسي ج ٢ ص ١٨٣ .

بالأعمار (١) .

٩٦- نهج : قال أمير المؤمنين عليه السلام : لو لم يتوعد الله على معصيته لكان يجب أن لا يعصى شكراً لنعمه (٢) .

و قال عليه السلام : ترك الذنب أهون من طلب التوبة (٣) .

و قال عليه السلام : اتقوا معاصي الله في الخلوات ، فإن الشاهد هو الحاكم (٤) .

و قال عليه السلام : أقل ما يلزمكم لله ألا تستعينوا بنعمه على معاصيه (٥) .

و قال عليه السلام : من العصمة تعذر المعاصي (٦) .

و قال عليه السلام : اذكروا انقطاع اللذات ، و بقاء التبعات (٧) .

و قال عليه السلام : أشد الذنوب ما استخف به صاحبه (٨) .

و قال عليه السلام : أيها الناس إن الدنيا تغر المؤمن لها ، والمخلد إليها ، و لا

تنفّس بمن نافس فيها ، و تغلب من غلب عليها ، و أيم الله ما كان قوم قط في غض

نعمة من عيش فزال عنهم إلا بذنوب اجتروها ، لأن الله تعالى ليس بظلام للعبيد

و لو أن الناس حين تنزل بهم النقم ، و تنزل عنهم النعم ، فزعوا إلى ربهم بصدق

من نياتهم ، و وله من قلوبهم ، لرد عليهم كل شارد ، وأصلح لهم كل فاسد (٩) .

و قال عليه السلام : إن الله سبحانه لا يخفى عليه ما العباد مقترفون في ليلهم

(١) أمالي الطوسي ج ١ ص ٣١١ ، وقد مر في ص ٣٥٤ أيضاً .

(٢) نهج البلاغة الرقم ٢٩٠ من الحكم .

(٣) نهج البلاغة الرقم ١٧٠ من الحكم .

(٤) نهج البلاغة الرقم ٣٢٤ من الحكم .

(٥) نهج البلاغة الرقم ٣٣٠ من الحكم .

(٦) نهج البلاغة الرقم ٣٤٥ من الحكم .

(٧) نهج البلاغة الرقم ٤٣٣ من الحكم .

(٨) نهج البلاغة الرقم ٤٧٧ من الحكم .

(٩) نهج البلاغة الرقم ١٧٦ من الخطب .

و نهارهم ، لطف به خبراً ، وأحاط به علماً ، أعضاءكم شهوده ، وجوارحكم جنوده و ضمائركم عيونه ، و خلواتكم عيانه (١) .

٩٧- كنز الكراجكى : عن المفيد ، عن عمر بن محمد المعروف بابن الزيات عن علي بن مهرويه القزويني ، عن داود بن سليمان ، عن الرضا ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : يقول الله عز وجل : يا ابن آدم ما تنصفتني أتجيب إليك بالنعيم ، وتتبعض إليّ بالمعاصي ، خيري إليك نازل ، وشرك إليّ صاعد ، أفي كل يوم يأتييني عنك ملك كريم بعمل غير صالح ، يا ابن آدم لو سمعت وصفك من غيرك ، و أنت لا تدري من الموصوف لسارعت إلي مقته (٢) .

و منه : قال الصادق عليه السلام : تأخير التوبة اغترار ، وطول التسويف حيرة والاعتلال على الله هلكة ، والاصرار على الذنب أمن لمكر الله ، و لا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون .

٩٨- عدة الداعي : روي في زبور داود عليه السلام : يقول الله تعالى : يا ابن آدم تسألني وأمنعك لعلمي بما ينفعك ، ثم تلح عليّ بالمسألة فأعطيك ما سألت ، فتستعين به على معصيتي ، فأهم بهتك سترك فتدعوني فأستر عليك ، فكم من جميل أصنع معك ، وكم من قبيح تصنع معي ، يوشك أن أغضب عليك غضبة لا أرضى بعدها أبداً .

و فيما أوحى الله إلى عيسى عليه السلام لا يغرنك المتمرّد عليّ بالعصيان ، يأكل رزقي ، و يعبد غيري ، ثم يدعوني عند الكرب فأجيبه ، ثم يرجع إلي ما كان عليه فعليّ يتمرّد ؟ أم لسخطي يتعرّض ؟ فبني حلقت لاخذنّه أخذة ليس له منها منجا ، ولا دوني ملجأ ، أين يهرب من سمائي وأرضي (٣) .

(١) نهج البلاغة الرقم ١٩٧ من الخطب .

(٢) تراه في أمالي الطوسي ج ١ ص ١٢٦ .

(٣) عدة الداعي ص ١٥٢ .

١٣٨

(باب)

﴿(علل المصائب والمحن والامراض والذنوب التي توجب)﴾

﴿(غضب الله و سرعة العقوبة)﴾

الايات : آل عمران : أولمّا أصابكم مصيبةٌ قد أصبتم مثلها قلتم أنّى هذا قل هو من عند أنفسكم إنّ الله على كلّ شيءٍ قديرٌ وما أصابكم يوم التقى الجمعان فبإذن الله و ليعلم المؤمنون و ليعلم الذين نافقوا (١) .

الاعراف : و لقد أخذنا آل فرعون بالسنين و نقص من الثمرات لعلمهم يذكّرون (٢) .

و قال : و بلوناهم بالحسنات والسيئات لعلمهم يرجعون (٣) .

التوبة : أو لا يرون أنّهم يفتنون في كلّ عامٍ مرّةً أو مرّتين ثمّ لا يتوبون و لا هم يذكّرون (٤) .

الرعد : و لا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا قارعةً أو تحلّ قريباً من دارهم حتّى يأتي وعد الله إنّ الله لا يخلف الميعاد (٥) .

الكهف : أمّا السفينة فكانت لمساكين يعملون في البحر فأردت أن أعيبها وكان ورائهم ملكٌ يأخذ كلّ سفينة غصباً و أمّا الغلام فكان أبواه مؤمنين فخشينا أن يرهقهما طغياناً و كفرأ فأردنا أن يبدلهما ربّهما خيراً منه زكوةً و أقرب رحماً (٦) .

الانبياء : و نبلوكم بالشرّ والخير فتنةً و إلينا ترجعون (٧) .

(١) آل عمران : ١٦٥-١٦٦ .

(٢) الاعراف : ١٣٠ .

(٣) الاعراف : ١٦٨ .

(٤) برآءة : ١٢٦ .

(٥) الرعد : ٣١ .

(٦) الكهف : ٧٩-٨٠ .

(٧) الانبياء : ٣٥ .

وقال تعالى : أفلا يرون أنا نأتى الأرض ننقصها من أطرافها أفهم الغالبون (١).
الروم : وإن تصبهم سيئة بما قدمت أيديهم إذا هم يقنطون (٢).
 وقال تعالى : ظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت أيدي الناس ليذيقهم بعض الذي عملوا لعلهم يرجعون (٣).
التنزيل : ولنذيقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر لعلهم يرجعون (٤).

جمعسق : وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير . وما أنتم بمعجزين في الأرض و مالكم من دون الله من ولي ولا نصير (٥).
 وقال : وإن تصبهم سيئة بما قدمت أيديهم فإن الإنسان كفور (٦).
١- دعائم الاسلام : روينا عن رسول الله ﷺ أنه نزل في بعض أسفاره بأرض لا نبات بها فقال: اطلبوا لنا حطباً قالوا : يا رسول الله نحن كما ترى بأرض قرعاء ، فقال : افترقوا واطلبوا على ذلك ، فافترق الناس فجعل الرجل يأتي بالعودين والثلاثة و أكثر من ذلك كالخلخال ونحوه مما تسفيه الريح حتى صار بين يدي رسول الله ﷺ من ذلك كوم عظيم ، فقال : أردت أن أضرب لكم بهذا مثلاً : هكذا تجتمع الحسنات وهكذا تجتمع السيئات فرحم الله امرءاً نظر لنفسه .
٢- ٥ : عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، وعن العدة ، عن أحمد بن محمد جميعاً ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر ، عن أبان ، عن رجل ، عن أبي جعفر ﷺ قال : قال رسول الله ﷺ : خمس إن أدر كتموهن فتعوزوا بالله منهن : لم تظهر الفاحشة في قوم قط حتى يعلنوها إلا ظهر فيهم الطاعون والأوجاع التي لم تكن في أسلافهم الذين مضوا ، ولم ينقصوا المكيال والميزان إلا أخذوا بالسنين وشدة المؤنة وجور السلطان ، ولم يمنعوا الزكاة إلا منعوا القطر من السماء ، ولولا

(١) الانبياء : ٤٤ . (٢) الروم : ٣٦ .

(٣) الروم : ٤١ . (٤) التنزيل : ٢١ .

(٥) الشورى : ٣٠ - ٣١ . (٦) الشورى : ٤٨ .

البهايم لم يمطروا ، و لم ينقضوا عهد الله و عهد رسوله إلاَّ سلَّط الله عليهم عدوَّهم و أخذوا بعض ما في أيديهم ، و لم يحكموا بغير ما أنزل الله إلاَّ جعل الله بأسهم بينهم (١) .

بيان : « خمس » مبتدأ مع تنكيره مثل كو كب انقضَّ الساعة ، والجملة الشرطيَّة خبره أو خمس فاعل فعل محذوف أي تكون خمس ، والفاحشة الزنا ، و في القاموس السنة الجذب والقحط والأرض المجذبة ، والجمع سنون ، و في النهاية السنة الجذب ، يقال : أخذتهم السنة إذا أُجذبوا و أُقحطوا ، والمؤنة القوت ، و شدَّة المؤنة ضيقها ، و عسر تحصيلها .

وقيل : يترتب على كل واحد منها عقوبة تناسبه ، فإنَّ الأوَّل لما كان فيه تضييع آلة النسل ، ناسبه الطاعون الموجب لانقطاعه ، والثاني لما كان القصد فيه زيادة المعيشة ناسبه القحط و شدَّة المؤنة وجور السلطان بأخذ المال وغيره ، والثالث لما كان فيه منع ما أعطاه الله بتوسط الماء ناسبه منع نزول المطر من السماء ، والرابع لما كان فيه ترك العدل والحاكم العادل ناسبه تسلُّط العدو و أخذ الأموال ، والخامس لما كان فيه رفض الشريعة و ترك القوانين العدليَّة ناسبه وقوع الظلم بينهم وغلبة بعضهم على بعض .

و أقول : يمكن أن يقال : لما كان في الأوَّل مظنة تكثير النسل ، عاملهم الله بخلافه ، وفي الثالث لما كان غرضهم توفير المال منع الله القطر ليضيَّق عليهم ، وأشار بقوله : « و لو لا البهائم لم يمطروا » إلى أنَّ البهايم لعدم صدور المعصية منهم وعدم تكليفهم استحقاقهم للرحمة أكثر من الكفرة ، و أرباب الذنوب والمعاصي ، كما دلَّت عليه قصَّة النملة ، واستسقاؤها وقولها : اللهم لا تؤاخذنا بذنوب بني آدم ، ويؤمي إليه قوله تعالى : « بل هم أضلُّ سبيلاً » (٢) .

والمراد بنقض عهد الله وعهد رسوله نقض الأمان والذمة التي أمر الله برعايتها والوفاء بها ، و إذا خفرت الذمة أدل لأهل الشرك من أهل الاسلام ، وهو الظاهر

من الخبر الآتي أيضاً ، و قيل : هو نقض العهد بنصرة الامام الحق واتباعه في جميع الأمور ، والأوّل أظهر .

ولمّا كان هذا الغدر للغلبة على الخصم بالحيلة والمكر يعاملهم الله بما يخالف غرضهم ، فيجعل بأسهم بينهم ، في القاموس البأس العذاب والشدة في الحرب ، أي جعل عذابهم و حربهم بينهم يتسلط بعضهم على بعض ، و يتغالبون و يتحاربون ، ولا ينتصف بعضهم من بعض ، و ترتّب هذا على الجور في الحكم ظاهر ، و يحتمل أن يكون السبب أنّهم إذا جاروا في الحكم و حكموا للظالم على المظلوم تسلط الله على الظالم ظالماً آخر يغلبه ، فيصير بأسهم و حربهم بينهم ، و هذا أيضاً مجرب .

٣-٥ : عن عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، والعدّة ، عن أحمد بن محمد جميعاً عن ابن محبوب ، عن مالك بن عطية ، عن أبي حمزة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : وجدنا في كتاب رسول الله صلى الله عليه وآله : إذا ظهر الزنا من بعدي كثر موت الفجأة ، و إذا طفّف المكيال والميزان أخذهم الله بالسنين والنقص ، و إذا منعوا الزكاة منعت الأرض بركتها من الزرع والثمار والمعادن كلّها ، و إذا جاروا في الأحكام تعاونوا على الظلم والعدوان ، و إذا نقضوا العهد سلط الله عليهم عدوّهم ، و إذا قطعوا الأرحام جعلت الأموال في أيدي الأشرار ، و إذا لم يأمرُوا بالمعروف و لم ينهوا عن المنكر ، و لم يتّبعوا الأخيار من أهل بيتي ، سلط الله عليهم شرارهم ، فيدعو خيارهم فلا يستجاب لهم (١) .

بيان : « في كتاب رسول الله صلى الله عليه وآله » صدر هذا الحديث في كتاب نكاح الكافي (٢) و فيه « في كتاب عليّ عليه السلام » وهو أظهر ، ولاتنافي بينهما لأنّ مملي الكتاب رسول الله صلى الله عليه وآله والكاتب عليّ عليه السلام ، فيجوز نسبته إلى كلّ منهما ، و على تقدير الطغاية يمكن وجدانه فيهما ، و في المصباح فجأت الرجل أفجاؤه مهموز من باب تعب و في لغة بفتحيتين جئته بغثة والاسم الفجاءة بالضم والمدّ و في لغة وزان تمرّة وفجأه

(١) الكافي ج ٢ ص ٣٧٤ .

(٢) الكافي ج ٥ ص ٥٤١ و سيأتي ما يؤيده تحت الرقم ٦ .

الأمر مهموز من بابي تعب ونفع أيضاً وفاجأه مفاجأة أي عاجله ، و قال : الطفيف مثل القليل وزناً ومعنى ، و منه قيل تطفيف المكيال والميزان ، و قد طفّفه ، و هو مطفّف ، إذا كال أو وزن و لم يوف انتهى .

و أقول : قال تعالى : « ويل للمطفّفين » الذين إذا اكتالوا على الناس يستوفون و إذا كالوهم أو وزنوهم يخسرون » قال البيضاوي : التطفيف البخس في الكيل والوزن لأنّ ما يبخس طفيف ، أي حقير ، و في الحديث خمس بخمس : ما نقض العهد قوم إلا سلط الله عليهم عدوّهم ، و ما حكموا بغير ما أنزل الله إلا فشا فيهم الفقر ، و ما ظهر فيهم الفاحشة إلا فشا فيهم الموت ، و لا طفّفوا الكيل إلا منعوا النبات وأخذوا بالسنين ، و لا منعوا الزكاة إلا حبس عنهم القطر ، و قال : « على الناس » أي منهم « يستوفون » أي يأخذون حقوقهم وافية » و إذا كالوهم أو وزنوهم « أي كالوا للناس و وزنوا لهم (١) .

و المراد بالنقص نقص ريع الأرض من الثمرات والحبوب كما قال سبحانه : « و لقد أخذنا آل فرعون بالسنين و نقص من الثمرات لعلهم يذكّرون » (٢) « منعت الأرض » على بناء المعلوم ، فيكون المفعول الأوّل محذوفاً أي منعت الأرض الناس بركتها ، أو المجهول ، فيكون الفاعل هو الله تعالى والجور نقيض العدل و هذه الفقرة تحتل وجهين :

الأوّل أنّ الجور في الحكم و ترك العدل هو معاونة للظالم على المظلوم فلا يكون على سياق سائر الفقرات ، وكأنّ النكته فيه أنّ سوء أثره و هو الاختلال في نظام العالم لما كان ظاهراً اكتفى بتوضيح أصل الفعل ، و إظهار قبحه .

الثاني أن يكون المراد أنّه تعالى بسبب هذا الفعل يمنع اللطف عنهم فيتعاونون على الظلم والعدوان ، حتّى يصل ضرره إلى الحاكم والظالم أيضاً كما قال ﷺ في الخبر السابق : « جعل الله بأسهم بينهم » والظاهر أنّ المراد بالعهد

(١) أنوار التنزيل : ٤٥٧ .

(٢) الاعراف : ١٣٠ .

المعاهدة مع الكفار كما عرفت ، و يحتمل التعميم ، و كون قطع الأرحام سبباً لجعل الأموال في أيدي الأشرار مجرباً و له أسباب باطنة وظاهرة ، فعمدة الباطنة قطع لطف الله تعالى عنهم ، و من الظاهرة أنهم لا يتعاونون في دفع الظلم ، فيتسلط عليهم الأشرار ، و يأخذون الأموال منهم ، ومنها أنهم يدلون بأموالهم إلى الحكام الجائرين لغلبة بعضهم على بعض ، فينتقل أموالهم إليهم .

« و إذا لم يأمرؤا بالمعروف » قيل : يحتمل ترتب التسليط على ترك كل واحد منهما أو تركهما معاً ، و أقول : الثاني أظهر مع أن كلاهما يستلزم الآخر فإن ترك كل معروف منكر ، وترك كل منكر معروف ، والمراد بالخيار الفاعلون للمعروف الأمر به ، والتاركون للمنكر الناهون عنه ، و عدم استجابة دعائهم لاستحكام الغضب و بلوغه حد الحتم والإبرام ، ألا يرى أنه لم تقبل شفاعة خليل الرحمن ﷺ لقوم لوط ؟ و يحتمل أن يكون المراد بالخيار الذين لم يتركوا المعروف و لم يرتكبوا المنكر لكنهم لم يأمرؤا و لم ينهوا ، فعدم استجابة دعائهم لذلك كأصحاب السبت فإن العذاب نزل على المعتدين و الذين لم ينهوا معاً ، وعدم استجابة دعاء المؤمنين لظهور القائم ﷺ يحتمل الوجهين .

واعلم أن عمدة ترك النهي عن المنكر في هذه الأمة ما صدر عنهم بعد الرسول صلى الله عليه وآله في مداينة خلفاء الجور ، و عدم اتباع أئمة الحق عليهم فتسلط عليهم خلفاء الجور من التيمي والعدوي و بني أمية و بني العباس ، وسائر الملوك الجائرين ، فكانوا يدعون و يتضرعون فلا يستجاب لهم ، و ربما يخص الخبر بذلك لقوله : « و لم يتبعوا الأخيار من أهل بيتي » والتعميم أولى .

٤- ب : عن هارون ، عن ابن زياد ، عن جعفر ، عن أبيه ﷺ قال : إن الله تبارك و تعالى أنزل كتاباً من كتبه على نبي من أنبيائه ، و فيه أنه سيكون خلق من خلقي يلحسون الدنيا بالدُّنْيَا ، يلبسون مسوك الضأن على قلوب كقلوب الذئاب أشد مرارة من الصبر ، ألسنتهم أحلا من العسل ، و أعمالهم الباطنة أنتمن من الجيف أفبي يغترون ؟ أم إيتاي يخدعون ؟ أم علي يتجبرون ؟ فبعضتي حلفت لا بتعثن

لهم الفتنة تطأ في خطامها حتى تبلغ أطراف الأرض يترك الحكيم فيها حيران (١) .

٥- ثي : عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن عيسى ، عن ابن محبوب ، عن مالك ابن عطية ، عن الثمالي ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : أما إنَّه ليس من سنة أقلَّ مطراً من سنة ، ولكنَّ الله يضعه حيث يشاء ، إنَّ الله جلَّ جلاله إذا عمل قوم بالمعاصي صرف عنهم ما كان قدَّر لهم من المطر في تلك السنة إلى غيرهم ، و إلى الفيافي والبحار والجبال ، و إنَّ الله ليعذب الجعل في جحرها بجبس المطر عن الأرض التي هي بمحملتها لخطايا من بحضرتها و قد جعل الله لها السبيل إلى مسلك سوى محلَّة أهل المعاصي قال : ثمَّ قال أبو جعفر عليه السلام : فاعتبروا يا أولي الأبصار .

ثمَّ قال : وجدنا في كتاب علي عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إذا ظهر الزنا كثر موت الفجأة ، و إذا طفف المكيال أخذهم الله بالسنين والنقص ، و إذا منعوا الزكاة منعت الأرض بركتها من الزرع والثمار والمعادن كلها ، و إذا جاروا في الأحكام تعاونوا على الظلم والعدوان ، و إذا نقضوا العهد سلَّط الله عليهم عدوَّهم و إذا قطعوا الأرحام جعلت الأموال في أيدي الأشرار ، و إذا لم يأمرؤا بمعروف و لم ينهؤا عن منكر و لم يتبعوا الأخيار من أهل بيتي سلَّط الله عليهم شرارهم فيدعو عند ذلك خيارهم فلا يستجاب لهم (٢) .

٦- ما : عن المفيد ، عن أحمد بن الوليد ، عن أبيه ، عن الصفار ، عن محمد ابن عيسى ، عن ابن أبي عمير ، عن ابن عطية ، عن الثمالي قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : وجدت في كتاب علي بن أبي طالب عليه السلام إلى آخر ما مرَّ (٣) .

ع : عن ابن المتوكِّل ، عن السعد آبادي ، عن البرقي ، عن ابن محبوب عن ابن عطية ، عن الثمالي ، عن أبي جعفر عليه السلام من قوله : وجدنا في كتاب علي

(١) قرب الاسناد : ٢٢ .

(٢) أمالي الصدوق : ١٨٥ .

(٣) أمالي الطوسي ج ١ ص ٢١٤ .

عليه السلام إلى آخر الخبر (١) .

ثو : عن ابن المتوكّل ، عن الحميري ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب مثله (٢) .

٧- جا (٣) ما : المفيد ، عن عمر بن محمد الزيات ، عن عبدالله بن جعفر عن مسعر بن يحيى ، عن شريك بن عبيدالله ، عن أبي إسحاق الهمداني ، عن أبيه عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : ثلاثة من الذنوب تعجل عقوبتها ولا تؤخر إلى الآخرة : عقوق الوالدين ، والبغى على الناس ، وكفر الاحسان (٤) .

٨- جا (٥) ما : المفيد ، عن ابن قولويه ، عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن عيسى عن الحسين بن سعيد ، عن ياسر ، عن الرضا عليه السلام قال : إذا كذب الولاة حبس المطر ، وإذا جار السلطان هانت الدولة ، وإذا حبست الزكاة ماتت المواشي (٦) .

٩- ما : عن حمويه ، عن أبي الحسين ، عن أبي خليفة ، عن أبي الوليد و أبي كثير معاً ، عن شعبة ، عن الحكم ، عن الحسن بن مسلم ، عن ابن عباس قال : ما ظهر البغي قط في قوم إلا ظهر فيهم الموتان ، ولا ظهر البخس في الميزان [إلا و ظهر فيهم الخسران] والفقر - قال أبو خليفة : عن أبي كثير إلا ابتلوا بالسنة - ولا ظهر نقض العهد في قوم إلا أدبل عليهم عدوهم (٧) .

١٠- ل : عن العطار ، عن سعد ، عن أحمد بن الحسين بن سعيد ، عن الحسن بن الحسين ، عن موسى بن القاسم ، عن صفوان بن يحيى ، عن عبدالله بن بكير

(١) عمل الشرائع ج ٢ ص ٢٧١ .

(٢) ثواب الاعمال : ٢٢٥ .

(٣) مجالس المفيد : ١١٨ .

(٤) أمالي الطوسي ج ١ ص ١٣ .

(٥) مجالس المفيد : ١٩١ .

(٦) أمالي الطوسي ج ١ ص ٧٧ .

(٧) أمالي الطوسي ج ٢ ص ١٧ .

عن أبيه ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : أربعة أسرع شيء عقوبة : رجل أحسنت إليه و يكافيك بالاحسان إليه إساءة ، و رجل لا تبغي عليه و هو يبغي عليك ، و رجل عاهدته على أمر فمن أمرك الوفاء له و من أمره الغدر بك ، و رجل يصل قرابته و يقطعونه (١) .

جا : عن الجعابي ، عن الحسن بن عمر بن الحسن ، عن جعفر بن محمد بن مروان ، عن محمد بن إسماعيل الهاشمي ، عن عبد المؤمن ، عن محمد بن علي بن الحسين عليه السلام عن جابر الأنصاري ، عن النبي صلى الله عليه وآله مثله و فيه : و رجل تصل قرابته فيقطعك (٢) .

كتاب الغايات : عن أبي عبد الله ، عن آباءه عليهم السلام قال : أربع هن أسرع الأشياء عقوبة وذكر مثله مع أدنى تغيير في بعض ألفاظه .

ل : في وصية النبي صلى الله عليه وآله إلى علي عليه السلام مثله و زاد في آخره ثم قال صلى الله عليه وآله : يا علي من استولى عليه الضجر رحلت عنه الراحة (٣) .

١١- ع : ابن مسرور ، عن ابن عامر ، عن المعلی ، عن العباس بن العلا عن مجاهد ، عن أبيه ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : الذنوب التي تغير النعم البغي والذنوب التي تورث الندم القتل ، والتي تنزل النقم الظلم ، والتي تهتك الستور شرب الخمر ، والتي تحبس الرزق الزنا ، والتي تعجل الفناء قطيعة الرحم ، والتي ترد الدعاء وتظلم الهواء عقوب الوالدين (٤) .

مع : عن أبيه ، عن سعد ، عن المعلی مثله (٥) .

(١) الخصال ج ١ ص ١٠٩ .

(٢) مجالس المفيد : ١٠٦ .

(٣) الخصال ج ١ ص ١١٠ .

(٤) علل الشرايع ج ٢ ص ٢٧١ .

(٥) معاني الاخبار : ٢٦٩ .

ختص : عنه عليه السلام مثله (١) .

١٢ - مع : عن القطان ، عن ابن زكريّا ، عن ابن حبيب ، عن ابن بهلول عن أبيه ، عن عبدالله بن الفضل ، عن أبيه ، عن أبي خالد الكابلي قال : سمعت علي بن الحسين عليه السلام يقول : الذنوب التي تغيّر النعم البغي على الناس ، والزوال عن العادة في الخير واصطناع المعروف ، وكفران النعم ، وترك الشكر ، قال الله عز وجل « إن الله لا يغيّر ما بقوم حتّى يغيّروا ما بأنفسهم » (٢) والذنوب التي تورث الندم قتل النفس التي حرم الله قال الله تعالى (٣) في قصة قابيل حين قتل أخاه هابيل فعجز عن دفنه « فأصبح من النادمين » (٤) وترك صلاة القرابة حتّى يستغنوا ، وترك الصلاة حتّى يخرج وقتها ، وترك الوصيّة ، وردّ المظالم ، ومنع الزكاة ، حتّى يحضرا ملوت ، وينغلق اللسان .

والذنوب التي تنزل النقم عصيان العارف بالبغي ، والتناول على الناس والاستهزاء بهم ، والسخرية منهم ، والذنوب التي تدفع القسم إظهار الافتقار ، والنوم عن العتمة ، وعن صلاة الغداة ، واستحقار النعم ، وشكوى المعبود عز وجل .

والذنوب التي تهتك العصم شرب الخمر ، واللعب بالقمار ، وتعاطي ما يضحك الناس من اللغو والمزاح ، وذكر عيوب الناس ، ومجاسة أهل الريب ، والذنوب التي تنزل البلاء ترك إغاثة الملهوف ، وترك معاونة المظلوم ، وتضييع الأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر ، والذنوب التي تدل الأعداء المجاهرة بالظلم وإعلان الفجور ، وإباحة المحظور ، وعصيان الأخيار ، والانطباع (٥) للأشرار .

والذنوب التي تعجل الفناء ، قطيعة الرحم ، واليمين الفاجرة ، والأقوال الكاذبة ، والزنا ، وسدّ طريق المسلمين ، وادّعاء الامامة بغير حق ، والذنوب التي

(١) الاختصاص : ٢٣٨ .

(٢) الرعد : ١٢ .

(٣) زاد في المصدر : قال الله تعالى : « ولا تقتلوا النفس التي حرم الله » .

(٤) يعني الانقياد .

(٥) الفائدة : ٣٤ .

تقطع الرجاء اليأس من روح الله ، والقنوط من رحمة الله ، والثقة بغير الله ، والتكذيب بوعد الله عز وجل .

والذنوب التي تظلم الهوا السحر والكهانة ، والايمان بالنجوم ، والتكذيب بالقدر ، وعقوق الوالدين ، والذنوب التي تكشف الغطاء الاستدانة بغير نيّة الأداء والاسراف في النفقة على الباطل ، والبخل على الأهل والولد وذوي الأرحام ، وسوء الخلق ، وقلة الصبر ، واستعمال الضجر والكسل ، والاستهانة بأهل الدين .

والذنوب التي ترد الدُّعاء سوء النيّة ، وخبث السريرة ، والنفاق مع الإخوان وترك التصديق بالإجابة ، وتأخير الصلوات المفروضات حتّى تذهب أوقاتها ، وترك التقرب إلى الله عز وجل بالبرّ والصدقة ، واستعمال البذاء والفحش في القول والذنوب التي تحبس غيث السماء جور الحكّام في القضا ، وشهادة الزور ، وكتمان الشهادة ، ومنع الزكاة والقرض والماعون ، وقساوة القلب على أهل الفقر والفاقة وظلم اليتيم والأرملة ، وانتهاز السائل وردّه بالليل (١) .

١٣ - ثو : أبي ، عن سعد ، عن ابن عيسى ، عن البنظي ، عن أبان الأحمر عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : خمس إذا أدر كنتموها فتعوتوا ذوا بالله جلّ وعزّ منهم : لم تظهر الفاحشة في قوم قط حتّى يعلنوها إلا ظهر فيهم الطاعون والأوجاع التي لم تكن في أسلافهم الذين مضوا ، ولم ينقصوا المكيال والميزان إلا أخذوا بالسّنين وشدة المؤنة وجور السلطان ، ولم يمنعوا الزكاة إلا منعوا القطر من السماء ، ولولا البهائم لم يمطروا ، ولم ينقضوا عهد الله عز وجل وعهد رسوله إلا سلط الله عليهم عدوهم فأخذوا بعض ما في أيديهم ، ولم يحكموا بغير ما أنزل الله إلا جعل بأسهم بينهم (٢) .

١٤ - دعوات الراوندي : سمع ابن الكوا أمير المؤمنين عليه السلام يقول : أعوذ بالله من الذنوب التي تعجلّ الفناء ، فقال : أيكون ذنب يعجلّ الفناء ؟ فقال : نعم

(١) معاني الاخبار : ٢٧٠ .

(٢) ثواب الاعمال : ٢٢٦ .

قطعية الرحم ، إنَّ أهل بيت يكونون أتقياء ، فيقطع بعضهم بعضاً فيحرمهم الله وإنَّ أهل بيت يكونون فجرة فيتواسون فيرزقهم الله .

وقال النبي ﷺ : خمس إن أدركتموها فتعوذوا بالله منهنَّ : لم تظهر الفاحشة في قوم قط حتى يعلنوها إلاَّ ظهر فيهم الطاعون والأوجاع التي لم تكن في أسلافهم الذين مضوا ، ولم ينقصوا المكيال والميزان إلاَّ أخذوا بالسنين وشدَّة المطونة وجور السلطان ، ولم يمنعوا الزكاة إلاَّ منعوا القطر من السماء ولولا البهائم لم يمطروا ، ولم ينقضوا عهد الله وعهد رسوله إلاَّ سخط الله عليهم عدوهم فآخذوا بعض ما في أيديهم ، ولم يحكموا بغير ما أنزل الله إلاَّ جعل بأسهم بينهم .

١٤ - عدة الداعي : روى ابن مسعود عن النبي ﷺ : أنه قال : اتَّقُوا الذنوب فانَّها ممحقة للخيرات ، إنَّ العبد ليزن الذنب فينسى به العلم الذي كان قد علمه ، وإنَّ العبد ليزن الذنب فيمنع به من قيام الليل ، وإنَّ العبد ليزن الذنب فيحرم به الرزق ، وقد كان هنيئاً له ، ثمَّ تلا «إنا بلوناهم كما بلونا أصحاب الجنة» إلى آخر الآيات (١) .

١٣٩

(باب)

«(الاملاء والامهال على الكفار والفجار، والاستدراج والافتتان)»

«(زائداً على ما مر في كتاب العدل ومن يرحم الله)»

«(بهم على أهل المعاصي)»

الآيات : آل عمران : ولا تحسبنَّ الذين كفروا أنَّمَا نملي لهم خير لأنفسهم إنَّمَا نملي لهم ليزدادوا إثماً ولهم عذاب مهين * وما كان الله ليزدر المؤمنين على ما أنتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب (٢) .

(١) عدة الداعي : ١٥١ ، والآيات في سورة القلم : ١٧ - ١٩ .

(٢) آل عمران : ١٧٨ - ١٧٩ .

وقال سبحانه : لا يغرّ نكّ تقلّب الذين كفروا في البلاد ☆ متاع قليل ثمّ مأويهم جهنّم و بئس المهاد (١) .

المائدة : و حسبوا أن لا تكون فتنة فعموا و صمّوا ثمّ تاب الله عليهم ثمّ عموا و صمّوا كثير منهم والله بصير بما يعملون (٢) .

الانعام : فلمّا نسوا ما ذكّروا به فتحنا عليهم أبواب كلّ شيء حتّى إذا فرحوا بما أوتوا أخذناهم بغتة فاذا هم مبلسون (٣) .

الاعراف : و ما أرسلنا في قرية من نبيّ إلاّ أخذنا أهلها بالبأساء والضراء لعلّهم يضترّعون ☆ ثمّ بدّلنا مكان السيئة الحسنة حتّى عفوا و قالوا قدّمس آباءنا الضراء والسرّاء فأخذناهم بغتة وهم لا يشعرون (٤) .

التوبة : فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم إنّما يريد الله ليعدّ بهم بهافي الحياة الدّنيا و تزهق أنفسهم وهم كافرون (٥) .

يونس : ولو يعجلّ الله للنّاس الشرّ استعجالهم بالخير لقضي إليهم أجلهم فنذر الذين لا يرجون لقاءنا في طغيانهم يعمهون (٦) .

و قال تعالى : ولولا كلمة سبقت من ربّك لقضي بينهم فيما فيه يختلفون (٧) .

هود : و أممّ سنمتّعهم ثمّ يمسه منّا عذاب أليم (٨) .

الرعد : ولقد استهزى برسل من قبلك فأمليت للذين كفروا ثمّ أخذتهم فكيف كان عقاب (٩) .

الحجر : ذرهم يأكلوا ويتمتّعوا ويلههم الأمل فسوف يعلمون (١٠) .

النحل : و لو يؤاخذ الله النّاس بظلمهم ما ترك عليها من دابّة ولكن

(١) آل عمران : ١٩٦ - ١٩٧ .

(٢) المائدة : ٧١ . (٣) الانعام : ٤٤ .

(٤) الاعراف : ٩٤ - ٩٥ . (٥) براءة : ٨٥ .

(٦) يونس : ١١ . (٧) يونس : ١٩ .

(٨) هود : ٤٨ . (٩) الرعد : ٣٢ . (١٠) الحجر : ٣ .

يؤخّرهم إلى أجل مسمى فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون (١) .
الكهف : وربك الغفور ذو الرحمة لو يؤاخذهم بما كسبوا لعجل لهم العذاب بل لهم موعد لن يجدوا من دونه موئلاً (٢) .

مريم : فلاتعجل عليهم إنما نعدّ لهم عدّاً (٣) .
طه : و لولا كلمة سبقت من ربك لكان لزاماً و أجل مسمى (٤) .
الانبياء : بل متّعنا هؤلاء و آباءهم حتى طال عليهم العمر (٥) .
و قال تعالى : و إن أدري لعلّه فتنة لكم و متاع إلى حين (٦) .
الحج : فأمليت للكافرين ثم أخذتهم فكيف كان نكير- إلى قوله تعالى :
و كأيّن من قرية أمليت لها وهي ظالمة ثم أخذتها و إلى المصير (٧) .
المؤمنون : فذرهم في غمرتهم حتى حين ☆ أychسبون أنما نمدهم به من مال و بنين نسارع لهم في الخيرات بل لا يشعرون (٨) .
الفرقان : و لكن متّعتهم و آباءهم حتى نسوا الذكر و كانوا قوماً بوراً (٩) .

الشعراء : أتتركون فيما هيئنا آمين ☆ في جنّات و عيون ☆ و زروع و نخل طلحها هضيم ☆ و تنحتون من الجبال بيوتاً فارحين ☆ فاتّقوا الله و أطيعون (١٠) .
و قال تعالى : أفرايت إن متّعناهم سنين ☆ ثم جاءهم ما كانوا يوعدون ☆ ما أعنى عنهم ما كانوا يمتّعون (١١) .

العنكبوت : و لولا أجل مسمى لجاءهم العذاب و ليأتينهم بغتة و هم

(١) النحل : ٦١ .

(٣) مريم : ٨٤ .

(٢) الكهف : ٥٨ .

(٥) الانبياء : ٤٤ .

(٤) طه : ١٢٩ .

(٧) الحج : ٤٤ - ٤٨ .

(٦) الانبياء : ١١١ .

(٩) الفرقان : ١٨ .

(٨) المؤمنون : ٥٤ - ٥٥ .

(١١) الشعراء : ٢٠٧ - ٢٠٥ .

(١٠) الشعراء : ١٤٦ - ١٥٠ .

لا يشعرون (١) .

لقمان : نمتّعهم قليلاً ثمّ نضطرّهم إلى عذاب غليظ (٢) .

فاطر : و لو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا ما ترك على ظهرها من دابة ولكن يؤخرهم إلى أجل مسمى فاذا جاء أجلهم فإنّ الله كان بعباده بصيراً (٣) .
يس : و إن نشأ نغرقهم فلا صريخ لهم و لا هم ينقذون ❖ إلاّ رحمة منّا و متاعاً إلى حين (٤) .

المؤمن : فلا يغرك تقلّبهم في البلاد ❖ كذّبت قبلهم قوم نوح والأحزاب من بعدهم وهمّت كلّ أمة برسولهم ليأخذوه وجادلوا بالباطل ليدحضوا به الحقّ فأخذتهم فكيف كان عقاب (٥) .

السجدة : و لو لا كلمة سبقت من ربّك لقضي بينهم (٦) .

حمسق : و لو لا كلمة الفصل لقضي بينهم (٧) .

الزخرف : بل تمتّع هؤلاء و آبائهم حتّى جائهم الحقّ و رسول مبين (٨) .

الفتح : لو تزيّلوا لعذبّنا الذين كفروا منهم عذاباً أليماً (٩) .

الذاريات : و في ثمود إذ قيل لهم تمتّعوا حتّى حين ❖ فعتوا عن أمر ربّهم فأخذتهم الصّاعقة وهم ينظرون (١٠) .

القلم : فذرني و من يكذب بهذا الحديث ❖ سنستدرجهم من حيث لا يعلمون ❖ و أملي لهم إنّ كيدي متين (١١) .

المدثر : ذرني و من خلقت وحيداً ❖ و جعلت له مالاّ ممدوداً ❖ و بنين

-
- | | |
|------------------------|---------------------------|
| (١) العنكبوت : ٥٣ . | (٢) لقمان : ٢٤ . |
| (٣) فاطر : ٤٥ . | (٤) يس : ٤٣ - ٤٤ . |
| (٥) المؤمن : ٤ - ٥ . | (٦) السجدة : ٤٥ . |
| (٧) الشورى : ٢٠١ . | (٨) الزخرف : ٢٩ . |
| (٩) الفتح : ٢٥ . | (١٠) الذاريات : ٤٣ - ٤٤ . |
| (١١) القلم : ٤٤ - ٤٥ . | |

شهوداً ☆ ومهدت له تمهيداً ☆ ثم يطمع أن أزيد ☆ كلاً إنه كان لا ياتنا عنيداً (١).
المرسلات : كلوا وتمتعوا قليلاً إنكم مجرمون (٢) .

الطارق : إنهم يكيدون كيداً وأكيد كيداً فمهل الكافرين أمهلهم رويداً (٣).

١- ثي : عن ماجيلويه ، عن عمته ، عن البرقي ، عن أبيه ، عن محمد بن سنان عن إبراهيم بن زياد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الله تبارك وتعالى أهبط ملكاً إلى الأرض فلبث فيها دهرًا طويلاً ثم عرج إلى السماء فقبل له : ما رأيت ؟ قال : رأيت عجائب كثيرة ، و أعجب ما رأيت أنني رأيت عبداً متقلباً في نعمتك ، يأكل رزقك ، ويدعي الربوبية ، فعجبت من جرئته عليك ومن حلمك عنه ، فقال الله جل جلاله : فمن حلمي عجبت ؟ قال : نعم ، قال : قد أمهلته أربعين سنة لا يضرب عليه عرق ، ولا يريد من الدنيا شيئاً إلا ناله ، ولا يتغير عليه فيها مطعم ولا مشرب (٤) .

٢- ل : عن ابن الوليد ، عن محمد العطار وأحمد بن إدريس معاً ، عن ابن عيسى عن ابن أبي عمير ، عن الحسين بن مصعب قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إن الله عز وجل في كل يوم وليلة ملكاً ينادي : مهلاً مهلاً عباد الله عن معاصي الله فلو لا بهائم رتّع ، وصبية رضع ، وشيوخ ركع ، لصب عليكم العذاب صباً ترضون به رضا (٥) .

٣- ع : الفامي ، عن محمد الحميري ، عن أبيه ، عن هارون ، عن ابن صدقة عن الصادق عليه السلام عن آبائه عليه السلام أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال : إن الله عز وجل إذا رأى أهل قرية قد أسرفوا في المعاصي ، وفيها ثلاث نفر من المؤمنين ناداهم جل جلاله

(١) المدثر : ١١ - ١٦ .

(٢) المرسلات : ٤٦ .

(٣) الطارق : ١٥ - ١٧ .

(٤) لا يوجد في الامالي .

(٥) الخصال ج ١ ص ٦٤ .

وتقدّست أسماؤه : يا أهل معصيتي لولا ما فيكم من المؤمنين المتحابين بجلالي العامرين
بصلاتهم أرضي ومساجدي ، المستغفرين بالأسحار خوفاً منّي ، لأنزلت بكم عذابي
ثم لا أبالي (١) .

ع : عن أبيه ، عن الحميري مثله (٢) .

٤- ع : أبي ، عن محمد العطار ، عن العمركي . عن علي بن جعفر
عن أخيه ، عن أبيه ، عن علي عليه السلام قال : إن الله عز وجل إذا أراد أن يصيب أهل
الأرض بعذاب قال : لولا الذين يتحابون بجلالي ، ويعمرون مساجدي
ويستغفرون بالأسحار لأنزلت عذابي (٣) .

ثو : عن أبيه ، عن علي بن الحسن الكوفي ، عن أبيه ، عن ابن المغيرة ، عن
السكوني ، عن الصادق ، عن آبائه عليهم السلام مثله (٤) .

٥- ع : ابن المنيكول ، عن السعد آبادي ، عن البرقي ، عن علي بن الحكم
عن ابن عميرة ، عن ابن طريف ، عن ابن نباتة قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : إن الله
عز وجل ليهم بعذاب أهل الأرض جميعاً حتى لا يريد أن يحاشي منهم أحداً إذا عملوا
بالمعاصي ، واجترحوا السيئات ، فاذا نظر إلى الشيب ناقلي أقدامهم إلى الصلوات
والولدان يتعلمون القرآن رحمهم وأخّر عنهم ذلك (٥) .

٦- شى : عن يونس بن ظبيان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الله يدفع
بمن يصلي من شيعتنا عمّن لا يصلي من شيعتنا ، ولو أجمعوا على ترك الصلاة لهلكوا
وإن الله يدفع بمن يصوم منهم عمّن لا يصوم من شيعتنا ، ولو أجمعوا على ترك الصيام
لهلكوا ، وإن الله يدفع بمن يزكّي من شيعتنا عمّن لا يزكّي منهم ، ولو اجتمعوا

(١) علل الشرائع ج ١ ص ٢٣٤ .

(٢) علل الشرائع ج ٢ ص ٢٠٩ .

(٣) علل الشرائع ج ١ ص ٢٠٨ .

(٤) ثواب الأعمال : ١٦١ .

(٥) علل الشرائع ج ٢ ص ٢٠٨ .

على ترك الزكاة لهلكوا ، وإنَّ الله ليدفع بمن يحجُّ من شيعتنا عمَّن لا يحجُّ منهم ولو اجتمعوا على ترك الحجِّ لهلكوا ، وهو قول الله تعالى : « ولو لا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض ولكن الله ذو فضل على العالمين » (١) فوالله ما أنزلت إلا فيكم ، و لا عني بها غيركم (٢) .

٧- ختص : عن ربي ، عن عمر بن يزيد قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : ما عذب الله قرية فيها سبعة من المؤمنين (٣) .

٨- نهج : قال عليه السلام : يا ابن آدم إذا رأيت ربك سبحانه يتابع عليك نعمه وأنت تعصيه فاحذره (٤) .

و قال عليه السلام في كلام له : الحذر الحذر فوالله لقد ستر حتى كأنه غفر (٥) .
و قال عليه السلام : كم من مستدرج بالاحسان إليه ، ومغرور بالستر عليه ، ومفتون بحسن القول فيه ، وما ابتلى الله أحداً بمثل الاملاء له (٦) .

و قال عليه السلام : أيها الناس ليراكم الله من النعمة وجلين كما يراكم من النعمة فرقين ، إنَّه من وسَّع عليه في ذات يده ، فلم ير ذلك استدراجاً فقد أمن مخوفاً ومن ضيق عليه في ذات يده فلم ير ذلك اختباراً فقد ضيع مأمولاً (٧) .

(١) البقرة : ٢٥١ .

(٢) تفسير العياشي ج ١ ص ١٣٥ .

(٣) الاختصاص : ٣٠ .

(٤) نهج البلاغة الرقم ٢٤ من الحكم .

(٥) نهج البلاغة الرقم ٢٩ من الحكم .

(٦) نهج البلاغة الرقم ١١٦ من الحكم .

(٧) نهج البلاغة الرقم ٣٥٨ من الحكم .

١٤٠

(باب)

﴿النهي عن التعيير بالذنب أو العيب ، والامر بالهجرة﴾

﴿(عن بلاد أهل المعاصي)﴾

الآيات : النساء : إن الذين توفقيهم الملائكة ظالمي أنفسهم قالوا فيم كنتم قالوا كنّا مستضعفين في الأرض قالوا ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها (١) .
 العنكبوت : يا عبادي الذين آمنوا إن أرضي واسعة فايئاي فاعبدون (٢)
 الزمر : أرض الله واسعة (٣)

١ - ٣٥ : عن عليّ ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حسين بن عثمان عن رجل ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من أنّب مؤمناً أنّب الله في الدنيا والآخرة (٤)
 بيان : قال الجوهري : أنّب تأنيباً عنّفه ولامه ، وتأنيبه عزّ وجلّ إمّا على الحقيقة ففي الآخرة ظاهر ، وفي الدنيا وإن لم يستمع لكن يفتضح عند الملاء الأعلى ، ويعلمه باخبار المخبر الصادق وأمثال ذلك من نداء الله تعالى مع عدم سماعه كثيرة ، والكلّ محمول على ذلك .

و إما المراد به إفشاء عيوبه و ابتلاؤه بمثله في الدنيا و عقابه على التأنيب في الآخرة على المشاكلة ، أو تسمية المسبّب باسم السبب .

٢ - ٣٥ : عن عليّ ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن إسماعيل بن عمار ، عن إسحاق بن عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من أذاع فاحشة كان كمبتدئها ، ومن عيّر مؤمناً بشيء لم يمت حتّى ير كبه (٥) .

بيان : الفاحشة كلّ ما نهى الله عزّ وجلّ عنه ، وربّما يخصّ بما يشتدّ قبحه من الذنوب « كان كمبتدئها » أي فاعلها ، وإنّما عيّر عنه بالمبتدئ لأنّ المذيع كالفاعل ، فهو بالنسبة إليه مبتدئ ، ويحتمل أن يكون المراد بالفاحشة

(١) النساء : ٩٧ .

(٢) العنكبوت : ٥٦ .

(٣) الزمر : ١٠ .

(٤) الكافي ج ٢ ص ٣٥٦ .

(٥) - ٤ (٥) الكافي ج ٢ ص ٣٥٦ .

البدعة القبيحة ، والمعنى من عمل بها و أفشاها بين الناس كان عليه كوزر من ابتدئها أو لا ، وهذا بالنظر إلى الابتداء أظهر ، كالأول بالنسبة إلى الإذاعة . في القاموس بدأ به - كمنع - ابتدء ، والشئ فعله ابتداء كأبداه و ابتدءه .

و قد يقال : هذا الوعيد إنما هو في ذوي الهيئات الحسنة ، و فيمن لم يعرف بأذية ولا فساد في الأرض ، وأما المولعين بذلك ، الذين ستروا غير مرة فلم يكفوا فلا يبعد القول بكشفهم ، لأنَّ الستر عليهم من المعونة على المعاصي يستمر من يندب إلى ستره ، إنما هو في معصية مضت ، وأما في معصية هو متلبس بها ، فلا يبعد القول بوجوب المبادرة إلى إنكارها ، و المنع منها لمن قدر عليه ، فان لم يقدر رفع إلى والي الأمر ، ما لم يؤدَّ إلى مفسدة أشد .

و أما جرح الشاهد و الراوي و الأئمة على الأوقاف و الصدقات و أموال الأيتام فيجب الجرح عند الحاجة إليه ، لأنه تترتب عليه أحكام شرعية ، ولورفع إلى الإمام ما يندب الستر فيه لم يأت ، إذا كانت نيته رفع معصية الله لا كشف ستره و جرح الشاهد إنما هو عند طلب ذلك منه ، أو يرى حاكماً يحكم بشهادته ، و قد علم منه ما يبطلها ، فلا يبعد القول بحسن رفعه .

٣ - ٣ : عن العدة ، عن البرقي ، عن ابن فضال ، عن حسين بن عمر بن سليمان ، عن معاوية بن عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من لقي أخاه بما يؤنبه أننبه الله في الدنيا والآخرة (١) .

بيان : « بما يؤنبه » كأن كلمة « ما » مصدرية فالمستتر في « يؤنبه » راجع إلى « من » و يحتمل أن تكون موصولة فيحتمل إرجاع المستتر إلى « من » أيضاً بتقدير العائد أي بما يؤنبه به ، أو إلى ما نفى ، والاسناد تجوز .

٤ - ٤ : المفيد ، عن أبي غالب الزراري ، عن جدّه محمد بن سليمان ، عن محمد بن خالد ، عن ابن حميد ، عن الحذاء ، عن الباقر عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : كفى بالطيء عيباً أن يبصر من الناس ما يعمى عنه من

نفسه ، وأن يعيّر الناس بما لا يستطيع تركه ، وأن يوذّي جليسه بما لا يعنيه (١) .
 ل - العطّار ، عن سعد ، عن البرقي ، عن بكر بن صالح ، عن ابن فضال
 عن عبدالله بن إبراهيم ، عن الحسين بن زيد ، عن أبيه ، عن آبائه عليهم السلام ، عن
 النبي صلى الله عليه وآله مثله (٢) .

٥ - فس : في رواية أبي الجارود ، عن أبي جعفر عليه السلام في قوله : « يا
 عبادي الذين آمنوا إنّ أَرْضِي واسعة » (٣) يقول : لا تطيعوا أهل الفسق من الملوك
 فإن خفتهموهم أن يفتنوكم على دينكم فإنّ أَرْضِي واسعة ، و هو يقول : « فيم كنتم
 قالوا كنّا مستضعفين في الأرض » فقال « ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها » (٤) .
 ٦ - ل : عن سعد ، عن الأصبهاني ، عن المنقري ، عن ابن عيينة ، عن الزهري
 عن علي بن الحسين عليه السلام قال : كان آخر ما أوصى به الخضر موسى بن عمران عليه السلام
 أن قال له : لا تعيّرنّ أحداً بذنب ، وإنّ أحبّ الأمور إلى الله عزّ وجلّ ثلاثة : القصد
 في الجدة ، والعفو في المقدلة ، والرفق بعباد الله ، و ما رفق أحد بأحد في الدنيا إلاّ
 رفق الله عزّ وجلّ به يوم القيامة ، ورأس الحكم مخافة الله تبارك وتعالى (٥) .

أقول : قد مضى في باب جوامع مساوي الأخلق ، عن أبي عبدالله عليه السلام
 أنّه قال : سبعة يفسدون أعمالهم ، وذكر منهم السريع إلى لائمة إخوانه (٦) .

٧ - ص : عن الصدوق ، عن العطّار ، عن الحسين بن إسحاق ، عن علي بن
 مهزيار ، وعن الحسين بن سعيد ، عن عثمان بن عيسى ، عن ابن مسكان ، عن سدير
 عن أبي جعفر عليه السلام قال : لما فارق موسى الخضر عليه السلام قال موسى : أوصني ! فقال

(١) أمالي الطوسي ج ١ ص ١٠٥ .

(٢) الخصال ج ١ ص ٥٤ .

(٣) المنكبوت : ٥٦ .

(٤) تفسير القمي : ٤٩٧ والاية في النساء : ٩٧ .

(٥) الخصال ج ١ ص ٥٤ .

(٦) راجع ج ٧٢ ص ١٩٥ ، نقله عن الخصال ج ٢ ص ٥ .

الخضر: الزم ما لا يضرُّك معه شيء ، كما لا ينفعك من غيره شيء ، إيتاك واللحاجة والمشي إلى غير حاجة ، والضحك في غير تعجُّب ، يا ابن عمران ! لا تعيِّرَنَّ أحداً بخطيئة ، وابك على خطيئتك .

٨ - نهج : ليس بلد أحقُّ بك من بلد ، خير البلاد ما حملك (١) .

١٤١

(باب)

﴿وقت ما يغلظ على العبد في المعاصي﴾

«(و استدراج الله تعالى)»

الآيات : فاطر : وهم يصطرخون فيها ربَّنَا أخرجنا نعمل صالحاً غير الذي كنَّا نعمل أولم نعمر كم ما يتذكَّر فيه من تذكُّرو جائفكم النذير فذوقوا فما للظالمين من نصير (٢) .

أقول : قد مضى بعض أخبار الاستدراج في باب الاملاء والامهال على الكفار والفجَّار والاستدراج فلا تغفل .

١ - ع : عن ابن الوليد ، عن الصفَّار ، عن البرقي ، عن علي بن الحكم ، عن عبد الله بن جندب ، عن سفيان بن السمط قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إذا أراد الله عزَّ وجلَّ بعبد خيراً فأذنب ذنباً تبعه بنقمة ويذكِّره الاستغفار ، وإذا أراد الله بعبد شراً فأذنب ذنباً تبعه بنعمة لينسيه الاستغفار ، ويتمادى به ، وهو قول الله عزَّ وجلَّ « سنستدرجهم من حيث لا يعلمون » (٣) بالنعمة عند المعاصي (٤) .

(١) نهج البلاغة الرقم ٤٤٢ ، من الحكم .

(٢) فاطر : ٣٧ .

(٣) الاعراف : ١٨٢ .

(٤) علل الشرائع ج ٢ ص ٢٤٨ ، وفي الكافي ج ٢ ص ٤٥٢ ، باب الاستدراج

مثل ذلك و شرحه في مرآت العقول ج ٢ ص ٤٢٣ .

٢- ل : أبي ، عن سعد ، عن البرقي رفعه إلى أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل : « أولم نعممكم ما يتذكّر فيه من تذكّر » (١) قال : توبخ لابن ثمان عشرة سنة (٢) .

٣- ثو (٣) ل : أبي ، عن سعد ، عن سلمة بن الخطّاب ، عن أحمد بن عبد الرحمن عن إسماعيل بن عبد الخالق ، عن محمد بن طلحة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الله ليكرم ابن السبعين ويستحيي من ابن الثمانين (٤) .

٤- ل : ابن الوليد ، عن الصفّار ، عن ابن هاشم ، عن محمد بن عليّ المنقري ، عن يحيى بن المبارك ، عن عبد الله بن جبلة ، عن إسحاق بن عمار ، عن أبي عبد الله ، عن أبيه ، عن آبائه ، عن عليّ عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : من عمّر أربعين سنة سلم من الأدواء الثلاثة : من الجنون ، والجذام ، والبرص ، ومن عمّر خمسين سنة رزقه الله الانابة إليه ، ومن عمر ستين سنة هوّن الله حسابه يوم القيامة ، ومن عمّر سبعين سنة كتبت حسناته ولم تكتب سيئاته ، ومن عمّر ثمانين سنة غفر الله له ما تقدّم من ذنبه وما تأخّر ، ومشى على الأرض مغفوراً له ، وشفّع في أهل بيته (٥) .

٥- لي : عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن عيسى ، عن عليّ بن الحكم ، عن داود بن النعمان ، عن سيف التمار ، عن أبي بصير قال : قال الصادق عليه السلام : إن العبد لفي فسحة من أمره ما بينه وبين أربعين سنة ، فإذا بلغ أربعين سنة أوحى الله عز وجل إلى ملكيه : إنّي قد عمّرت عبدي عمراً فغلظا وشدّداً وتحفظاً ، واكتبا عليه قليل عمله وكثيره ، وصغيره وكبيره (٦) .

ل : عن ابن الوليد ، عن أحمد بن إدريس ، عن الأشعري ، عن محمد بن السندي ، عن عليّ بن الحكم مثله (٧) .

(١) فاطر : ٣٧ . (٢) الخصال ج ٢ ص ٩٦ .

(٣) ثواب الأعمال : ١٧١ .

(٤) الخصال ج ٢ ص ١١٥ .

(٥) الخصال ج ٢ ص ١١٤ .

(٦) أمالي الصدوق ، ٢٣ .

(٧) الخصال ج ٢ ص ١١٥ .

٦ - ل : بهذا الإسناد ، عن أبي بصير قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إذا بلغ العبد ثلاثاً و ثلاثين سنة ، فقد بلغ أشده ، وإذا بلغ أربعين سنة فقد بلغ منتهاه فإذا طعن في إحدى و أربعين فهو في النقصان و ينبغي لصاحب الخمسين أن يكون كمن كان في النزاع (١) .

٧ - ل : بهذا الإسناد ، عن أبي بصير قال : قال أبو جعفر عليه السلام : إذا أتت على العبد أربعون سنة قيل له : خذ حذرك ، فانك غير معذور ، وليس ابن أربعين سنة أحقُّ بالعذر من ابن عشرين سنة ، فانَّ الذي يطلبهما واحد ، وليس عنهما براقِد فاعمل لمأمامك من الهول ، ودع عنك فضول القول (٢) .

٨ - ل : عن أبيه ، عن العطار ، عن أبيه ، عن الأشعري ، عن ابن معروف عن ابن أبي نجران ، عن محمد بن القاسم ، عن علي بن المغيرة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سمعته يقول : إذا بلغ المرء أربعين سنة آمنه الله عزَّ وجلَّ من الأدواء الثلاثة الجنون والجذام والبرص ، فإذا بلغ الخمسين خفف الله حسابه ، فإذا بلغ الستين رزقه الله الانابة إليه ، فإذا بلغ السبعين أحبه أهل السماء ، فإذا بلغ الثمانين أمر الله بإثبات حسناته وإلقاء سيئاته ، فإذا بلغ التسعين غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وكتب أسير الله في أرضه (٣) .

ثو : عن ابن الوليد ، عن الصفار ، عن ابن معروف مثله (٤) .

٩ - ل : وفي حديث آخر فإذا بلغ المائة فذلك أرذل العمر ، و روي أنَّ أرذل العمر أن يكون عقله عقل ابن سبع سنين (٥) .

١٠ - ل : عن محمد بن الفضل ، عن محمد بن إسحاق المذكّر ، عن محمد بن يعقوب الأصم ، عن بكر بن سهل ، عن عبد الله بن المهاجر ، عن ابن وهب ، عن حفص بن ميسرة ، عن زيد بن أسلم ، عن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : ما من معمر يعمر

(١ - ٣) الخصال ج ٢ ص ١١٥ .

(٢) ثواب الاعمال : ١٧١ .

(٥) الخصال ج ١ ص ١١٥ .

أربعين سنة إلا صرف الله عنه ثلاثة أنواع من البلاء: الجنون والجذام والبرص ، فاذا بلغ الخمسين ليّن الله عليه حسابه ، فاذا بلغ الستين رزقه الله الانابة إليه بما يحب^١ و يرضى ، فاذا بلغ السبعين أحبه الله وأحبه أهل السماء ، فاذا بلغ الثمانين قبل الله حسناته و تجاوز عن سيئاته ، فاذا بلغ التسعين غفر الله له ما تقدّم من ذنبه و ما تأخّر و سمّي أسير الله في أرضه ، و شفّع في أهل بيته (١) .

ل : عن ابن بNDAR ، عن أبي العباس الحمّادي ، عن محمد بن عليّ الصائغ عن إبراهيم بن المنذر ، عن عبد الله بن محمد بن حسين ، عن محمد بن عبد الله بن عمر بن عثمان ، عن أنس ، عن النبي ﷺ مثله (٢) .

١١- ل : عن أبيه ، عن سعد ، عن سلمة بن الخطّاب ، عن عليّ بن الحسين عن أحمد بن محمد المؤدّب ، عن عاصم بن حميد ، عن خالد القلانسي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنّ الله يستحيي من أبناء الثمانين أن يعذبهم .

و قال ﷺ : يؤتى بشيخ يوم القيامة فيدفع إليه كتابه ظاهره ممّا يلي الناس لا يرى إلا مساوي فيطول ذلك عليه ، فيقول : يا ربّ أتأمر بي إلى النار فيقول الجبار جلّ جلاله : يا شيخ إنّي أستحيي أن أعذبك و قد كنت تصلّي لي في دار الدنيا ، اذهبوا بعبدي إلى الجنة (٣) .

١٢- جع : قال رسول الله ﷺ : إنّ الله تعالى ينظر في وجه الشيخ المؤمن صباحاً ومساءً فيقول : يا عبدي كبر سنّك ، ودقّ عظمك ، ورقّ جلدك ، وقرب أجلك و حان قدومك عليّ فاستح مني فأنا أستحي من شيبتك أن أعذبك بالنار . و قال رسول الله ﷺ عن الله جلّ جلاله : الشيبة نوري فلا أحرق نوري بناري .

و عن حازم بن حبيب الجعفي قال : قال أبو عبد الله ﷺ : إذا بلغت ستين

(٢١) الخصال ج ٢ ص ١١٦ .

(٣) الخصال ج ٢ ص ١١٥ .

(٤) جامع الاخبار : ١٠٧ .

سنة فاحسب نفسك في الموتى .

قال النبي ﷺ : أبناء الأربعين زرع قد دنى حصاده ، أبناء الخمسين ماذا قد متم وماذا أخرتم ؟ أبناء الستين هلموا إلى الحساب لا عذر لكم ، أبناء السبعين عدوا أنفسكم من الموتى .

عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الله ليكرم أبناء السبعين ، و يستحيي من أبناء الثمانين أن يعذب بهم (١) .

١٤٢

*(باب) *

«(من أطاع المخلوق في معصية الخالق)»

١- ك : عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من طلب رضى الناس بسخط الله جعل الله حامده من الناس ذاماً (٢) .

بيان : « من طلب رضى الناس بسخط الله » هذا النوع في الخلق كثير ، بل أكثرهم كذلك كالذين تركوا متابعة أئمة الحق لرضا أئمة الجور و طلب ما عندهم ، وكأعوان السلاطين الجائرين وعمالهم والمتقربين إليهم بالباطل ، والمادحين لهم على قبائح أعمالهم ، وكالذين يتعصبون للأهل والعشائر بالباطل ، وكشاهد الزور والحاكم بالجور بين المتخاصمين طلباً لرضا أهل الغلبة ، والذين يساعدون المغتابين و لا ينزجرون عنها طلباً لرضاهم ، ولئلا يتنفروا من صحبته و أمثال ذلك كثيرة .

« و جعل حامده من الناس ذاماً » أي بعد ذلك الحمد أو يحمدهونه بحضرته و يذمونه في غيبته أو يكون المراد بالحمد من يتوقع منهم المدح .

(١) جامع الاخبار ص ١٤٠ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٣٧٢ .

٢ - ٥ : عن العدة ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن إسماعيل بن مهران عن يوسف بن عميرة ، عن عمرو بن شمر ، عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : من طلب مرضاة الناس بما يسخط الله كان حامده من الناس ذاماً ، و من آثر طاعة الله بغضب الناس كفاه الله عداوة كل عدو ، و حسد كل حاسد ، و بغى كل باغ ، و كان الله عز وجل له ناصراً و ظهيراً (١) .

بيان : المرضاة مصدر ميمي « و من آثر طاعة الله » أي في موضع غير النقيصة فأنها طاعة الله في هذا الموضع ، والظهير المعين .

٣ - ٥ : عنه ، عن شريف بن سابق ، عن الفضل بن أبي قرّة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كتب رجل إلى الحسين صلوات الله عليه : عظمي بحرفين ؟ فكتب إليه : من حاول أمراً بمعصية الله كان أفوت لما يرجو ، وأسرع لمجيء ما يحذر (٢) .

بيان : « بحرفين » أي بجملتين ، و ما ذكره عليه السلام مع العطف في حكم جملتين و يحتمل أن يكون الحرفان كناية عن الاختصار في الكلام ، « من حاول » أي رام و قصد واللام في قوله : « لما يرجو » و « لمجيء » للمتعدية .

٤ - ٥ : عن أبي علي الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن صفوان ، عن العلاء ، عن محمد بن مسلم قال : قال أبو جعفر عليه السلام : لا دين لمن دان بطاعة من عصى الله ، و لا دين لمن دان بفرية باطل على الله ، و لا دين لمن دان بجحود شيء من آيات الله (٣) .

بيان : « لا دين » أي لا إيمان أو لا عبادة « لمن دان » أي عبد الله « بطاعة من عصى الله » أي غير المعصوم ، فإنه لا يجوز طاعة غير المعصوم في جميع الأمور و قيل : من عصى الله من يكون حكمه معصية و لم يكن أهلاً للفتوى « لمن دان » أي اعتقد ، أي عبد الله بافتراء الباطل على الله ، أي جعل هذا الافتراء عبادة أو جعل عبادته مبنية على الافتراء .

(١) الكافي ج ٢ ص ٣٧٢ .

(٢ - ٣) الكافي ج ٢ ص ٣٧٣ .

« بجحود شيء من آيات الله » أي أنكر شيئاً من محكمات القرآن ، ويحتمل أن يكون المراد بالآيات الأئمة عليهم السلام .

٥ - ٥ : عن عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني عن أبي عبد الله ، عن أبيه عليه السلام عن جابر بن عبد الله [الأصاري] قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : من أرضى سلطاناً جائراً بسخط الله خرج من دين الله (١) .
بيان : يمكن حمله على من أرضى خلفاء الجور بانكار أئمة الحق أو شيء من ضروريات الدين .

٦ - ن : بالأسانيد الثلاثة عن الرضا ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : لا دين لمن دان بطاعة المخلوق في معصية الخالق (٢) .
صح : عنه عليه السلام مثله (٣) .

٧ - ن : بالأسناد إلى دارم ، عن الرضا ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : من أرضى سلطاناً بما يسخط الله خرج من دين الله عز وجل (٤) .
٨ - ل : عن العطّار ، عن أبيه ، عن عبد الله بن محمد بن عيسى ، عن أبيه ، عن ابن المغيرة ، عن السكوني ، عن الصادق ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله عليه وآله : من طلب رضى الناس بسخط الله جعل الله حامده من الناس ذاماً (٥) .

٩ - ما : عن المفيد ، عن أبي غالب الزراري ، عن عمّه عليّ بن سليمان عن الطيالسي ، عن العلا ، عن محمد ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : لا دين لمن دان بطاعة من عصى الله ، ولا دين لمن دان بفرية باطل على الله ، ولا دين لمن دان

(١) الكافي ج ٢ ص ٣٧٣ .

(٢) عيون الاخبار ج ٢ ص ٤٣ .

(٣) صحيفة الرضا عليه السلام : ٣٤ .

(٤) عيون الاخبار ج ٢ ص ٦٩ .

(٥) الخصال ج ١ ص ٥ .

بجحود شيء من آيات الله (١) .

١٠- **لى:** عن أبيه ، عن علي ، عن أبيه ، عن صفوان ، عن الكناني ، عن الصادق عليه السلام قال : قال النبي صلى الله عليه وآله : لا تسخطوا الله برضا أحد من خلقه ، ولا تتقرّبوا إلى أحد من الخلق بتباعد من الله عزّ وجلّ ، فإنّ الله ليس بينه وبين أحد من الخلق شيء يعطيه به خيراً أو يصرف به عنه سوءاً ، إلّا بطاعته وابتغاء مرضاته إنّ طاعة الله نجاح كلّ خير يبتغي ، و نجاة من كلّ شر يتشقى ، وإنّ الله يعصم من أطاعه ولا يعتصم منه من عصاه ، ولا يجد الهارب من الله مهرباً فإنّ أمر الله نازل باذلاله ، ولو كره الخلاق ، وكلّ ما هو آت قريب ، ما شاء الله كان ، وما لم يشأ لم يكن (٢) .

١٤٣

(باب)

﴿التكليف والدعوى﴾

الايات : ص : وما أنا من المتكلفين (٣) .

١- **مص :** قال الصادق عليه السلام : المتكلف مخطيء وإن أصاب ، والمتطوّع مصيب وإن أخطأ ، والمتكلف لا يستجلب في عاقبة أمره إلّا الهوان ، وفي الوقت إلّا التعب والعناء والشقاء ، والمتكلف ظاهره رياء ، وباطنه نفاق ، فهما جناحان يطير بهما المتكلف .

وليس في الجملة من أخلاق الصالحين ولا من شعار المتّقين التكلف في أيّ باب كان ، قال الله عزّ وجلّ لنبيّه صلى الله عليه وآله : « قل ما أسألكم عليه من أجر وما أنا من المتكلفين » وقال عليه السلام : نحن معاشر الأنبياء والأولياء براء من التكلف .

(١) أمالي الطوسي ج ١ ص ٧٦ .

(٢) أمالي الصدوق : ٢٩٣ .

(٣) سورة ص : ٨٦ .

فاتَّقِ اللهَ واستقم نفسك يَغْنُكَ عن التَّكَلُّفِ ، و يطبعك بطباع الايمان ، و لا تشتغل بطعام آخره الخلا ، و لباس آخره البلاء ، و دار آخرها الخراب ، و مال آخره الميراث ، و إخوان آخرهم الفراق ، و عز آخره الذلُّ ، و وقار آخره الجفأ و عيش آخره الحسرة (١) .

٢- مص : قال الصادق عليه السلام : الدعوى بالحقيقة للأَنْبياء والأئمة والصدِّيقين والأئمة عليهم السلام و أمَّا المدَّعي بغير واجب فهو كابليس اللعين ، ادَّعى النسك و هو على الحقيقة منازع لربه ، مخالف لأمره ، فمن ادَّعى أظهر الكذب ، والكاذب لا يكون أميناً ، و من ادَّعى فيما لا يحلُّ له فتح عليه أبواب البُلُوْى ، والمدَّعي يطالب بالبيِّنة لا محالة ، و هو مفلس فيفتضح ، والصادق لا يقال له : لم . قال أمير المؤمنين عليه السلام : الصادق لا يراه أحد إلاَّ هابه (٢) .

٣- نهج : من كابد الأُمُور عطب و من اقتحم اللجج غرق (٣) .

١٤٤

(باب الفساد)

١- مص : قال الصادق عليه السلام : فساد الظاهر من فساد الباطن ، و من أصلح سريره أصلح الله علانيته ، و من خاف الله في السرِّ لم يهتك ستره في العلانية و أعظم الفساد أن يرضى العبد بالغفلة عن الله ، و هذا الفساد يتولَّد من طول الأمل والحرص والكبر كما أخبر الله عزَّ وجلَّ في قصَّة قارون في قوله : « و لا تبغ الفساد في الأرض إنَّ الله لا يحبُّ المفسدين » (٤) وكانت هذه الخصال من صنع قارون و اعتقاده . وأصلها من حبِّ الدُّنيا و جمعها ، ومتابعة النفس و هواها ، و إقامة

(١) مصباح الشريعة : ٢٤ .

(٢) مصباح الشريعة : ٦٣ .

(٣) نهج البلاغة الرقم ٣٤٩ من الحكم .

(٤) القصص ، ٧٧ .

شهواتها ، وحب المحمدة ، و موافقة الشيطان ، واتباع خطواته ، وكل ذلك يجتمع بحسب الغفلة عن الله و نسيان منه .

و علاج ذلك التمرار من الناس ، و رفض الدنيا ، و طلاق الراحة والانقطاع عن العادات ، و قلع عروق منابت الشهوات ، بدوام الذكر لله ، و لزوم الطاعة له و احتمال جفاء الخلق ، و ملازمة القريب ، و شماتة العدو من الأهل والقربة فاذا فعلت ذلك فقد فتحت عليك باب عطف الله ، وحسن نظره إليك بالمغفرة والرحمة و خرجت من جملة الغافلين ، و فككت قلبك من أسر الشيطان ، و قدمت باب الله في معشر الواردين إليه ، و سلكت مسلكاً رجوت الاذن بالدخول على الكريم ، الجواد الملك الرحيم ، و استيطاء بساطه على شرط الأدب ، و لا تحرم سلامته و كرامته لأنّه الملك الكريم الجواد الرحيم (١) .

١٤٥

* (باب) *

﴿ (القسوة والخرق والمراء والخصومة والعداوة) ﴾

أقول : قد مرّ كثير من أخبار هذا الباب في مطاوي أبواب الكفر ومساوي الاخلاق كما لا يخفى .

١- ك : عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن محمد بن حفص ، عن إسماعيل ابن ديس (٢) عمّن ذكره . عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إذا خلق الله العبد في أصل الخلقة كافراً لم يمت حتّى يحبّب الله إليه الشرّ فيقرب منه ، فابتلاه بالكبر والجبريّة فقسا قلبه ، و ساء خلقه ، و غلظ وجهه ، و ظهر فحشه ، و قلّ حيأؤه و كشف الله ستره ، و ركب المحارم ، فلم ينزع عنها ، ثمّ ركب معاصي الله وأبغض طاعته ، و وثب على الناس لا يشبع من الخصومات ، فاسألوا الله العافية و اطلبوها منه (٣) .

(٢) خنيس خ ل .

(١) مصباح الشريعة : ٥٦ .

(٣) الكافي ج ٢ ص ٣٣٠ .

بيان : قيل : قوله « كافرًا » حال عن العبد ، فلا يلزم أن يكون كفره مخلوقاً لله تعالى .

أقول : كأنه على المجاز ، فأنه تعالى لما خلقه عالماً بأنّه سيكفر فكأنه خلقه كافرًا ، أو الخلق بمعنى التقدير ، والمعاصي يتعلّق بها التقدير ببعض المعاني كما مرّ تحقيقه ، و كذا تحبيب الشرّ إليه مجاز فأنه لما سلب عنه التوفيق لسوء أعماله و خلّى بينه و بين نفسه و بين الشيطان ، فأحبّ الشرّ ، فكأنّ الله حبّبه إليه قال سبحانه « حبّب إليكم الايمان وزيّنه في قلوبكم و كرّه إليكم الكفر و الفسوق والعصيان » (١) و إن كان الظاهر أنّ الخطاب لخلّص المؤمنين .

« فيقرب منه » أي العبد من الشرّ أو الشرّ من العبد وعلى التقديرين كأنه كناية عن ارتكابه ، وقال الجوهرى : يقال فيه جبريّة وجبريّة وجبروت وجبروتة مثال فرّوجه أي كبر (٢) وغلظ الوجه كناية عن العبوس أو الخشونة وقلة الحياء « و كشف الله ستره » كناية عن ظهور عيوبه للناس ، وقيل : المراد كشف ستره الحاجز بينه وبين القبايح ، وهو الحياء ، فيكون تأكيده لما قبله ، وأقول : الأوّل أظهر كما ورد في الخبر .

« و ركب المحارم » أي الصغائر مصرّاً عليها لقوله « فلم ينزع عنها » أي لم يتركها « ثمّ ركب معاصي الله » أي الكبائر ، وقيل : المراد بالأوّل الذنوب مطلقاً ، وبالثاني حبّها أو استحلالها بقريظة قوله « وأبغض طاعته » لأنّ بغض الطاعة يستلزم حبّ المعصية ، أو المراد بهاذنوبه بالنسبة إلى الخلق ، والوثوب على الناس كناية عن المجادلات والمعارضات .

٢-٥ : عن عليّ ، عن أبيه ، عن النوفليّ ، عن السكونيّ ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : لمّتان : لمّة من الشيطان ، ولمّة من الملك

(١) الحجرات : ٧ .

(٢) الصحاح ص ٦٠٨ .

فلمّة الملك الرّقّة والفهم ، ولمّة الشيطان السهو والقسوة (١) .
 بيان : قال الجزريُّ : في حديث ابن مسعود لابن آدم لمّتان لمّة من الملك
 ولمّة من الشيطان : اللّمة الهمة و الخطرة تقع في القلب أراد إمام الملك أو
 الشيطان به و القرب منه ، فما كان من خطرات الخير فهو من الملك ، و ما كان من
 خطرات الشرّ فهو من الشيطان انتهى .

« فلمّة الملك الرّقّة والفهم » أي هما ثمرتها أو علامتها ، و الحمل على
 المجاز لأنّ لمّة الملك إلقاء الخير ، والتصديق بالحقّ في القلب ، و ثمرتها رقّة
 القلب و صفاؤها و ميله إلى الخير ، و كذالمة الشيطان إلقاء الوسوس والشكوك
 والميل إلى الشهوات في القلب ، و ثمرتها السهو عن الحقّ و الغفلة عن ذكر الله
 و قساوة القلب .

٣-٣ : عن العدّة ، عن أحمد بن محمد ، عن عمرو بن عثمان ، عن عليّ بن
 عيسى رفعه قال : فيما ناجى الله عزّ وجلّ به موسى صلوات الله عليه : يا موسى لا تطوّل
 في الدّنيا أمّلك ، فيقتسو قلبك ، والقاسي القلب منّي بعيد (٢) .

بيان : « لا تطوّل في الدّنيا أمّلك » تطويل الأمل هو أن ينسى الموت ، ويجعله
 بعيداً و يظنّ طول عمره أو يأمل أموالاً كثيرة لا تحصل إلّا في عمر طويل ، وذلك
 يوجب قساوة القلب ، و صلابته و شدّته ، أي عدم خشوعه و تأثّره من المخاوف
 و عدم قبوله للمواعظ كما أنّ تذكّر الموت يوجب رقّة القلب و وجله عند ذكر
 الله ، والموت والأخرة ، قال الجوهريُّ : قسا قلبه قسوة وقساوة و قساء وهو غلظ
 القلب و شدّته وأقساه الذنب و يقال : الذنب مقساة القلب .

٣-٤ : عن العدّة ، عن أحمد بن أبي عبد الله ، عن أبيه ، عمّن حدّثه
 عن محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : من قسم له الخرق
 يحجب عنه الايمان (٣) .

(١) الكافي ج ٢ ص ٣٣٠ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٣٢٩ .

(٣) الكافي ج ٢ ص ٣٢١ .

بيان : الظاهر أن الخرق عدم الرفق في القول والفعل ، في القاموس الخرق بالضم وبالتحريك ضد الرفق وأن لا يحسن الرجل العمل ، والتصرف في الأمور والحمق ، وفي النهاية : فيه الرفق يمن والخرق شؤم ، الخرق بالضم الجهل والحمق انتهى وإنما كان الخرق مجانباً للإيمان لأنه يؤذي المؤمنين ، والمؤمن من أمن المسلمون من يده ولسانه ، ولأنه لا يتهيأ له طلب العلم الذي به كمال الإيمان وهو مجانب لكثير من صفات المؤمنين كما مر ، ثم إنه إنما يكون مذموماً إذا أمكن الرفق ، ولم ينته إلى حد المداهنة في الدين ، كما قال أمير المؤمنين عليه السلام : وارفق ما كان الرفق أرفق ، واعتزم بالشدة حين لا يغني عنك - أي الرفق إلا الشدة (١) .

٥- ٣ : عن علي بن إبراهيم ، عن هارون بن مسلم ، عن مسعدة بن صدقة عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : إياكم والمرء والخصومة فانهما يمرضان القلوب على الإخوان ، وينبت عليهما النفاق . وبإسناده قال : قال النبي ﷺ : ثلاث من لقي الله عز وجل بهن دخل الجنة من أي باب شاء : من حسن خلقه ، وخشي الله في المغيب والمحضر ، وترك المرء وإن كان محققاً (٢) .

وبإسناده قال : من نصب الله غرضاً للخصومات ، أوشك أن يكثراً لا تتقال (٣) .
بيان : المرء بالكسر مصدر باب المفاعلة ، وقيل : هو الجدال والاعتراض على كلام الغير ، من غير غرض ديني ، وفي مفردات الراغب : الامتراء والممارات المحاجة فيما فيه مرية ، وهي التردد في الأمر ، وفي النهاية فيه لا تماروا في القرآن فإن المرء فيه كفر ، المرء الجدال والتماري والمماراة المجادلة على مذهب الشك والريبة ، ويقال للمناظرة مماراة لأن كل واحد منهما يستخرج ما عند صاحبه

(١) نهج البلاغة الرقم ٤١ من الرسائل .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٣٠٠ .

(٣) الكافي ج ٢ ص ٣٠١ .

و يمتريه كما يمتري الحالب اللبن من الضرع ، قال أبو عبيد : ليس وجه الحديث عندنا على الاختلاف في التأويل ، ولكنه على الاختلاف في المنطق ، وهو أن يقرأ الرجل على حرف فيقول الآخر ليس هو هكذا ، ولكنه على خلافه ، و كلاهما منزل مقروء بهما ، فاذا جحد كل واحد منهما قراءة صاحبه لم يؤمن أن يكون يخرج به ذلك إلى الكفر ، لأنه نفى حرفاً أنزله الله على نبيه .

وقيل : إنما جاء هذا في الجدل والمرء في الآيات التي فيها ذكر القدر ونحوه من المعاني ، على مذهب أهل الكلام ، وأصحاب الأهواء والآراء ، دون ما تضمنت من الأحكام ، وأبواب الحلال والحرام ، لأن ذلك قد جرى بين الصحابة ومن بعدهم من العلماء ، وذلك فيما يكون الغرض والباعث عليه ظهور الحق ليتبع دون الغلبة والتعجيز ، والله أعلم .

وقال : فيه ما أتوتى الجدل قوم إلا ضلوا ، الجدل مقابلة الحجّة بالحجّة والمجادلة المناظرة والمخاصمة ، والمراد به في الحديث الجدل على الباطل وطلب المغالبة به فأما المجادلة لاظهار الحق فإن ذلك محمود لقوله تعالى : « وجادلهم بالتي هي أحسن » (١) .

وقال الراغب : الخصم مصدر خصمته أي نازعته خصماً يقال خصمته وخصمته مخاصمة وخصاماً ، وأصل المخاصمة أن يتعلّق كل واحد بخصم الآخر أي جانبه وأن يجذب كل واحد خصم الجوالق من جانب (٢) .

وأقول : هذه الألفاظ الثلاثة متقاربة المعنى ، وقد ورد النهي عن الجميع في الآيات والأخبار ، وأكثر ما يستعمل المرء والجدال في المسائل العلمية والمخاصمة في الأمور الدنيوية ، وقد يخص المرء بما إذا كان الغرض إظهار الفضل والكمال ، والجدال بما إذا كان الغرض تعجيز الخصم وذلكه .

وقيل : الجدل في المسائل العلمية والمرء أعم ، وقيل : لا يكون المرء إلا

(١) النحل : ١٢٥ .

(٢) مفردات غريب القرآن ص ١٤٩ .

اعتراضاً بخلاف الجدل ، فأنه يكون ابتداء و اعتراضاً ، والجدل أخص من الخصومة يقال : جدل الرجل من باب علم فهو جدل إذا اشتدت خصومته ، وجادل مجادلةً وجدالاً إذا خاصم بما يشغل عن ظهور الحق ، ووضح الصواب ، والخصومة لا تعتبر فيها الشدة ولا الشغل .

وقال الغزالي : يندرج في المرء كل ما يخالف قول صاحبه ، مثل أن يقول هذا حلو فيقول هذا مر أو يقول من كذا إلى كذا فرسخ فيقول ليس بفرسخ أو يقول شيئاً فيقول أنت أحمق ، أو أنت كاذب ، ويندرج في الخصومة كل ما يوجب تأذي خاطر الآخر ، وترداد القول بينهما ، وإذا اجتمعا يمكن تخصيص المرء بالأمر الديني والخصومة بغيرها ، أو بالعكس .

« فأنهما يمرضان القلوب على الإخوان » أي يغيّرانها بالعداوة والغیظ وإنما عبّر عنها بالمرض لأنّها توجب شغل القلب وتوزّع البال و كثرة التفكير وهي من أشدّ المحن والأمراض ، وأيضاً توجب شغل القلب عن ذكر الله ، و عن حضور القلب في الصلاة وعن التفكير في المعارف الإلهية ، وخلوها عن الصفات الحسنة وتلوّثها بالصفات الذميمة ، وهي من أشدّ الأمراض النفسانية والأدواء الروحانية كما قال تعالى : « في قلوبهم مرض » (١) .

« وينبت عليهما النفاق » أي التفاوت بين ظاهر كل واحد منهما وباطنه بالنسبة إلى صاحبه ، وهذا نفاق أو النفاق مع الرب تعالى أيضاً إذا كان في المسائل الدينية ، فأنهما يوجبان حدوث الشكوك والشبهات في النفس ، والتصلّب في الباطل المغلبة على الخصم ، بل في الأمور الدنيوية أيضاً بالاصرار على مخالفة الله تعالى وكل ذلك من دواعي النفاق .

فان قيل : هذا ينافي ما ورد في الأخبار والآيات من الأمر بهداية الخلق والذب عن الحق . ودفع الشبهات عن الدين ، وقطع حجج المبطلين ، وقد قال تعالى

« وجادلهم بالتي هي أحسن » (١) وقال : « ولا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالتي هي أحسن » (٢) .

قلت : هذه الأخبار محمولة على ما إذا كان الغرض محض إظهار الفضل ، أو الغلبة على الخصم ، أو التعصّب وترويج الباطل ، أو على ما إذا كان مع عدم القدرة على الغلبة ، وإظهار الحق وكشفه ، فيصير سبباً لمزيد رسوخ الخصم في الباطل ، أو على ما إذا أراد إبطال الباطل بباطل آخر ، أو مع إمكان الهداية باللين واللفظ يتعدّى إلى الغلظة والخشونة المثيرتين للفتن ، أو يترك التقيّة في زمنها ، وأما مع عدم التقيّة والقدرة على تبيين الحق فالسعي في إظهار الحق وإحيائه وإماتة الباطل بأوضح الدلائل وبالتي هي أحسن مع تصحيح النيّة في ذلك من غير رياء ولا مراعاة من أعظم الطاعات ، لكن للنفس والشيطان في ذلك طرق خفيّة ينبغي التحرّز عنها والسعي في الإخلاص فيه أهمّ من ساير العبادات .

ويدلّ على ما ذكرنا ما ذكره الامام أبو محمد العسكري عليه السلام في تفسيره قال : ذكر عند الصادق عليه السلام : الجدل في الدين وأنّ رسول الله صلى الله عليه وآله والأئمّة المعصومين عليهم السلام قد نهوا عنه ، فقال الصادق عليه السلام : لم ينه عنه مطلقاً لكنّه نهى عن الجدل بغير التي هي أحسن أما تسمعون الله يقول : « ولا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالتي هي أحسن » وقوله تعالى : « ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن » فالجدل بالتي هي أحسن قد قرنه العلماء بالدين والجدل بغير التي هي أحسن محرّم حرّمه الله تعالى على شيعتنا ، وكيف يحرم الله الجدل جملة وهو يقول : « وقالوا لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى » قال الله تعالى : « تلك أمانيتهم قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين » (٣) . فجعل علم الصدق والايمان بالبرهان ، وهل يؤتى بالبرهان إلا في الجدل بالتي

(١) النحل : ١٢٥ .

(٢) العنكبوت : ٤٦ .

(٣) البقرة : ١١١ .

هي أحسن .

قيل : يا ابن رسول الله فما الجدل بالتي هي أحسن ، والتي ليست بأحسن ؟ قال : أمّا الجدل بغير التي هي أحسن أن تجادل مبطلاً فيورد عليك باطلاً فلا تردّ بحجة قد نصبها الله تعالى ولكن تجحد قوله ، أو تجحد حقاً يريد ذلك المبطل أن يعين به باطله فتجحد ذلك الحقّ مخافة أن يكون له عليك فيه حجة . لأنك لا تدري كيف المخلص منه ، فذلك حرام على شيعتنا أن يصيروا فتنة على ضعفاء إخوانهم ، وعلى المبطلين ، أمّا المبطلون فيجعلون ضعف الضعيف منكم إذا تعاطى مجادلتهم وضعف ما في يده حجة له على باطله ، وأمّا الضعفاء منكم فتعمى (١) قلوبهم لما يرون من ضعف المحقّ في يد المبطل .

و أمّا الجدل بالتي هي أحسن فهو ما أمر الله تعالى به نبيّه أن يجادل به من جحد البعث بعد الموت وإحياءه له ، فقال الله حاكياً عنه : « وضرب لنا مثلاً ونسي خلقه قال من يحيي العظام و هي رميم » (٢) فقال الله في الردّ عليهم : « قل يا محمد » يحييها الذي أنشأها أوّل مرّة و هو بكلّ خلق عليم الذي جعل لكم من الشجر الأخضر ناراً فإذا أنتم منه توقدون » فأراد الله من نبيّه أن يجادل المبطل الذي قال : كيف يجوز أن يبعث هذه العظام و هي رميم ، فقال الله تعالى : « قل يحييها الذي أنشأها أوّل مرّة » أفيعجز من ابتدئ به لا من شيء أن يعيده بعد أن يبلى بل ابتداءه أصعب عندكم من إعادته ، ثمّ قال : « الذي جعل لكم من الشجر الأخضر ناراً » أي إذا كمن النار الحارّة في الشجر الأخضر الرطب و يستخرجها فعرّفكم أنّه على إعادة ما بلى أقدر ، ثمّ قال : « أو ليس الذي خلق السموات والأرض بقادر على أن يخلق مثلهم بلى و هو الخلاق العليم » أي إذا كان خلق السموات والأرض أعظم وأبعد في أوهامكم و قدركم أن تقدروا عليه من إعادة البالي ، فكيف جوّزتم من الله خلق هذا الأعجب عندكم ، والأصعب لديكم ، و لم تجوّزوا منه ما هو أسهل عندكم من إعادة البالي ؟ قال الصادق عليه السلام : فهذا الجدل بالتي هي

أحسن ، لأنَّ فيها قطع عذر الكافرين ، وإزالة شبهتهم .
وَأَمَّا الجِدالُ بغيرِ اللَّتي هي أحسن بأنَّ تجحد حقاً لا يمكنك أن تفرِّق بينه
و بين باطل مَنْ تجادله ، وإنَّما تدفعه عن باطله بأنَّ تجحد الحقَّ فهذا هو المحرَّم
لأنَّ نك مثله : جحد هو حقاً و جحدت أنت حقاً آخر .

قال : فقام إليه رجل فقال : يا ابن رسول الله أفجادل رسول الله ﷺ ؟
فقال الصادق عليه السلام : مهما ظننت برسول الله ﷺ من شيء فلا تنظنَّ به مخالفة الله
أو ليس الله تعالى قال : « و جادلهم باللتي هي أحسن » و قال : « قل يحييها الذي
أنشأها أوَّل مرَّة » لمن ضرب الله مثلاً ، أفنظنُّ أنَّ رسول الله ﷺ خالف ما أمره
الله به ، فلم يجادل بما أمره الله ، و لم يخبر عن الله بما أمره أن يخبر به (١) .
و روى أبو عمرو الكشي باسناده عن عبد الأعلی قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام
عليه السلام : إنَّ النَّاس يعيبون عليَّ بالكلام و أنا أكلم النَّاس ، فقال : أمَّا مثلك
من يقع ثمَّ يطير فنعم ، و أمَّا من يقع ثمَّ لا يطير ، فلا (٢) .

و روى أيضاً باسناده عن الطيَّار قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : بلغني أنَّك
كرهت مناظرة النَّاس ، فقال : أمَّا مثلك فلا يكره مَنْ إذا طار يحسن أن يقع ، وإنَّ
وقع يحسن أن يطير ، فمن كان هكذا لا نكرهه (٣) .

و باسناده أيضاً عن هشام بن الحكم قال : قال لي أبو عبد الله عليه السلام : ما فعل
ابن الطيَّار ؟ قال : قلت : مات ، قال : رحمه الله ، ولقَّاه نضرة وسوراً ، فقد كان
شديد الخصومة عنَّا أهل البيت (٤) .

و باسناده أيضاً عن أبي جعفر الأُحول عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ما فعل ابن
الطيَّار ؟ فقلت : توفِّي ، فقال : رحمه الله ، أدخل الله عليه الرحمة والنضرة ، فإنَّه كان
يخاصم عنَّا أهل البيت (٥) .

(١) تفسير الامام العسكري ص ٢٤٢ و ٢٤٣ .

(٢) رجال الكشي ص ٢٧١ .

(٣-٥) رجال الكشي ص ٢٩٨ .

و بإسناده أيضاً عن نصر بن الصباح قال : كان أبو عبد الله عليه السلام يقول لعبد الرحمن بن الحجاج : يا عبد الرحمن كلّم أهل المدينة فأنّي أحبّ أن يرى في رجال الشيعة مثلك (١) .

و بإسناده أيضاً عن محمد بن حكيم قال : ذكر لأبي الحسن عليه السلام أصحاب الكلام فقال : أما ابن حكيم فدعوه (٢) .

فهذه الأخبار كلّها مع كون أكثرها من الصحاح تدلّ على تجويز الجدل والخصومة في الدّين على بعض الوجوه ، ولبعض العلماء ، وتؤيّد بعض الوجوه التي ذكرناها في الجمع .

« من لقي الله بهنّ » (٣) أي كنّ معه إلى الموت أو في المحشر « دخل الجنّة من أيّ باب شاء » كأنّه مبالغة في إباحة الجنّة له ، وعدم منعه منها بوجه « في المغيّب والمحضر » أي يظهر فيه آثار خشية الله بترك المعاصي في حال حضور الناس وغيبتهم وقيل : أي عدم ذكر الناس بالشرّ في الحضور والغيبة ، والأوّل أظهر .
« وإن كان محقّقاً » قد مرّ أنّه لا ينافي وجوب إظهار الحقّ في الدّين ، ولا ينافي أيضاً جواز المخاصمة لأخذ الحقّ الدنيوي ، لكن بدون التعصّب و طلب الغلبة وترك المداراة ، بل يكتفي بأقلّ ما ينفع في المقامين ، بدون إضرار وإهانة وإلقاء باطل ، كما عرفت .

« من نصب الله » (٤) النصب الإقامة ، والغرض بالتحريك الهدف ، قال في المصباح : الغرض الهدف الذي يرمى إليه ، والجمع أغراض ، وقولهم : غرضه كذا على التشبيه بذلك ، أي مرماه الذي يقصده انتهى ، وهنا كناية عن كثرة المخاصمة في ذات الله سبحانه وصفاته فإنّ العقول قاصرة عن إدراكها ، ولذا نهى عن التفكّر

(١) رجال الكشي ص ٣٧٤ .

(٢) رجال الكشي ص ٣٨٠ .

(٣) شروع في شرح الحديث الثاني .

(٤) شروع في شرح الحديث الثالث .

فيها كما مرّ في كتاب التوحيد ، وكثرة التفكير والخصومة فيها يقرّب الانسان من كثرة الانتقال من رأي إلى رأي لحيرة العقول فيها ، وعجزها عن إدراكها ، كما ترى من الحكماء والمتكلمين المتصدّين لذلك ، فانهم سلكوا مسالك شتّى ، والاكتفاء بما ورد في الكتاب والسنة ، وترك الخوض فيها أحوط وأولى .

و يحتمل أن يكون المراد الانتقال من الحق إلى الباطل ، ومن الايمان إلى الكفر ، فانّ الجدل في الله والخوض في ذاته وكنه صفاته يورثان الشكوك والشبهة ، قال الله تعالى : « ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير » (١) وقال جلّ شأنه : « وإذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتّى يخوضوا في حديث غيره إنك إذا مثلهم » (٢) إلى غير ذلك من الآيات في ذلك .

و « أوشك » من أفعال المقاربة بمعنى القرب والدنو ، ومنهم من ذهب هنا إلى ما يترتب على مطلق الخصومة مع الخلق ، وقال : الانتقال التحوّل من حال إلى حال ، كالتحوّل من الخير إلى الشر ، ومن حسن الأفعال إلى قبح الأعمال المقتضية لفساد النظام ، وزوال الألفة والالتيام ، وقيل : المراد كثرة الحلف بالله في الدعاوي والخصومات فانه أوشك أن ينتقل ممّا حلف عليه إلى ضدّه خوفاً من العقاب ، فيفتضح بذلك ، ولا يخفى ما فيهما .

٨-٥ : عليّ بن إبراهيم ، عن صالح بن السندي ، عن جعفر بن بشير ، عن عمّار بن مروان قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : لا تمارين حلّماً ولا سفيهاً ، فانّ الحلّيم يقلّيك (٣) والسفيه يؤذيك (٤) .

بيان : الحلّيم يحتمل المعنيين المنقذّين أي العاقل والمتنبّه المتأنّتي في الأمور والسفيه يحتمل مقابليهما ، والمعنيان متلازمان غالباً ، وكذا مقابلاهما ، والحاصل

(١) الحج : ٨ .

(٢) الانعام : ٦٨ .

(٣) يفلّيك خ ل . (٤) الكافي ج ٢ ص ٣٠١ .

أنَّ العاقل الحازم المتأنِّي في الأمور لا يتصدَّى للمعارضة ، و يصير ذلك سبباً لأنَّ يبطن في قلبه العداوة ، والأُحمق المتهتِك يعارض و يؤذي ، في القاموس قلاه كرماء و رضىه قلبي و قلاه و مقلية أبغضه و كرهه غاية الكراهة فتركه أو قلاه في الهجر و قلبي في البغض .

٩-٥ : عليُّ ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن الحسن بن عطية ، عن عمر ابن يزيد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : ما كاد جبرئيل يأتي نبي إلا قال : يا محمد اتق شحناء الرجال و عداوتهم (١) .

بيان : « ما كاد » في القاموس كاد يفعل كذا قارب و همَّ ، و في بعض النسخ « ما كان » و في الأَوَّل المبالغة أكثر أي لم يقرب إتيانه إلا قال ، والشحناء بالفتح البغضاء والعداوة ، والاضافة إلى المفعول أي العداوة مع الرجال ، و يحتمل الفاعل أيضاً أي العداوة الشائعة بين الرجال ، والأَوَّل أظهر « و عداوتهم » تأكيد أو المراد بالأَوَّل فعل ما يوجب العداوة أو إظهارها قال في المصباح : الشحناء العداوة والبغضاء و شحنت عليه شحناً من باب تعب حقدت و أظهرت العداوة و من باب نفع لغة .

١٠-٥ : عدَّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن الحسن بن الحسين الكندي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال جبرئيل عليه السلام للنبي ﷺ صلى الله عليه وآله : إيتاك وملاحاة الرجال (٢) .

بيان : قال في النهاية فيه : نهيت عن ملاحاة الرجال ، أي مقاولتهم ومخاصمتهم يقال : لحيت الرجل ألحاه إذا لمته و عدلته ، و لاحيته ملاحاة ولحاه إذا نازعته .

١١-٥ : عنه ، عن عثمان بن عيسى ، عن عبد الرحمن بن سيابة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إيتاكم والمشاركة فانَّها تورث المعرَّة ، وتظهر العورة (٣) .

بيان : في النهاية فيه : لا تشارك أخاك ، هو تفاعل من الشرُّ أي لا تفعل به شراً يحوجه إلى أن يفعل بك مثله ، و يروى بالتخفيف و في الصحاح المشاركة المخاصمة « فانَّها تورث المعرَّة » قال في القاموس : المعرَّة الاثم والأذى والغرم والدية والخيانة

« وتظهر العورة » أي العيوب المستورة .

و قال الجوهري : العورة سوء الانسان وكل ما يستحي منه ، وفي بعض النسخ المطعورة اسم فاعل من أعور الشيء إذا صار ذاعوار أو ذاعورة ، وهي العيب والقبیح وكل شيء يستره الانسان أنفة أو حياء فهو عورة ، والمراد بها هنا القبيح من الأخلق والأفعال ، وعلى النسختين المراد ظهور قبايحه وعيوبه إما من نفسه فأنه عند المشاجرة والغضب لا يملكها فيبدو منه ما كان يخفيه ، أو من خصمه فان الخصومة سبب لظهور الخصم قبح خصمه ، لينتقص منه ، ويضع قدره بين الناس .

١٣ - ٥ : محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن محمد بن عيسى ، عن ابن محبوب ، عن عنبسة العابد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إيتاكم والخصومة ، فأنها تشغل القلب وتورث النفاق ، وتكسب الضغائن (١) .

بيان : « فأنها تشغل القلب » عن ذكر الله وبالتفكير في الشبه والشكوك والحيل لدفع الخصم وبالغم والهم أيضاً ، والضغائن جمع الضغينة وهي الحقد وتضاغنوا انطوا على الأحقاد .

١٣ - ٥ : محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن مهران عن عبد الله بن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : ما أتاني جبرئيل قط إلا وعظني فآخر قوله لي : إيتاكم ومشارقة الناس فأنها تكشف العورة ، وتذهب بالعز (٢) .

بيان : روى الشيخ في مجالسه عن الرضا ، عن آبائه عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إيتاكم ومشارقة الناس فأنها تدفن العورة ، وتظهر العورة . العورة الأولى بالعين المهملة والثانية بالمعجمة ، وكلاهما مضمومتان ، وروت العامة أيضاً من طرقهم هكذا قال في النهاية : فيه إيتاكم ومشارقة الناس فأنها تدفن العورة وتظهر العورة ، العورة ههنا الحسن والعمل الصالح شبهه بغرة الفرس ، وكل

(١) الكافي ج ٢ ص ٣٠١ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٣٠٢ .

شيء ترفع قيمته فهو غرّة ، والعرّة هي القذرة و عذرة الناس ، فاستعير للمساوي والمثالب .

١٤ - ٥ : عن عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه ومحمد بن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان جميعاً ، عن ابن أبي عمير ، عن إبراهيم بن عبد الحميد ، عن الوليد بن صبيح قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : قال رسول الله ﷺ : ما عهد إليّ جبرئيل في شيء ما عهد إليّ في معاداة الرجال (١) .

بيان : كلمة « ما » في الأولى نافية ، وفي الثانية مصدرية ، والمصدر مفعول مطلق للنوع ، والمراد هنا المداراة مع المنافقين من أصحابه كما فعل ﷺ أو مع الكفار أيضاً قبل الأمر بالجهاد ، أو الغرض بيان ذلك للناس .

١٥ - ٥ : عن عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن أبي عبد الله ، عن بعض أصحابه رفعه قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : من زرع العداوة حصد ما بذر (٢) .
بيان : « حصد ما بذر » في الصحاح بذرت البذر زرعته ، أي العداوة مع الناس كالبذر يحصد منه مثله ، وهو عداوة الناس له .



كلمة المصحح :

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله - والصلاة والسلام على رسول الله ، وعلى آله
أئمناء الله .

و بعد : فقد تفضل الله علينا - وله الفضل و المن - حيث
اختارنا لخدمة الدين وأهله ، وقبضنا لتصحيح هذه الموسوعة الكبرى
وهي الباحثة عن المعارف الاسلاميّة الدائرة بين المسلمين : أعني
بحار الأنوار الجامعة لدرر أخبار الأئمة الأطهار عليهم الصلوات
والسلام .

و هذا الجزء الذي نخرجه إلى القرّاء الكرام هو الجزء
السابع من المجلّد الخامس عشر ، وقد اعتمدنا في تصحيح الأحاديث
وتحقيقها على النسخة المصحّحة المشهورة بكمباني ، بعد تخريجها
من المصادر و تعيين موضع النصّ من المصدر ، وقد سددنا ما كان في
طبعة الكمباني من خلل و بياض مع جهد شديد بقدر الامكان .
نسأل الله العزيز أن يوفّقنا لادامة هذه الخدمة المرضيّة
بفضله ومنّه .

محمد الباقر البهبودي

بِسْمِهِ تَعَالَى

إلى هنا انتهى الجزء السابع من المجلد الخامس عشر ، و كان آخر أجزائه ، وهو الجزء الثالث والسبعون حسب تجزئتنا يحتوي على أربعة وعشرين باباً من أبواب مساوي الأخلق .

و لقد بذلنا جهدنا في تصحيحه و مقابلته و عرضه على المصادر فخرج بعون الله و مشيئته نقيّاً من الأغلاط إلاّ نزرأ زهيداً زاغ عنه البصر ، أو كلّ عنه النظر ، ومن الله العصمة والتوفيق .

السيد ابراهيم الميانجى محمد الباقر البهبودى

استدراك و اعتذار

وقع في هامش الصفحة ١٥٦ من ج ٧٧ ذيل قول النبي ﷺ « لكل شيء أساس و أساس الاسلام حبنا أهل البيت » أغلاط مطبعية قد يخلُ بالمعنى ، ويفهم منها أن المراد تعميم شمول آية التطهير لغير أهل البيت المعصومين صلوات الله عليهم أجمعين ، و ليس كذلك ، كيف و هو باطل باجماع المسلمين ، بل المراد أن المحبة التي هي أساس الاسلام وهي التي يعبر عنها بالتوَلَّى لا يبعد أن تعم غير أهل البيت ﷺ أيضاً لقول ابراهيم عليه السلام « ومن تبعني فإنه مني » و قول رسول الله ﷺ « سلمان منّا أهل البيت » .

و هذه الشبهة إنّما نشأت من تصحيف كلمة واحدة لدى الطباعة وهي كلمة « شمولها » في السطر ٢٢ ، والصحيح « وجوبها » يعني وجوب تلك المحبة .

هذا ! وقد وقع في ذيل الصفحة ٢٠٠ من ج ٧٧ أيضاً السطر ٢٠ جملة أخرى طغى بها القلم نعتذر بذلك إلى القراء الكرام ، والله ولي العصمة والتوفيق .

على اكبر الغفاري

فهرس

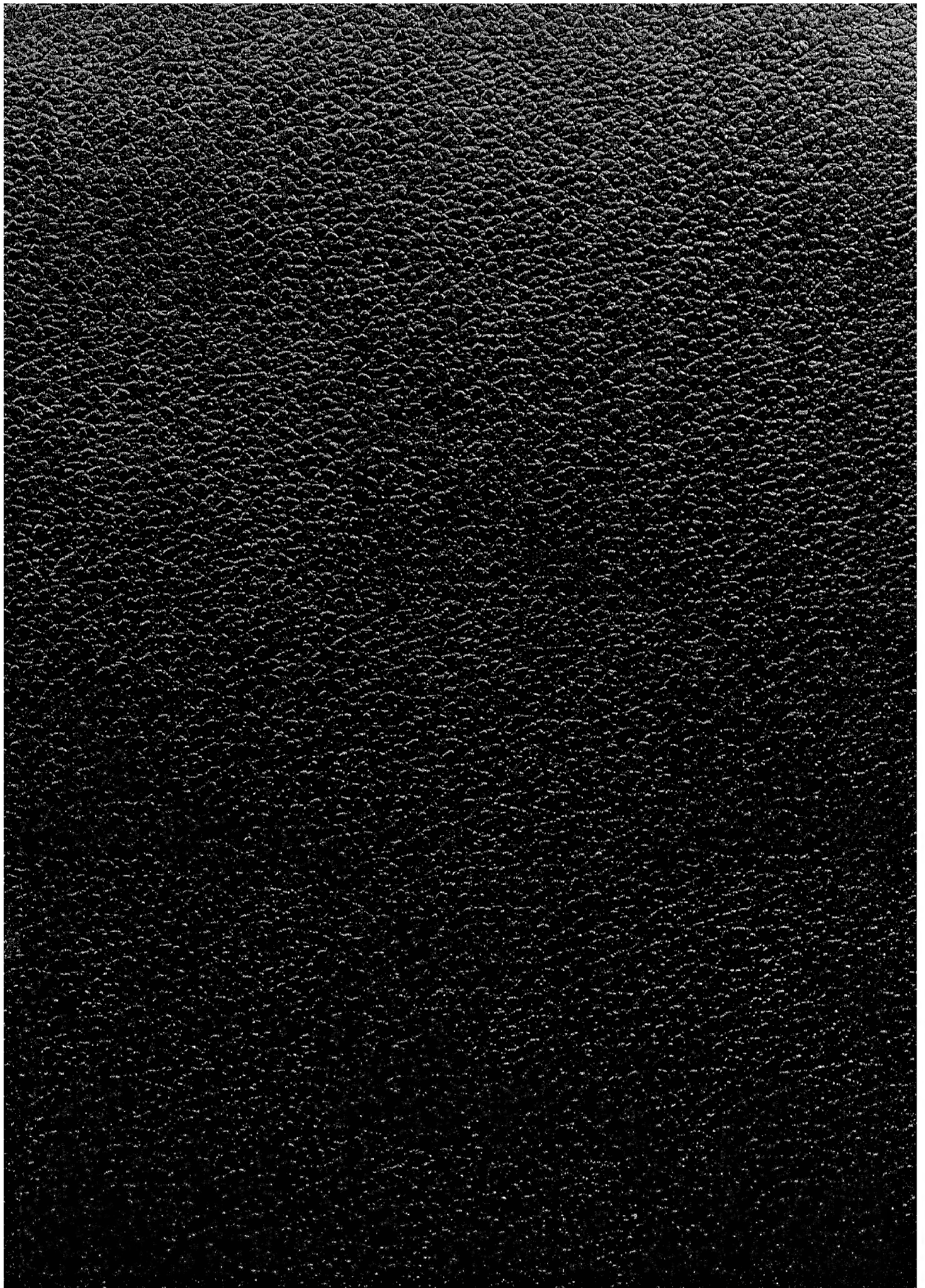
ما فى هذا الجزء من الابواب

رقم الصفحة	عناوين الابواب
١٢٢ -	باب حبّ الدنيا و ذمّها ، و بيان فنائها و غدرها بأهلها
١٣٥-١	و ختل الدنيا بالدّين
١٣٥-١٤٥	١٢٣ - باب حبّ المال ، و جمع الدينار والدرهم و كنزهما
١٤٥-١٥٤	١٢٤ - باب حبّ الرئاسة
١٥٤-١٥٨	١٢٥ - باب الغفلة واللّهو ، وكثرة الفرح ، والاتراف بالنعم
١٥٨	١٢٦ - باب ذمّ العشق و علّته
١٥٩-١٦٠	١٢٧ - باب الكسل والضجر ، و طلب ما لا يدرك
١٦٠-١٦٧	١٢٨ - باب الحرص و طول الأمل
١٦٨-١٧٩	١٢٩ - باب الطمع ، والتذلل لأهل الدنيا طلباً لما فى أيديهم و فضل القناعة
١٧٩-٢٣٧	١٣٠ - باب الكبر
٢٣٧-٢٦٢	١٣١ - باب الحسد
٢٦٢-٢٨١	١٣٢ - باب ذمّ الغضب ، و مدح التّمنّس في ذات الله
٢٨١-٢٩٤	١٣٣ - باب العصبية والفخر والتكاثر في الأموال والأولاد وغيرها
٢٩٤-٢٩٥	١٣٤ - باب النهي عن المدح والرضا به
٢٩٦-٢٩٩	١٣٥ - باب سوء الخلق
٢٩٩-٣٠٨	١٣٦ - باب البخل

رقم الصفحة	عناوين الابواب
٣٠٨-٣٦٥	١٣٧ - باب الذنوب وآثارها ، والنهي عن استصغارها
٣٦٦-٣٧٧	١٣٨ - باب علل المصائب والمحن والأمراض والذنوب التي توجب غضب الله و سرعة العقوبة
٣٧٧-٣٨٣	١٣٩ - باب الاملاء والامهال على الكفار والفجار والاستدراج والامتنان زائداً على ما مرّ في كتاب العدل ومن يرحم الله بهم على أهل المعاصي
٣٨٤-٣٨٧	١٤٠ - باب النهي عن التعيير بالذنب أو العيب والأمر بالهجرة عن بلاد أهل المعاصي
٣٨٧-٣٩١	١٤١ - باب وقت ما يغلظ على العبد في المعاصي واستدراج الله تعالى
٣٩١-٣٩٤	١٤٢ - باب من أطاع المخلوق في معصية الخالق
٣٩٤-٣٩٥	١٤٣ - باب التكلف والدعوى
٣٩٥-٣٩٦	١٤٤ - باب الفساد
٣٩٦-٤٠٩	١٤٥ - باب القسوة والخرق والمرء والخصومة والعداوة

(رموز الكتاب)

لد : للبلد الامين .	ع : لعلل الشرائع .	ب : لقرب الاسناد .
لى : لامالى الصدوق .	عا : لدعائم الاسلام .	بشا : لبشارة المصطفى .
م : لتفسير الامام العسكري (ع) .	عد : للعقائد .	تم : لفلاح السائل .
ما : لامالى الطوسى .	عدة : للعدة .	ثو : لثواب الاعمال .
محص : للتمحيص .	عم : لاعلام الورى .	ج : للاحتجاج .
مد : للعمدة .	عين : للعيون والمحاسن .	جا : لمجالس المفيد .
مص : لمصباح الشريعة .	غر : للغرو والدور .	جش : لفهرست النجاشى .
مصبا : للمصباحين .	غط : لغيبة الشيخ .	جع : لجامع الاخبار .
مع : لمعاني الاخبار .	غو : لنوالى اللثالى .	جم : لجمال الاسبوع .
مكا : لمكارم الاخلاق .	ف : لتحف العقول .	جته : للجنة .
مل : لكامل الزيارة .	فتح : لفتح الابواب .	حه : لفرحة الغرى .
منها : للمنهاج .	فر : لتفسير فرات بن ابراهيم .	ختص : لكتاب الاختصاص .
مهبج : لمهبج الدعوات .	فس : لتفسير على بن ابراهيم .	خص : لمنتخب البصائر .
ن : لعيون اخبار الرضا (ع) .	فض : لكتاب الروضة .	د : للعدد .
نبه : لتنبيه الخاطر .	ق : للكتاب العتيق الفروى .	سر : للسرائر .
نجم : لكتاب النجوم .	قب : لمناقب ابن شهر آشوب .	سن : للمحاسن .
نص : للكفاية .	قبس : لقبس المصباح .	شا : للإرشاد .
نهبج : لنهج البلاغة .	قضا : لقضاء الحقوق .	شف : لكشف اليقين .
نى : لغيبة النعمانى .	قل : لاقبال الاعمال .	شى : لتفسير العياشى .
هد : للهداية .	قية : للدروع .	ص : لقصص الانبياء .
يب : للتهذيب .	ك : لاكمال الدين .	صا : للاستبصار .
يج : للخرائج .	كا : للكافي .	صبا : لمصباح الزائر .
يد : للتوجيه .	كش : لرجال الكشى .	صح : لصحيفة الرضا (ع) .
ير : لبصائر الدرجات .	كشف : لكشف الغمة .	ضا : لفقه الرضا (ع) .
يف : للطرائف .	كف : لمصباح الكفعمى .	ضوء : لضوء الشهاب .
يل : للفضائل .	كنز : لكنز جامع الفوائد و	ضه : لروضة الواعظين .
ين : لكتايب الحسين بن سعيد	تاويل الايات الظاهرة	ط : للصراط المستقيم .
او لكتابه والنوادر .	مأ .	طا : لامان الاخطار .
يه : لمن لا يحضره الفقيه .	ل : للمختصان .	طب : لطب الائمة .



To: www.al-mostafa.com